

4A

3

12

19



4A

3

12

19



4A

3

12

19







# DISCURSOS

## EVANGELICOS

PARA LOS SACERDOTES DE LOS  
MISTERIOS DE CRISTO.

CON UN PREFACIO DE LOS EDITORES.



DE LOS

DE LOS

DE LOS

DE LOS

DE LOS

DE LOS

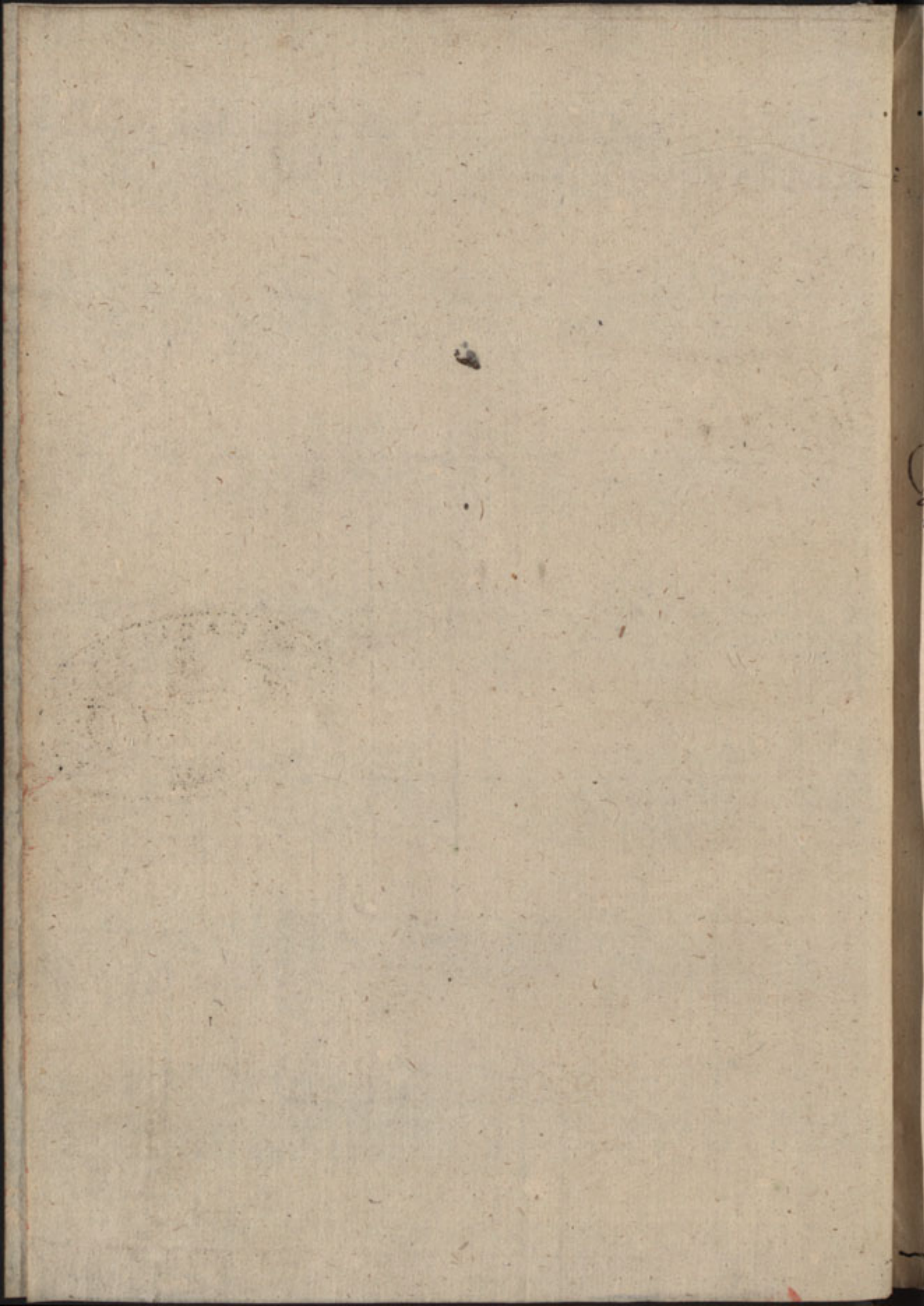
DE LOS

---

EM COIMBRA

DE LOS







# DISCVRSOS

## EVANGELICOS

PARA LAS SOLEMNIDADES DE LOS  
MYSTERIOS DE CHRISTO.

CON QVATRO INDICES MUY COPIOSOS,



*De Sabur  
de Bayan*

*De farmi  
de calcos*



PREDICOLOS,

EL M. R. T. GERONIMO PARDO  
DE VILLA ROEL PROVINCIAL DE LOS  
Clerigos Menores de esta Provincia de España  
Calificador de la Suprema, y Visitador  
de los libros, y librerias de  
estos Reynos.

EM COIMBRA.

Com todas as licenças necessarias. Na Officina de Manoel Dias  
Impressor da Vniuersidade. Anno 1662.



# DISCURSOS

## EVANGÉLICOS

PARA LAS SOLEMNIDADES DE LOS  
MYSTERIOS DE CRISTO.

CON SUÍTO INDICE DE VERTOS.



PREDICIOS

EL M. R. P. GERONIMO PARRDO  
DE VILLA REAL PROVINCIAL DE LOS  
Clerigos Menores de esta Provincia de España  
Custodio de la imprenta, y Director  
de los libros, y librerías  
de esta ciudad.

EM COIMBRA.

Con esta se licencian en esta Oficina de Mano de Dios  
Imprenta de la Universidad de Coimbra.



*Licenças do Santo Officio.*

**O** Padre Mestre Frey Bertholameu Ferreyra Qualificador do Santo Officio, veja o liuro de que se faz menção, & informe com seu parecer.  
Lisboa 3. de Junho de 1661.

*Pacheco. Sousa. Rocha. A.S. de Castro.*

**L**este liuro de *Discursos Euangelicos sobre as festas de Christo*, composto pello M.R.P. Hieronymo Pardo, da sagrada Ordem dos Clerigos Menores, não contem cousa que impida o passarse licença pera se imprimir neste Reyno.  
Lisboa no Conuento de S. Domingos em 10. de Junho 1661.  
Frey Bartholomeu Ferreyra.

**O** Padre Mestre Fr. Christouão de Almeyda Qualificador do Santo Officio veja o liuro de que se faz menção, & informe com seu parecer.  
Lisboa 14. de Junho de 1661.

*Pacheco. Sousa. Rocha. Castra. Magalhaens.*

**P**or mandado do Tribunal supremo do Santo Officio, vi este liuro que se intitula: *Discursos Euangelicos para las solemnidades de los mysterios de Christo; Composto pello R. P. Hieronymo Pardo de Villa Roel Clerigo Menor, & alem de não achar nelle cousa algũa contra nossa Santa Fé, ou bons costumes, me parece muito digno de se dar segunda vez à estampa, porque todo elle está cheo de muyta, & boa doutrina.* Lisboa no Collegio de Santo Agostinho 27. de Julho de 1661.

Fr. Christouão de Almeyda.

**V**istas as informações pode se imprimir este liuro que tem por titulo: *Discursos Euangelicos Author o Padre Hieronymo Pardo Villa Roel, & depois de impresso tornarà pera se conferir, & se dar licença*



*Licenças do Santo Officio.*

pera correr, sem a qual não correrá. Lisboa 29. de Ju-  
lho 661.

*Pacheco. Frey Pedro de Magalhaës. Rocha.  
A.S. de Castro. Magalhaens de Menezes:*

*Podese imprimir. Lisboa 13. de Agosto 661:*

*F. Bispo de Targa.*

**Q**ue se possa imprimir vistas as licenças do San-  
to Officio, & Ordinario, & não correrá sem  
tornar a meza pera se taxar. Lisboa 17. de Ago-  
sto 1661.

*Moura P. A. Sousa. Velho:*

*Taxão este liuro a três. & vinte reis em papel. Lisboa 22. de  
Agosto de 1662.*

*Moura P. Barretto. Velho:*



INDICE  
DE LOS  
ASSUMPTOS.

DISCURSO PRIMERO.

Del Nacimiento.

*Todas las señas que dieron en el cielo, de que el Verbo Divino avia de hazerse Hombre, vestido de nuestra carne, pararon en ser señales, de que en la tierra le atassen, porque no tuviessen brazos, sino para hazernos bien.*

**E**mbuelto en paños se dà Dios recién nacido, para enseñar a los hombres, que en llegando a poseerle, le han de ocultar, y esconder.

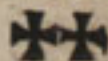
No dize, que se hizo Hombre, sino que se hizo carne, que como se precia tanto de ser Hijo de vna Virgen, solamente se gloria, de que es la carne que tomó en su claustro virginal.

Como quien ha de regir se ha de templar con los inferiores, se haze Dios carne, por ajustarse a la calidad del hombre; y siendo carne, se queda con ser de Dios, que es su gouierno tan dificultoso, que ha menester ser Dios, para acertar en él.

Del hazerse carne el Verbo, y comunicar con los hombres, les nació comunicar tambien con el Padre, y se les originò, que si espantaua en quanto Dios, por terrible, despues de encarnar el Hijo, halla el hombre mas humana, y tratable su Deidad.

Hizose carne el Hijo de Dios, para mostrar entre la desnudez de nuestra carne los mayores esfuerzos de su poder.

Dios se desnuda de todo lo que es Dios en la apatiencia, por vestirse de nuestra carne, para que viendose desnudo el hó-





## Indice de los Assumptos:

bré le enriquezca, entregandole el corazon; y porque correspondiente se desnude de todo lo criado, y el mismo Dios le enriquezca con el tesoro de su corazon diuino.

Todo el cielo se despuebla quando el Verbo se haze carne, para adorarle hecho hombre; que como se resistieron los Angeles al mysterio, baxan en forma de exercito los que le reconocieron, para que esse estilo sea defenfa, y satisfacion.

El mysterio de Dios Hombre no se conoce con los ojos del cuerpo, sino con los de la Fè.

### DISCURSO SEGUNDO.

#### *De la Circuncision.*

**E**L amor es por lo nueuo no mas que feruoroso; pero por lo antiguo se ennoblece, y califica.

Las personas publicas de quien dependen muchos, han de tener por principal obligacion y primera, derramar la sangre por los suyos.

El nombre de Iesus, junto con su sangre es el medio mas fuerte para vencer los enemigos de Dios.

Dexar los apellidos de los padres no se ha de hazer sin disposicion del cielo, y con respeto a algun fin particular.

Los fauores que Dios haze a los hombres, quiere que los reciban por obligacion, como si no fueran gracia.

En dar la salud Dios a los hombres, afecta que le aclamen, anticipado, y preuenido.

El nombre de Iesus es vna escritura, que Dios hizo a los hombres, para que le obligassen por ella a q̄ les diese el cielo.

Para que se dè a Dios alabança cumplida se le ha de llamar Iesus.

### DISCURSO TERCERO.

#### *De la Adoracion de los Reyes.*

**L**Os inferiores heredan de los mayores las costumbres, los hijos de los padres la condicion.

La grandeza que nace grandeza, es grandeza siempre, la que es hechura de otro no lo es, aunque lo parece.

Las gaías, y lucimientos se han de medir con el poder, y el caudal.

Para



## Indice de los Assumptos.

Para obedecer, las señas solas del Principe han de bastar.  
Los criados siguen siempre los semblantes de sus Dueños, los vasallos de su Rey.

Es ignorancia mouerse al primer viso del resplandor, mas examen es menester, para ver si es verdadera vna luz.

Vn fingimiento en vn Rey es tan dañoso, que basta para acabar el resto de vn mundo entero.

En el camino de la virtud sucederá bien siempre por las sendas por donde fue bien vna vez.

En llegando al conocimiento de Dios, no se ha de atender a las direcciones de los Astros, que solo Dios es verdadera Estrella, que nos ha de guiar.

### DISCURSO QUARTO.

#### *Del Niño perdido.*

**E**L Amor de Dios parece que se opone a sus atributos, como si la voluntad no fuera con ellos vna misma cosa.

El Amor de Dios parece que se opone a su inmensidad, pues no auiendo lugar en que no esté, por ella le haze q̄ se pierda defuerte que no le hallen.

Los faouores se han de regatear en ocasion de vna ausencia, porque el lograrlos en ella es principio de mayores sentimientos.

Como se auiua con el amor la ausencia: quiere Dios que le presuman perdido, para ser por ausente mas viuamente amado.

No ay mejor modo para hallar lo perdido, que buscarlo sin salir del termino donde se perdio.

Buscar a Dios, y encontrarle es la mayor dicha, como buscarle, y encontrar con criaturas, es la mayor infelicidad.

Mas vezinos estan los gozos al llanto, que el mismo llanto a las lagrimas.

No ay valor en el coraçon de vn padre, para sufrir la perdida de vn hijo, quando le ama con amor de hijo viuo.

Para gouernar es menester ciencia experimentada.



## Indice de los Assumptos.

### DISCURSO QUINTO.

#### De la Transfiguracion.

**E**N la Transfiguracion se muestra Rey Christo, para ser exemplar a todos los Reyes, y que elijan los mas dignos, es su primera lición.

El Rey en si, y de si ha de tener la magestad no ha de ser estraña su luz, sino intrinseca, y propria, no participada.

Vn Rey no se ha de vestir de mas luz de la que necessita la magestad.

Lo que quitan los Reyes quando lo pide la necesidad, lo han de boluer quando insta a los vasallos.

No es magestad la que se conserua con deslucimiento de los vasallos.

El Rey no solamente ha de fauorecer a los que tiene cerca, sino a los que tiene lejos tambien.

Los Reyes han de premiar la virtud, y castigar los vicios, mezclando lo dulce con lo agrio del gouierno, y se han de inclinar mas a la suauidad, que al rigor.

El Rey ha de ser solo en la magestad, nadie le ha de igualar en la autoridad, ni el poder.

### DISCURSO SEXTO.

#### De la Resurreccion.

**L**A pompa en el sepulcro es señal de resucitar.

Se preuiene de luz Christo para resucitar, porq̄ de la luz de su Resurreccion ha de venir a los hombres el bien.

El mysterio de la Resurreccion le haze Dios creible, por exemplos.

Christo resucitó el primero, como primogenito de los muertos.

La aparicion de los Angeles està vinculada a la piedad que se obra con los difuntos.

Christo bien nuestro resucitó para nuestro descanso.

No ay alabança que mas acredite las glorias, que la que nace de la lengua del contrario.

Quien cree a Christo resucitado, le tiene consigo: quien no le cree ha menester buscarle, porque la falta de Fè le aleja.

Tanto blasona Dios de auer recibido heridas por los hombres, que resucita con ellas porque se las vean; y se suele ocultar quando no se pueden ver.

Christo



## Indice de los Assumpios.

Christo refucitó como Hijo de Dios, por su virtud diuina, que como Dios le era propria, y por ella fue causa de su Resurreccion.

### DISCURSO SEPTIMO.

*De la Resurreccion, en dia que se descubre la sabana, y sudario del Salvador.*

**D**ios dexa siempre señales de sus fauores, y beneficios, porque se acuerden los hombres, y no los oluide siempre su villana ingratitud.

En la vista destes lienços logran los ojos los mayores bienes, porque se assegura en ellos la verdad de la Resurreccion.

En todos los lugares en que Dios assiste se ha de estar con reuerencia, y assi quando se descubre esta reliquia sagrada no se ha de atender a mas que a su veneracion.

Siempre Dios enamorado afectò que su amor viue, por esso haze ostentacion en la sangre que estampò en estos lienços diuinos, de que aun despues de difunto, no se ha muerto su voluntad.

En estos lienços diuinos muestra el Señor, que los hombres quedaron limpios de culpas; y juntamente declara, que las tomò sobre si, sin que sus manchas la llegassen a violar.

En estos candidos paños, si en sangre de Dios teñidos, muestra que para nosotros buscò siempre los aliuos, escogiendo lo que es carga solamente para si.

Esta sabana es vn mapa de las finezas de Dios, por esso en ella se temple con la condicion humana, que es vna de las mayores que suele el amor obrar.

Dà liciones a los hombres esta sabana diuina, y Dios en ella enseñanças del modo que han de tener para ajustarse con su condicion, porque les sirua de medio la mutua correspondencia para subir a la Gloria.

Para ver estos lienços soberanos se ha de llegar con lagrimas, y con llanto, que con ellas se hallan Angeles, que encaminan azia Dios, de quien el deleite aparta.

Esta sagrada Reliquia es el tesoro del cielo, con que enriqueze los lugares donde està.



## Indice de los Assumptos

### DISCURSO OCTAVO.

#### De la Ascension.

**T**anta fuerza tiene la Fè, que su falta parece que retarda que suba a los cielos Christo.

En vn amante que professa finezas, no ay alientos para despedirse de la persona a quien ama.

Todo es cuidados quando se ausenta quien ama, y es la vista por donde los manifiesta, porque se vean por ellos sus atenciones, y desuelos.

Hablar en quien ama, y no dexarse ver, es rigor; pero dexarse ver, y no hablar, suele ser mayor fineza.

Amar con desuelos, es gran fineza de amor, y juntamente retorno de la mayor voluntad.

Como padece violencias en las ausencias quien ama, quando se aparta de los hombres Dios, siente estos accidentes.

El amor haze que Dios estè presente, y vezino a quien le ama; y assi en si le ha de buscar quien le tiene voluntad, porque, no le hallarà sino le busca en si.

En la ausencia no ay consuelo, sino es que aya certeza de que boluerà otra vez la persona que se aleja.

Para viuir en la tierra donde no assiste Dios como en su proprio lugar, no ha de ir el hombre de su voluntad, sino por fuerza.

Por su propria virtud subio el Redemptor al cielo, no necesitò de ayudas para subir forasteras.

Entra Dios como Señor en el cielo, para dexar puerta franca por donde se pueda entrar sin necesidad de abrir.

### DISCURSO NONO.

#### Del Espiritu Santo.

**E**l amor tiene correspondencia con la ley, y assi las guarda con facilidad quien ama.

No ay señal mas segura del amor, que las obras son, los indices, y lenguas por quienes se dà a conocer la voluntad.

Amor que no espera a preceptos, es amor Rey, y que merece corona; el que obra a fuerza de imperios no es digno de coronarse.

Para ser admitido en la voluntad del Padre, se ha de passar pero por el examen del amor.

Para conseruar a Dios con perminencia, no se ha de amar otra cosa fuera de su Magestad.



## Indice de los Assumptos.

### DISCURSO DECIMO.

#### *Del Espiritu Santo.*

**E**N sus quentas el amor no se estiende a mas que al numero primero, porque no conoce otro.

No ay medio mas eficaz para ser amado, que amar, porque el amor solo causa mutua correspondencia en los afectos de la voluntad.

Quien ha de cumplir con las leyes del amor, ha de atropellar con puntos de magestad, porque ella, y el bien querer no caben en vna silla.

Hazer pazes con Dios, es tomar armas para hazer guetra contra sus enemigos.

El Espiritu Santo se haze lenguas, siendo Amor, para encantar con sus voces los coraçones humanos.

El Espiritu Santo con su dominio no oprime, sino consuela.

Christo siendo Verbo, que procede por el entendimiento, afecta las çondiciones del Espiritu Santo, dexandose llevar como amor de los objetos.

### DISCURSO VNDECIMO.

#### *Del Espiritu Santo.*

**C**Omo se precia el amor de ser obedecido, no multiplica leyes, porq̃ no le desobedezcan en la multitud de preceptos, y por no verse por desobedecido, desestimado.

Al que obedece, le conserua Dios en la vida, y se la quita al que se aparta de obedecer, porque la obseruancia de sus leyes es quien le fazona el gusto.

Quien obedece a Dios se iguala con el, y como igual, se haze capaz de su diuina amistad.

Sin los hombres parece q̃ tiene Dios el coraçon inquieto, ni parece se sosiega hasta que halla su vezindad, y cercania.

El Espiritu Santo haze fauores como quiere, no como se los merecen.

El modo de estar por gracia, en quien es capaz della, es donde logra Dios los gustos de ser inmenso.

Es tan difficil reformar a otros, que es necessario repetir diligencias, doblar cuidados, y duplicar atenciones.



## Indice de los Assumptos.

El amor es principio de la paz, y assi el Espiritu Santo la viene a dar a los hombres, porque guardandola se lleuen tras si los agrados de Dios.

El Espiritu Santo es sello con que Dios sella sus cartas, para corresponderse, como ausente, con los hombres.

### DISCURSO DODECIMO

*Del Espiritu Santo.*

**E**L Verbo Diuino parte sus glorias con el Espiritu Santo, y el Amor Diuino haze participante al Hijo de sus propias hazañas.

El amor, por lo moderno, solamente es feruoroso, ha menester ser antiguo, para ser calificado.

La grandeza que nace, siempre merece nombre de grandeza; la que es echura de otro no lo es, aunque lo parece.

La voluntad pone razones en la persona a quien ama, para amarla por razon, aunque no las aya en ella para poderla querer.

El Espiritu Santo es a quien pertenece repartir los ministerios, y assi enseña a los Principes a no introducirse en jurisdicciones ajenas.

El Espiritu Santo es tan liberal, que si fuera possible consultar a Dios con el solo, sin el consejo de su entendimiento, nos diera todo lo q̄ tiene, sin reparar, al parecer, en lo que dà.

El amor como Rey poderoso dà a quien quiere los Imperios; por esso el Espiritu Santo libremente reparte las Coronas, y assi siempre que baxò a la tierra escogio formas, que representassen Reynos.

### DISCURSO DECIMO TERTIO.

*Del Espiritu Santo.*

**Q**Vien ama no tiene alientos para dexar perecer lo que bien quiere; y assi en la linea de amor no es tanta fineza morir como exponer a peligro de muerte lo q̄ se ama.

Todos los visos de que se viste el amor son visos de padecer.

El Espiritu Santo tiene tanta parte en la redempcion, que si fuera possible que el Padre dexàra al Hijo, y el Hijo desamparàra à si mismo, el Espiritu Santo no le dexàra, hasta que açabasse de redimir a los hombres.



## Indice de los Assumptos.

El Amor diuino aunque le impidan nuestrós pecados, el calor de sus incendios no se enfria en sus ardores. *ohorilla nio*  
Màs grangeamos amando a Dios, al parecer, que quando el nos ama, porque si nos ama, nos haze su imágen, y amándole nos hazemos semejança de toda la Trinidad. *sup*  
Dios nos ama tan desinteressadamente, que no quiere por paga de su amor otro interes, sino nuestra voluntad. *q al bon T*

### DISCURSO DECIMO QUARTO.

*De la Santissima Trinidad.*

**D**ios se declara bienhechor, como Trino, y Vno quádo ay hombres. *aloh lo onr, qomn lo no oylr*  
Dios Trino, y Vno se dexa ver en las aguas, como el Sol en vn espejo. *mo mayor bejio*

El Sol de la Trinidad se dexa ver en las aguas, como en espejo en cuy os cristales permite el Sol que se vean sus resplandores. *El conuiga en pccdo, con se de hie, tan qnido*

Las aguas del baprisimo son espejo en que se conoce el mysterio de la Santissima Trinidad. *carate en el bebapris*

El conocimiento del mysterio de la Trinidad, por la Fè se ha de conseguir. *Quen recibie, como la langre de Chrls*

Oy se muestra el Padre liberal, el Hijo reconocido, y el Espiritu Santo fecundo. *Chrls en el sacramento: que por*

### DISCURSO DECIMO QUINTO.

*Del Santissimo Sacramento.*

**E**L poder vencido a manos del amor en el Sacramento del Altar. *los pando se de en comida, fando para para*

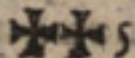
Para quedar en Dios vn alma, se ha de desnudar de todo lo que no fuere Dios. *al pccas conu, qnca indigmente*

Para quedar en Dios el que le recibe no ha de tener ojos, para ver otra cosa fuera de Dios. *DISCURSO DE*

Dios se ciñe en vn bocado, porque ajustado a nuestra corta capacidad le podemos recibir. *los se haze pccdo, y oibando se de hie*

Es milagro que vn Principe fauorezca con igualdad a los suyos, y Dios los obra en el Sacramento, porque todos los hombres participen igualmente de sus fauores. *Caro en el*

El q nace destinado a tener possession deste pan, y deste vino





## Indice de los Assumptos.

es el mayor, y primero, aunque aya nacido despues.  
Quien dà todo lo que tiene, lo tiene todo, essa es la grandeza de la liberalidad, q̄ en lo mismo q̄ reparte halla ganancia.  
Con ser luz la vida que Dios dà en este Sacramento, no explica, que la dà como luz, porque se alça con nombre de mysterio de Fè.  
Tanto se precia Dios de dar vida con este pan, que tiene zelos de que otro manjar la comuniqué.

### DISCURSO DECIMO SEXTO.

#### De la Eucharistia.

**N**O ay riesgo en el amor, sino el de la ausencia, y assi le cautela Christo en el Sacramento de la Eucharistia como mayor peligro.

Gusta mucho Dios, que el hombre le reciba muchas vezes, por que se agrada de obras de supererogacion.

El comulgar en pecado, con ser delito tan grande, tiene plazos de juizio, y se los dan en el tribunal diuino, para poder descargarse en el delincente, por lo que tiene de pecado occulto.

Quien recibe, y come la sangre de Christo, se ha de vestir de sus calidades, y afectos.

Christo en el Sacramento se ciñe por ajustarse a nuestra capacidad quando le recibimos dignamente, y estiende su inmensidad en el pecho del indigno, para no caber en el.

El que comulga ha de ser centinela vigilante, para que le diuida este trigo celestial, porque si duerme, la perderà a manos de su defatencion.

Dios quando se dà en comida, siendo para quien le come con deuida disposicion todo afectos de piedad, se conuierte en asperezas contra quien indignamente le recibe.

### DISCURSO DECIMO SEPTIMO.

#### De la Eucharistia.

**D**ios se haze beneficio, y bienhechor juntamente, porq̄ no le oluide el hóbte quando llega a recibirle, q̄ le pusiera en oluido, a no cautelar có trazas su villana ingratitud.

Christo en este Sacramento beneficia, y fauorece como quié satisface, y paga, porque dadina tan grande no dexé por lo de gracia con pensión a quien la dà.



## Indice de los Assumptos.

Dios se haze pan, y comida, para venir a dar en el corazon del hombre, como en quien es el empleo de las finezas de su voluntad.

Todo lo tiene en su possession el que llega a tener el Cuerpo del Redemptor, y quien vna vez lo pierde, todo lo viene a perder.

Para recibir a Dios es disposicion el llanto, y el medio mas eficaz para que se quede Dios en el pecho de quien llora.

No ay indice mas seguro de que no se tiene a Dios, sino tener de assiento algo criado dentro del corazon.

Quien llega a tener a Dios no ha de viuir vida de hombre, como Dios ha de viuir, sin apariencias de humano.

El que recibe a Dios Sacramentado, pelea con fuerças diuinas; y no se atreue a tentarle el demonio hasta que faltan las especies de pan, por mirarle con ellas diuinizado.

Como en este Sacramento Dios solamente dà vida como comida, y manjar, tiene vnos ralgos de zelos de que otro la comunique, y le haga al hombre inmortal.

Es tan sufrido Dios en el Sacramento, que llama muchas vezes no respondido, por si sufriendo puede vencer nuestra ingratitude.

Christo aun en representaciones de difunto haze ostentacion, y alarde de que es principio de vida en el Sacramento.

Es pan que dà eterna vida este diuino bocado, que sin dar assio facia con cabal satisfacion.

### DISCURSO DECIMO OCTAVO.

#### De la Eucharistia.

**N**O tiene fin el deseo en la possession del bien, el desear, y poseer se componen, y se hermanan en el Sacramento del Altar.

En dandose Dios consagrado en el Sacramento de la Eucharistia, nos dà todo lo que tiene, y en haziendo este fauor, no le queda más que dar.

La seguridad de su Fè, y conocimiento la funda Dios en la copiosa abundancia de los bienes que nos dà en este pan de los cielos.

Nunca Dios dando a los hombres los dà sus bienes partidos, sino cumplidos, y enteros, para que con ellos tengan cabal satisfacion.



El pan de la Eucharistia no es manjar de presumidos, ni vianda de ambiciosos, ni comida q̄ se tépla al calor de sensuales. Dios en especies de pan no es comida de ambiciosos, no es bocado que se templa al estomago a quien ceuan çodicias del interes.

No solo no ha de sentarse el sensual, y lasciuo en esta mesa diuina, antes si este vicio torpe parece que al que le tiene le haze imposible el lugar.

Desea tanto nuestro Dios, que los hombres le rēciban en su cena, que se dà por ofendido de que no vengan a ella, y castiga como agtauio el escusarse de recibir su manjar.

*DISCURSO DECIMO NONO.*

*De la Eucharistia.*

**N**O està obligado quien ama, por ninguna ley, a dar todo lo que tiene, sino a ajustarse, en el dona la capacidad de la persona a quien hizo objeto de su voluntad.

Compone Christo en el Sacramento del Altar los imposibles de irse, y quedarse, por satisfacer a su amor, y dar gusto a los que ama.

Dios quiere en el Sacramento, q̄ los hombres le den fé, contra lo que experimentan los sentidos, en contraposition del demonio, que la alcançò del primer hombre, contra las mismas experiencias.

Tanto amò Christo a los hombres, que si fuera posible dexar a su Padre, le dexàra, por estar con ellos, por esso multiplica presencias en el Sacramento.

El que llega a comulgar ha de tener visos de diuino, no ha de mezclar sus luzes con las sombras de humano.

Para comer el pan de la Eucharistia, ha de ser peregrino en el mundo quien le come.

Dios quando Sacramentado anda, es para obrar misericordias, fuera del Sacramento, es para castigar.

En comulgar dignamente muchas vezes està librada la seguridad de la vida.

La carne causa intima vnion en quien la dà, y en quien la recibe, y el pan dà vida a quien le come.

Buscar el remedio por donde vino el daño, es bienauenturança, y suma felicidad.



## Indice de los Assumptos.

El hombre en teniendo a Dios, aunque en Dios està todo, no le parece que tiene nada de lo criado, pero Dios en teniendo al hombre, juzga que posee todas las cosas.

Con estar en Dios todas las criaturas, se ha de desnudar de todas el que llegare a comer el pan donde Dios està.

Los que son combidados en este vanquete, aora se sienten digna, ò indignamente, tienen su lugar proprio donde como a centro van a parar.

### DISCURSO VIGESIMO.

*De la sangre consagrada, oponiendose a la carne en la linea de finezas.*

**D**iuide Christo la sangre del cuerpo en el Sacramento, para mostrarle mas amante, muriendo en figuras siempre.

Christo explica mejor las finezas de su amor en su sangre, q̄ en su cuerpo.

Por si sola es la sangre mas acomodada medio para introducir al hombre en el Reyno del cielo.

Quedase en Dios el que bebe su sangre, porque como se halla en ella el mayorazgo diuino, no ay otro bien a que se pueda estender.

La sangre, por lo que tiene de bebida, sacia, y no dexa lugar a los deseos para deleites del mundo.

La sangre es arma con que se yence al Demonio, y el medio mas eficaz para llevarle los triunfos.

Como las ausencias son la pena mas graue, multiplica Christo las especies en el vino y el pan, por multiplicar presencias, y estar con el hombre siempre.

No dize oy el Euangelio, que la sangre dà vida en este Sacramento, como lo dize del pan, porque lo supone.

Más apretada afinidad ocasiona más ceñido parentesco la sangre dada en comida, que el trigo dado en manjar.

### DISCURSO VIGESIMO PRIMO.

*En la solemnidad del Santissimo Sacramento.*

**D**ios es tan liberal cō los hombres, que las promesas que haze de futuro, las executa de presente.

El que intenta recibir a Dios en el Sacramento, ha de despojar el



## Indice de los Assumptos

El pecho de todo lo que es criatura, que como es Dios tan zeloso, no quiere hazerlas lugar.

Quien dexa de comulgar por obediencia, se acerca mas a Dios que quando comulga desobedeciendo, y entonces se acerca mas, quando le parece que se aleja.

Para quedar las almas en Dios han menester la hermosura de esposas de Christo.

El que comulga en pecado incurre en mas graue pena, que la de la muerte, aunque no sea otro el castigo, sino permitir que coma sin tener disposicion.

Si en espacio de tres dias se arrepiente el pecador, buelue a la amistad diuina, y consigue aquella vida, cuya priuacion estava determinada en la mente de Dios, sino hiziera penitencia.

### DISCURSO VIGESIMO SEGUNDO.

#### De la Eucharistia.

**D**ios multiplica sus milagros en el pan, porque desea que los hombres no vna, sino muchas vezes le lleguen a recibir, y para que los duplique, le basta para motiuo quando le asisten tres dias.

La gala de las virtudes que es menester para recibir a Dios, se adquiere por la disposicion de tres dias, y en esse espacio se purga la mancha de los delitos, que tambien es necessario para comer deste pan.

Dios es camino y fin, y termino de todas sus sendas, y en el se ha de andar tres dias, para quedarle en el como en termino.

Para recibir a Christo en el Sacramento, y conseruarle tres dias en el coracon, se ha de disponer de fuerte, que despida en esse tiempo a la muerte de la culpa, que le hazia indigno, por difunto en ella.

Los sacrificios de tres dias son tan agradables a los ojos de Dios, que al tercero descende para fauorecerlos.

Dios representado en pan baxa a alentar a los hombres que se ocupan tres dias en su seruicio.

Dios quando mas embozado, se dexa reconocer en sus mas gloriosas sillas; y si los tronos son tres, los quiere para si solo, sin permitir que se siente en ellos quien no sea Dios.



## Indice de los Asumptos.

### DISCURSO VIGESIMO TERCERO.

#### De la Eucharistia.

**L**Os manjares de tierra traen consigo, la muerte, porque son viandas que perecen, solo Christo en manjar comunica vida, porque es solamente vida que eterniza, y perpetua.

La distancia imposible que ay entre el rico, y el pobre, puede escusar solamente al poderoso, para dexar de fauorecerle; en teniendo cercano al desualido, no ay razon que se pueda escusar de hazerle bien.

En las mesas de los Principes niegan al necesitado las migajas que caen dellas, y en la diuina Dios mismo se dá en manjar, porque en vn solo bocado halle el que llega con hambre cumplida satisfacion.

El liberal quando no tiene que dar no tiene manos, y assi no dá el auariento, porq se halla sin manos con que repartir.

Al liberal le parecen mejor los bienes que da despues de auerlos dado, que quando los tenia en su misma possession.

No està la muerte en los bienes criados, sino en el modo como se vsa dellos. El buen vsó engendra dichas, el malo infelicidad.

Los Principes, y poderosos como les parece que no tienen sujecion aun a las leyes del tiempo, piden sin tiempo aun quando les obliga la necesidad a pedir.

No ay bien de mano de Dios, por pequeño que sea, que no tenga en si abundancia para satisfacer, y saciar.

Los poderosos no conocen la verdad, por esto vale tanto en el mundo la mentira, y por ella se consigue, lo que la verdad no alcanza.

No ay mas crecido tormento, que estar a vistas de la felicidad, que se perdiò, sin esperança de boluerla a restaurar.

### DISCURSO VIGESIMO QUARTO.

#### De la Eucharistia.

**E**L pan del Sacramento es manjar solamente de criaturas racionales.

Es como pena de martirio en Dios verse aun en sombras de Sacramentado entre criaturas incapaces de razon.



## Indice de los Assumptos

Es sacrilegio tan graue poner el pan de los cielos aun en representacion en hombros de irracionales, que les castiga Dios como temeridad, y su castigo toca a la suprema Cabeça.

Siempre huuo en el cielo cuidados, y preuenidos desuelos, porque no se le acercassen criaturas irracionales quando se pone en la casa del pan.

Las vitorias se aseguran contra los enemigos de Dios, que irreuerentes se atreuen a estender la mano àzia Dios Sacramento, y de ay se originan las perdidas de los Reynos.

Dios reuerenciado en el Sacramento, dà fuerças para pelear contra los que le pierden el respeto.

La sangre de Dios consagrada le haze olvidar del castigo quando està mas injuriado.

Està muy vezino a faltar en la :è el que pierde el respeto del Sacramento.





DISCURSO PRIMERO  
**EVANGELICO**  
 EN LA  
 SOLEMNIDAD DEL NACIMIENTO  
 DE CHRISTO.

**PREDICOSE EN LA IGLESIA MAYOR**  
*de Valladolid a los señores Dean y Cabildo, as-*  
*sistiendo el Ilustrissimo señor Obispo,*  
*y Presidente de la Chan-*  
*celleria.*

**SALVACION.**

*Verbum caro factum est, & habitavit in nobis. Ex Euange-*  
*lica Lect. Ioann. cap. i.*

**B**VENO es, que mostrasse el Verbo, desde la eter-  
 nidad no comprehendida, deseos afectuosos, ar-  
 dientemente encendidos de tomar carne mor-  
 tal: Bueno es, que desde el Oriente, y formacion  
 de las cosas, dixesse, que sus deleytes eran viuir  
 con los hombres: *Et delicia mea esse cum filiis homi-*  
*num:* Bueno es, que entre los blasones de aquel ser tan hidalgo,  
 como antiguo, que le comunicò engendrandole el Padre por su  
 entendimiento, se le conociessen ansias de vestir el ser humano;  
*Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis antequam terra fieret,* y que en-  
 tre tanto ardimiento, no celebrasse estas bodas, esperando nue-  
 stras voces; y que auíendose las dado por tan dilatados siglos los  
 antiguos Padres, retardasse tanto el passo, viuiendo el mismo  
 deseo. No se dexa entender el misterio facilmente, si ya no fue,  
 que esperasse alguna voz especial. En el segundo de los Canta-  
 res he visto, si no me engaño, esta consideracion; donde despues  
 de dar nombre a la Esposa de Paloma, pide que suene su voz en

*Proverb.*  
*cap. 8. num.*  
 31.



Cantic. c. 2. su oído soberano; *Sonet. Vox tua in auribus meis*: Y desde donde la  
 Num. 24. intima que despida sus dulçaras? *In foraminibus petrae, in caberna  
 materia*: Desde los agujeros de vn peñasco, y desde la concabi-  
 dad de vna estrecha gruta, dize el Espiritu Santo en las palabras  
 siguientes: Quien es la Esposa, cuya voz espera Dios para venir  
 a la tierra? Maria Señora nuestra, en quien se retrata el alma en  
 sentido misterioso: y de que cueba la intima que le llame el Ver-  
 bo amante? Origenes Adamancio, dize, que en Belen auia, don-  
 de se diò a la luz Christo, vna concabidad desierta, y sola: y San  
 Geronimo es del mismo sentimiento: *Quo Sermone, qua Voce spelun-  
 cam Saluatoris exponam? Et illud praesepe, in quo Infantulus vagi, silentio  
 magis, quam in infirmo sermone venerandum est*; y mas abaxo: *Bethleem  
 quippe in hoc paruo terra foramine calorum conditor natus est, hic visus à  
 pastoribus, hic demonstratus ab Stella, hic adoratus à Magis*: Luego de-  
 ste lugar de donde oy nace, queria el Verbo de Dios que le lla-  
 masse la Virgen? Sea muy en hora buena, dixo deuotamente Ri-  
 cardo de San Lorenzo: *Tracta enim est sapientia, qua est Filius Dei de  
 sinu Patris, id est, de illis occultis ad qua nulli creatura patebat accessus*; pa-  
 ra dar a conocer, que si nace el Redentor, es a instancias de su  
 Madre, y que por ellas apresurò su venida; mereciendo de con-  
 digno las circunstancias de su aceleracion, quando los Padres  
 antiguos la merecieron de congruidad solamente: *Obsecro Domi-  
 ne mitte quem miseris es*, dezia Moysen pidiendo se apresurasse:  
 Esta misma peticion de que ciñiesse los espacios al tiempo, le  
 hizo repetidas vezes el Profeta Rey: *Emitte manum tuam de caelo*:  
 Y abraçado Haías con el ardor de su zelo, le rogò tambien rom-  
 piessse a los Cielos los postigos; porque le pareció tardança pa-  
 ra el deseo, aun torcer la llauue sola para franquear sus orbes: *Viti-  
 nam dirumperes caelos, et descendere*: Empero estos llamamientos si  
 le picauan el gusto, no con empeño eficaz: el de su Madre San-  
 tissima le obligò a abreniar los passos, los alientos de sus voces  
 se los han apresurado, para que vistiendo carne, nazca en lugar  
 tan comun, a donde todos puedan llegar a pedirle: Yo entre las  
 muchas mercedes, que apuntè en mi memorial, es pedir para oy  
 la gracia; el Dios que con ansias nace, es quien la ha de conce-  
 der, y la Virgen que le traxo, y hospedò en su Claustro puro, es  
 quien me la ha de alcançar: Para obligarla dexò el Angel el me-  
 dio escrito, quando dandola la nueua, que auia de parir a Dios,  
 començò la AVE MARIA.



*Verbum caro factum est, & habitauit in nobis. Ex Euangelica le-  
ctione Ioann. cap. I.*

§. I.

*Todas las señas que se dieron en el  
Cielo, de que el Verbo diuino auia  
de hazerse hombre vestido de  
nuestra carne, pararon en ser señas  
de que en la tierra le atassen,  
porque no tuuiesse braços, sino  
para hazernos bien.*

**H**Azerse hombre el mis-  
mo Dios; vestirse el  
Verbo de carne; jutar dos na-  
turalezas tan distantes entre  
si, como diuina, y humana, pa-  
ra que el hombre subiesse a  
gozar la luz del ser, no me-  
nos que de Dios mismo, y  
Dios baxasse a tomar ser de  
hombre tan inferior, q̄ auien-  
do sido engendrado por ge-  
neracion eterna primera vez  
en la mente de su Padre, tan  
semejante a el por fuerça de  
su procellion, que nació con  
igual luz como Hijo natural,  
buelua otra a nacer en tiem-  
po en el Claustro Virginal de  
vna Madre pura: son cosas q̄  
exceden tanto el estrecho  
caudal de nuestro corto en-  
tender, que se preuino el Cie-  
lo muchas vezes con señales,  
para hazer persuasible anti-  
cipadamente misterio tan es-  
condido: Pero lo que mas es-  
traño, es, que todas estas se-  
ñas se dirigiessen, y ordenas-

sen siempre, a que Dios se su-  
getasse a las fuerças de los  
hombres, dexandose ligar de  
ellos, para que le conociesse  
que siempre los tiene atados,  
y que si ha de defatarlos, ha  
de ser para hazer bien. Vna  
vez quiso el Señor dar estas  
señas por el Profeta Isaias, en  
el Capitulo septimo, quando  
intentò prorrogar al Rey A-  
chaz la possession de su Rey-  
no, y fue la nueua del Cielo:  
*Propter hoc dabit Dominus ipse*  
*vobis signum; Ecce Virgo concipiet,*  
*& pariet Filium, & voca-*  
*bitur nomen eius Emmanuel.* Vna  
Donzella ha de concibir vn  
Hijo, q̄ se llamarà Manuel, y  
conseruando su Virginitad  
entera, le darà en parto dicho  
so; tan antiguo fue en los Cie-  
los el fixar estas señales: Des-  
pues San Iuan, passados ya  
muchos siglos, vio la misma  
señal, pero como seña gran-  
de, y fue el mismo Sacramèto  
adornado de màs luzes: *sig-*  
*num apparuit in Cælo, mulier a-*  
*micta Sole habens Lunam in pedi-*  
*bus eius, & in capite eius Corona*  
*stellarum duodecim.* La señal del  
cielo, fue vna muger que  
vestia el Sol con su claridad,  
y que calçaua la Luna con  
sus mismos resplandores,  
siruiendola doze estrellas  
de Corona con su luz, y  
que

*Isai. cap. 12.  
num. 7.*

*Apoc. 12.  
num. 1.*



que tenia en sus entrañas vn Hijo: *Et in utero habens.* Todos conuienen, en que era esta marauilla representacion, è imagen del nacimiento del Verbo, viuo retrato de su Encarnacion en el vientre de Maria, a quien por Madre de Dios ministran todos los Astros, y lo dixo San Bernardo con deuocion, y dulçura: *Atque ita in Deipara Virginitas ex fecunditate, & ex Virginitate fecunditas mutuis se se radijs illustrare hac duo sidera videntur.* Vino el tiempo deseado de obrarse esta marauilla, de que se auian dado señas tantas vezes en los Orbes: Descuelganse desde el cielo Angeles Embaxadores, a dar a los hombres nueuas de auerse puesto por obra señales tan prodigiosas; y las que dieron a vnos pastores humildes, fueron dezir que hallarian a Dios embuelto entre paños: *Et hoc vobis signum, inuenientis Infantem pannis involutum, & positum in praesepio:* Ay señas mas deffasidas para hallar a vn Dios que nace? Como por ellas conoceran ellos hombres, que es el recién nacido Infante el heredero de los triunfos diuinos? Porque vnos paños le liguen, vendran en conocimiento de que esse niño es el Verbo, que eternamente produjo por su entendimiento el

Padre? Claro està dize San Lucas: *Transseamus vsque Bethleem, & videamus hoc verbum quod factum est, quod Dominus ostendit nobi:* y mas abaxo: *Videntes cognouerunt de Verbo, quod dictum erat illis de puero hoc:* Pues en dandoles las señas, dixeron, que querian ir a ver el Verbo que se auia hecho carne, y viendolo, conocieron, que aquel Infante era el Verbo que ya se auia hecho hombre; como el Espiritu Ilustre les auia pronosticado: Dixo mas a calo el Angel de que le hallarian embuelto? No fueron señas los paños de que le auian de encontrar? Pues como dizen agora, que lo que alcançan del Verbo el Angel se lo auia dicho? *Quod dictum erat illis de puero hoc:* Es por ventura vna señal misma, ligar a Dios quando nace, y vestirse humana carne con la que los cielos dan de que ha de hazerse hombre? Si, todas se vienen a reducir a esso; y assilas que el cielo muestra de que se hará carne, y cuerpo, son en la tierra ligarle, porque sean los braços medios solamente de hazer bien: *Dabit vobis Dominus ipse signum: Ecce Virgo concipiet, & pariet Filium. Signum magnum apparuit in caelo, mulier amicta Sole, & in utero habens. Et hoc vobis signum in venietis Infantem pannis involutum.*

Luc. ibi  
n. 15. &  
17.

D. Bernar.  
serm. sigr.  
magn.

Luc. cap 2.  
num. 12.

Como



Como fue tan misteriosa aquella lucha de Iacob con Dios, y ay tantos lados por donde pueda explicarle con luzes tan diferentes, me ha picado oy nueuamente, para pensar que esta en ella escrito mi pensamiento. Aunque afirman, que fue Angel el que le dio la batalla, San Dionisio Areopagita, Iosefo, Eusebio, Ruperto, Geronimo, y Agustino; sienten diuersamente, Teodoreto, San Iustino, Tertuliano, San Ambrosio, San Hilario, y Cirilo Alexandrino; porque son de parecer q̄ fue Dios el luchador todos conformemente con los demás Interpretes, y Comentaradores dizen, que en esta contienda se retrato la Encarnacion del Verbo, y que auia de hazerse hombre, descendiendo de Iacob, con quien luchaua; esto significo tocarle el muslo: *Tetigit neruum femoris eius*; porque fue señal la herida, que romaria carne del. Passan en fin en la contienda la noche, y siendo abraços la lucha, como leen los Setenta, anduuo tan valeroso, y tan valiente Iacob, que lugeto los del Verbo, y le obligo que le pidielle partidos: *Dimitte me iam enim ascendit Aurora*: Suelta me Iacob, le dixo, porque quiere amanecer, y quiere salir el Alua. Dos cosas hallo q̄ no-

tar aqui, y lo que entre ellas me parece digno de aduertencia singular, es; que la vna sea causal de la otra, que pida a Iacob el Verbo que le fuere, y que le dexee, es lo primero que esta pidiendo el reparo: No fue abraços la pelea? Si. Ya lo dixee en la leccion de los Setenta Interpretes; y Aquila, y Simaco trasladan del mismo modo, y lo dize, expressamente el Angelico Maestro: *sed potius quod Angelus, siue Deus in specie hominis sibi apprensus precibus, & attractiuis manibus, & amplexibus tenebatur à Iacob*: Pues como vn Dios combatiente no tiene esfuerços para poderse soltar? Porque Iacob con los suyos le tiene atados los braços; bien pensado: y essa Aurora a quien señala, quando pide que le dexee, quien es? La Alua de Maria, que auia de ser su Madre: pues si es imagen essa lucha misteriosa, de que Dios ha de hacer vestido de humana carne: quando aparece vna Virgen, de cuyas entrañas puras amante la ha de tomar, tenga las manos ligadas, mostrando que quando ay señas en el cielo de que nace, halla impedidos los braços, para lo que no se ordena a dar, y a fauorecer.

Diga oy el Euangelista que se ha hecho carne el hijo de Dios, *Verbum caro factum est*, y

Aquila Simachus D. Thomas in Gen. c. 32.

D. Dionis. cap. 4. de Cælest. hierarc.

D. Aug. l. 16. ca. 39. de Civ.

D. Hieron. Iosephus.

Eusebius.

Rupert.

Theodor.

Iustinus.

Tertull.

D. Ambr.

D. Hilar.

D. Ciril.

Gen. c. 32. num. 25.

Septuaginta, ibi.

Genes. ib. num. 26.



assegure en esta carne que toma el Verbo diuino, que le ha rendido el amor, y que si antes de hazerle hombre tenia los braços libres para executar rigores, ya, si no para hazer bien, no les quedó libertad: *Et hoc vobis signum, inuenietis Infantem pannis inuolutum.*

## §. II.

*Embuelto en paños se dá Dios recién nacido para enseñar a los hombres, que en llegando a poseerle le han de ocultar, y esconder.*

**H**izo se carne el Verbo, para que haziendo hijo de Dios al hombre, el hombre tuviese a Dios; y apenas sale a gozar la suauidad de la vida, quando le embuelue en pobres liencos su Madre: *Et peperit Filium suum primogenitum, & pannis eum inuoluit.* Entre vnos paños le esconde luego que nace la Virgen: Que fines tiene la accion de emboluerle en ellos? Varios intentos descubrieron mu-

*D. Maxim. hom. 2. in Natiu. Domini.*

*D. Zenon. serm. 3. de Natiuit.*

*D. Amb in cap. 2. Luc.*

chos: El comun sentimiento de los Padres, es, que fue por el amor de la pobreza. San Maximo añadió, que le desnudò a si, por vestirmos a nosotros; San Zenon Veronense, que se permitiò ligar, por desatar los laços de la culpa; San Ambrosio hallò otro fin,

y dize; que el desatarle se ordenò a quitar los grillos, con que aprisionò la muerte a todo el linage humano; el Mellituo Bernardo explica este lugar contra los hereges; porque ignorando el misterio, seràn los paños señal de contradiccion; yo entre tantos pareceres, por no dexar vna moral enseñanza, he de seguir diferente camino. Embueluese en linos Dios, quando viene a la tierra en mortal carne, para enseñar a los hombres le han de esconder, y ocultar, por no ponerse en peligro de perderle; que es Dios de tal condicion que se huye de las almas, si vanamente le facan adonde le puedan ver.

Vna vez se ausentò el diuino Esposo de la vista de vna alma enamorada, y ella como se viò entre las penas de ausente, y entre incendios del amor, no satisfecha con buscarle cuydadosa el peso entero de la luz del dia, ni los espacios dilatados de las noches, se resoluiò a hazer vna demasia: dexò el retiro, y se salio a la plaza, y a breues pasos diò con el su diligencia: *Quærent quem diligit anima mea, tanui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum matris meæ, & in cubiculum genitricis meæ.* Ya le he encontrado, dize, no le boluerè a perder;

*D. Bernard. serm. 4. de Natiuit.*

*Cant. ca. 5. num. 5.*



der: Y como se asegura de que no le perderá. Lleuarele a la casa de mi madre, y allí me estaré con él, sin dexarle salir de su escondido retrete: pues porque quiere ocultarle? Si encontró en la calle a Dios, allí le puede gozar, pues en todos lugares puede ser gozado: No advertis, dize Gregorio, que ay en la calle, y la plaza mucho de publicidad: *Cubitulum genitricis est cordis nostri secretum, in quo maxime operè sponsus delectatur, & habitare cupit*, y ay mucho riesgo de que se pierda en lo publico Dios; pues ocultele la Esposa en el secreto de su corazón, porque sino le retira, la arriesgará con la luz.

Ni Dios es, ni sus virtudes para los ojos Christianos, que corren riesgo de vanidad si le ven, y la vanidad no es medio para conseruarlas: gusta de estar escondido este amante Soberano, quando se viene a hospedar en el seno de las almas; para no dexarse ver busca esse lugar secreto, por q̄ gusta de retiros; en la plaza se malogra; en los estrados se pierde; en las platikas se ausenta; en llegando a publicarle, peligrá su possession; por que como es todo luz, huye de otra claridad.

Bohuamos a la lucha de Jacob, que como tan vestida de misterios, dará motiuo sin du-

da para otra explicacion bié diferente. Abraçase Dios con el, y el abraçarse cō el fue vn batallar amoroso: estíendese la pelea por el discurso de la noche toda, y ya que la Alua salia, le dixo a Jacob el Verbo, que le soltasse al amanecer su luz: *Dimitte me, iam enim acon-* *dit Aurora;* a caso q̄ la Alua salga, es argumento tan fuerte, que se aya de conuencer por esta razon Jacob? Antes parece que le está bien que amanezca, para que la luz le vea vencedor glorioso: y si esse Dios combatiente sin empaçarse de la obscuridad, haze del q̄ se rinde entre sus nieblas, q̄ le viene a importar le vea sus rayos? Ay mas misterio, responde S. Tomas: *Que enim diuina, & spiriualia sunt, ut est Angelus hac arcana sunt, & supra hominum captum, deoq; oculos hominum fugiunt.* En llegando la mañana, era fuerza que a Jacob le buscassen sus criados, y que si no le dexara, vieran a Dios en sus brazos, y que hiziera manifesto la claridad del fauor, pues pídale q̄ le suelte, antes que los rayos lleguen, que podrá ser, que por visto, le pierda la vanidad: Sea oy para los hombres enseñanza prouiechosa, q̄ quando Dios se haze carne le embuelua en lições Maria, q̄ como tiene experiencias del modo de conseruarle,

Genes. cap. 32. v. 26.

Genes. cap. 32. v. 26.

D. Tho. c. 1. ad Corn. 2. Lap. Com. ment. in Genes. cap. 32. Vers. 26.

D. Gregor. Magn. in hac verba donec introducam illum.



da esta primera lición; y assi en naciendo le oculta, para darnos el estilo, y el como se ha de tener.

*S. III.*  
Lo que se escribe es durable, no conoce fin, por esso dize San Juan, no que se hizo carne el Hijo, sino el Verbo, que es caracter para que el nombre denote durable perpetuidad.

**E**Xaminemos mas fines, que como encierran estas palabras tantos, y tan profundos misterios, por mas que se las descubran, tendra lugar el examen, campo la aueriguacion: Para que se haze Dios hombre? Para grangear del hombre con finezas el amor, y para perpetuar este laço de la amistad: por esso escribe con letras de Deidad a questa unio de estas dos naturalezas con caracter tan durable como es la palabra eterna que encarnò para nacer, que como lo que se escribe dura, y permanece siempre, lo afirma con su palabra, para que escrivale de perpetua estabildad.

No carece de misterio el que no dize San Juan, que fue el Hijo de Dios, quien se hizo carne, ni que Dios fue el que se vistió su ropage, sino el Verbo expressamente, y san-

do de esta voz sola: *Verbum caro factum est*: No es Dios este Verbo? Si: *Et Deus erat Verbum*, porque es palabra que habló vna vez el Padre Eterno: *Semel locutus est Deus*: No es el Hijo de Dios esse mismo Verbo que engendró el Padre por su entendimiento fecundo, tan semejante a el por la naturaleza, como igual en el poder, y en los demás atributos? Si: Pues porque no se dize que el Hijo se hizo carne, ni que se hizo carne Dios, sino que el Verbo fue quien se hizo hombre? Porque esta unida quede firme, por que dure esta amistad, y se eternize la correspondencia, que como el Verbo es palabra, y caracter soberano, con que Dios escriuió, y firmó todas sus obras, y lo que se escribe dura quando dize que se humana, usa solo de esta voz.

El Capitulo quarto y quinto de Daniel ha de ser fundamento de mi asunto; donde contando el Escritor sagrado la diferencia de castigo, y penas con que Dios amenaza a Baltasar, y a Nabuco, hallé su suficiente apoyo. Duerme Nabucodonosor, y en sueños le representa el cielo su ruyna; pero al Rey Baltasar vna mano celestial le pronostica la suya, escriuiendo en la pared la perdida de su Reyno: *Ap. Danie. 5. num. 5.*  
*paruerunt digiti, quasi manus hominis*



*minis scribentis iuxta cardela-  
brum*: Que intenta Dios con  
esta diuersidad en la promul-  
gacion de sus amenazas. Si se  
proponen a Nabuco durmién-  
do, porque se dan escritas a  
Baltasar? Por los efectos au-  
emos de rastrear los intentos  
diuinos; el castigo de Nabuco  
auia de ser por tiempo limi-  
tado, a siete años se auia de e-  
stender no mas, empero el de  
Baltasar auia de durar siem-  
pre, pues no se escriua aquel,  
y este se escriua, para dar a  
conocer, que en lo escrito so-  
lamente se libra su duracion.

No se haze carne Dios pa-  
ra que tenga fin esta felici-  
dad del linage humano, por  
esso escriue sus dichas có ca-  
racteres de su entendimien-  
to, diziendo, que el Verbo es  
carne; y con ser Dios esse Ver-  
bo, no dize que Dios se hizo,  
por dexar declarada la firme-  
za en el estilo, siendo el Ver-  
bo la palabra con que firmò  
essa amistad; *Verbum caro fa-  
ctum est.*

Alentemos el discurso con  
vn famoso lugar del Profeta  
Isaias en su Capitulo octauo:  
De quien tomò el Verbo car-  
ne? Esso es tan llano que nos  
lo intima la Fè; *Et incarnatus  
est ex Maria Virgine, & homo  
factus est,* de las entrañas pu-  
ras de Maria: y es por ventu-  
ra libro essa Señora? Libro la  
llama Dios por el Profeta, y

en ocasion que queria escri-  
uir este misterio: *sume tibi li-  
brum grandem, & scribe in eo si-  
lo homini.* Toma vn libro grã-  
de, y dixo, y escriue en el con  
estilo de hombre este secre-  
to: y que estilo serà esse. Escri-  
uir con caracteres, como los  
hombres acostumbran escri-  
uir; y que es lo q̄ Dios quiere  
que se escreua? Como Dios  
se ha de hazer hõbre: y quien  
es el libro grande donde se  
han de imprimir essas letras  
soberanas. Ricardo de S. Lo-  
renço dize, que este volumen  
misterioso, es Maria Señora  
nuestra: *Liber iste Maria, qua sic  
dicitur liber, sicut Apostolus Co-  
rinthios appellat epistolam suam,  
& dicitur iste liber grandis dig-  
nitate scientia profunditate, mul-  
timoda difficultate, scientiarum  
inscrutabilitate, & omnimoda  
utilitate:* A que fin, quando se  
trata de que ha de nacer el  
Verbo? No se satisface Dios  
con dar a su Hijo nombre de  
caracter, de palabra, y de le-  
tra celestial, sino que le dà a  
su Madre de libro en que ha  
de imprimirse: Para que las fi-  
nezas amorosas, que ha de o-  
brar encarnando, concibien-  
dose, y naciendo, queden fir-  
mes, y durables, que si lo que  
se escriue se eterniza, quiere  
por escritas darlas essa esta-  
ble duracion, *Verbum ca-  
ro factum est.*

Isai. cap. 8.  
num. 1.

Ricard. à S.  
Laur. li. 12.

(:!)



## §. IV.

No dize que se hizo hombre, sino que se hizo carne, que como se precia tanto de ser Hijo de vna Virgen, solamente se gloria de que es la carne que toma en su claustro virginal.

Como en voces tan cenidas se contienen misterios tan dilatados, es necesario inquirir los que puede rastrear nuestra luz corta, sin salir de sus palabras; y para desemboçar alguna de los muchos que su brevedad embuelue, formo vna dificultad: Si vnio a si el Verbo de Dios el alma, como la carne, y entre las dos fue la que primero vnio, porque dize S. Iuan que el Verbo se hizo carne, y no dize que el Verbo se hizo alma? Bueno es que en aquel teatro en que Dios representò las finezas de su amor, hiziesse la alma el primer personaje, y que se lleue la carne la gloria solamente de lo admirable que se executó en las dos; fuera de que tomàran los hereges de esse language ocasion, como lo hizo Apolinario, y diràn, que no se vnio a la alma racional sino a la carne, fundando su heregia en las sagradas letras, dando color de verdad a su mentira: pues aquello es assi, y en esto ay riesgo, porq̃

el Euangelista ha de dezir q̃ se hizo carne el Verbo, y no que se hizo alma? advertid la razon que dà Teofilato: *Adieci- mus ergo per hoc quod dicitur, Verbum caro factum est, quia ipsum Verbum est homo, & Filius Dei existens factus est filius mulieris, que principaliter Deigenitrix nuncupatur, tamquam Deum in carne genuerit.* Todo es verdad, que vnio a si Dios alma, y carne, y en aquella representacion de afectos, la alma hizo el primer papel, pero la alma la diò el Padre, porque Dios solo la puede criar; pero la Virgen la carne: de ella se formò en su vientre, y le engendrò en sus entrañas; y preciasse tanto Dios de nacer de carne Virgen, que no dize se hizo alma, siendo la que Dios infunde, sino que se hizo la carne que de su Madre tomò.

Sin salir de este misterio, y sacando el testimonio del Euangelio de oy, en que San Lucas quenta los successos admirables de este Oriente temporal, he de cófirmar mi intento. Nace el Hijo de Dios en el silencio de la noche obscura, y nace de Virgen Madre, quedando tan entera su Virginidad sin segunda, despues del parto dichoso, como antes de concebir al Verbo en su claustro puro; es proposicion de este, y lo dize expresamente

Theophil.  
ibid.

Vide  
omni.  
quos  
nost.  
Aue  
part.  
sect.  
Nati  
Chri.

Zac.  
nu. I  
S. I.



preffamente aquel *Virgo concipiet* de Ifaías, & *pariet*, donde la virginidad abraça el parto, y concepcion juntamente; como explican comunmente los Padres todos de la Iglesia, que erudita, y latamente refiere nuestro Auersa en la question 27. de *origine Christi*, en la decima seccion de su Nacimiento; y apenas el niño Dios se diò a las luzes del ser entre las nieblas del tiempo, quando ven los pastores despoblar se los cielos de Angeles Embaxadores, a darles nuevas de tanta felicidad: *Et hoc erit signum inuenietis Infantem pannis inuolutum, & positum in praesepio, & Venerunt festinantes, & inuenerunt Mariam, Ioseph, & Infantem positum in praesepio, videntes autem cognouerunt de Verbo, quod dictum erat illis de puero hoc.* Las señas que les dieron de que hallarian al Infante, fueron los liengos, que dixen ellos con ellas solas corrieron preffamente presurosos, y encontraron a Maria, a Ioseph, y al Niño tierno y viendolos, conocieron del Verbo lo que los Mensageros celestiales auian dicho. Esta es la relacion del Historiador sagrado, y tēgo en ella diferentes dudas: Si estos Espiritus nobles se descuelgan por dezir que es hombre el Hijo de Dios, y que es ya carne esse Verbo;

porque no dicen que desde la eternidad tenia esse Verbo ser: Y que desde aquel principio, q̄ no conoce principio, estava cerca de Dios: y q̄ aora, como entonces era Dios essa palabra, que fueron por èl todas las criaturas, hechas, y sin èl no se hizo nada de todo quanto ay criado: que en el estriua la vida, vida q̄ es luz de los hombres: essas eran las señas, que les auian de dar, y no que està embuelto en paños: Ea que no, q̄ estos liengos son, los que le diò Maria, le emboluiò, y ciñò con ellos haziendo officios de Madre: *Et pannis cum inuoluit.* El ser eterno, el ser igual con el Padre, el ser principio de vida, igualarle en el poder, son atributos, que el Padre Dios le comunicò abeterno, como bienes comunes, y essenciales: pues como se precia tanto de ser Hijo de la Virgen, dan sus ministros las señas, que pueden pertenecerla, y dexan de referir las que le tocan por Dios: Mas si no diò el Angel otras señas que los paños, como conocen que es Verbo por los liengos que èl les dixo? *Et videntes cognouerunt de Verbo, quod dictum erat illis de puero hoc:* Que conocieron del Verbo? Que era Dios en mortal carne: Dixolo el Infante? No, que estava embuelto en el silencio mudo:

Decla-

Videantur  
omni. PP.  
quos citat  
nost.

Auers. in 3.  
part. 9. 27.  
sect. 10. de  
Natiuitate  
Christi.

Zac. cap. 2.  
nu. 12. 16.

17. cap. 3.

D. Aug.

de Natiuitate

D. Ioseph.

de Natiuitate

nu. 11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.

11.



D. Germa.  
de Natiu.  
Virg.

Declaròselo la Virgen: Tampoco, pero sin voces ella lo diò a conocer, dize San Germano: *In Maria sine voce, & scriptura, ipse inscriptus Deus, & Verbum per diem legitur*, que como se vfana tanto de lo que recibe de ella, ò por ella, o por sus señas, dà a conocer su deidad: *Verbum caro factum est: Et videntes cognouerunt de Verbo quod dictum erat illis de puero hoc.*

§. V.

Como quien ha de regir se ha de templar con la condicion de los inferiores: se haze Dios carne por ajustar se a la calidad del hombre, y siendo carne, se queda con ser de Dios, que es su gouerno tan dificultoso, que ha menester ser

Dios para acertar  
en el.

**H**Azese carne el Verbo (no he de diuertirme a mas) y para que se haze carne? Porq̄ viene a regir hombres, y quiere ser exemplar a los que han de gouernarlos, midiendose con quien pende de su leccion, y enseñanza, vistiendose su condicion templandose a sus afectos, para que aprendan en el a vestirse, è informarse de su misma calidad. Pregútan los Interpretes, y Comentadores, porque la Reyna del cielo, luego que Christo nacio, le reclinò en el

pesebre: *Et reclinauit eum in praesepio*, y es aduertencia que ha dado que disputar en la letra a muchos. San Iuan Crisostomo dixo, que como era hecho de barro, y nació inclinado el Verbo a hazerse hombre en la tierra, le puso en el, no en los braços, por seguir su inclinacion. Otros dixeron, que como no nacia para los deudos solos, sino tambien para los mas estranos, le puso en lugar comun, donde pudiesen todos llegarle a gozar. San Atanasio, y la luz de la Iglesia San Agustin, que le inclinò desde luego, para que se leuantasse desde luego Adan caído. S. Leon, que le inclinò la violencia del amor. Yo con la luz de Doctores tan sagrados, me reueluo a dezir, q̄ como Christo venia a gouernar el linage humano, y el que gouerna se ha de medir, y ajustar a la persona a quien rige, se inclinò para ajustarse, para que su inclinacion les siruiesse de exemplar. Para dar vida a vn difunto el Profeta Eliseo, refiere su Historiador, que se doblò sobre el elado cadauer: *Incurbavit se super eum, & calefacta est caro pueri.* Se midiò con el Infante, y se ajustò con el tanto, que puso rostro con rostro, y las manos cò las manos, cõponiendo pies con pies, porq̄ no huiese

Luc. cap. 2  
num. 7.

Chrisosto.  
homil. de  
Natiuita.

D. Athan.  
in Math.  
cap. 22.  
D. Aug. de  
Natiu.  
D. Leo 3.  
de Natiu.  
uit.

4. lib. Reg.  
cap. 4.

uiese



uiesse desigualdad en los dos. Variamente los Doctores discurren en la medida, y dan diuersas explicaciones al caso, mas Cayetano entre todos dio vna muy ingeniosa: *Hæc commensuratione corporis virtut ad resuscitandum puerum, vt instrumento sensibili diuinitus sibi inspirato.* Sin essa diligencia pudiera resucitar Eliseo el cadauer frio, y boluerle a la esfera de la vida, sin essa ceremonia al parecer escusada: empero Dios le inspirò aquel modo sensible, si bien espiritual; porque como hazia el papel de Maestro, q̄ gouierña, y el difunto el personage del que ha de ser instruido, le inspirò que se ajustasse, para que en el aprendiessen los demás gouernadores las lecciones de dar vida, templandose al natural de los sujetos, que rigen, de suerte, que el sea el niuel por quien se han de regular.

Esta es doctrina del Verbo: Hazese carne el que es Dios, porque descende a dar vida al linage de Adan, a quien diò muerte el pecado: trata de resucitarle, y se temple a su color; quien la deseare aprender, midase con el que rige, que si se ajusta, aunque muerto, le hará boluer a viuir.

Ya que he tocado este punto, en la razon mas misteriosa de estado que se determi-

nò en la Sala del Acuerdo, donde no menos q̄ Dios fue el Presidente supremo; no dexare de dilatar el discurso, quedandome con las mismas palabras; *Verbu caro factum est.* Para q̄ el Verbo se haze hombre: Dixe, q̄ para medirse con nuestra humana naturaleza, porq̄ la queria regir con diuina discrecion: Y es forçoso que sea Dios para que salga esse gouierno acertado? Si, porq̄ gouernar hombres, es tan arduo, y tan difficil, que es menester que lo sea, el q̄ los ha de regir, ò q̄ siempre vea su cara; Tanta es su dificultad.

*Videte ne contemnatis vnum de pusillis istis, dico enim vobis, quia Angeli eorum semper vident faciem Patris, qui est in caelis,* dixo en voz de S. Mateo Christo nuestro Redentor, hablando de los Angeles, que nos gouernan, y guardan, q̄ estan mirando a Dios siempre, sin perder de vista nunca su diuino rostro. Claro es, que si estas substancias estan gozando de la bienauenturança, q̄ a todos tiempos han de estar viendo su Cara: Es por ventura otra cosa la bienauenturança, que essa diuina vision? Tiene mas fondo la letra, dize con florido ingenio San Gregorio: *Sic à diuina visitatione foras exeunt, vt internæ contemplationis gaudijs non priuentur, quia si conditoris aspectum ex-*

Matt. c. 18.  
num. 10.

D. Gregor.  
Mag. in hæc  
verba.



*cunctes amitterent, nec iacentem erigere, neque ignorantibus vera nuntiare possent, fontemque lucis, quem egredientes ipsi perderent, caecis nullatenus propinarent.* Es verdad, que estos ministros que hizo Dios fuego q̄ abraza, le estan siempre viendo el rostro, que a dexar de ver su essencia, no posseyeran la dicha suma que gozan, que està librada en su noticia, y claro conocimiento; empero como es su oficio, y tienen su ministerio en el gouerno, y custodia de los hombres, para mostrar lo difcil que embuelue en si el gouernarlos, dicen que ven a Dios siempre, que fue como si dixera; es tan difcil regirlos, y guiarlos con acierto, q̄ solo quien ve su cara puede salir con victoria de tanta dificultad.

Pues si en la mente diuina se decretò, que se buelua a la senda del viuir el linage humano, despues de auerse perdido en las torcidas de la culpa, y de la nauerte; sea el Hijo de Dios el que se humane, para que con acierto le encamine, que solo puede fiarse de vn Dios su seguridad, ò de quien le mira siempre con inruiua vision; *Verbum caro factum est.*

(!!)

## §. VI.

*Del hazerse carne el Verbo, y comunicar con los hombres, les nació comunicar tambien con el Padre, y se le originò, que se esparzaua en quanto Dios por terrible, despues de encarnar el hijo, halla el hombre mas humana y tratable su Deidad.*

**B**ueno fuera que se diera la consideracion por satisfecha en campo tan estendido: y q̄ nació de tomar cuerpo esse Verbo? San Iuan dà la respuesta en el Euangelio mismo; que los hombres se hizieron hijos de Dios con sus diuinos poderes: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* y que no menos q̄ el Padre los adoptò en hijos suyos; bien traçado: Luego de comunicarse la segunda Persona les vino el comunicarse con la primera in-nascible? Si, y es essa mi pretension, porque lo he descubierto en el Capitulo 28. del Genesis. Quando iba Iacob huyendo a Mesopotamia, dizze Moysè en el veinte y ocho del Genesis, que vencido del sueño se entregò en los braços del, y que le descolgaron desde los cielos, quando dormido, vna escala, cuyas puntas tocauan en vna, y otra region; *Viditque in somnijs scalam stantem super terram, & cacumen illius tangens caelum; Angelos quoque*

Gen. c. 28.  
num. 12.

D.  
serm  
Luc.



quoque Dei ascendentes, & descendentes per eam, & Dominum innixum scale. Refiere, q̄ muchos Angeles subian, y descendian por sus escalones, y que estriuuaua Dios mismo en la vltima extremidad. En sentimiento de los Padres, y Doctores, Iacob dormido a los pies de la escalera, era retrato del Verbo vestido de nuestra carne: y el Dios que estaua afirmado en la parte superior, representaua el personage del Padre en aquel teatro: Los Angeles que subian, segun el parecer de San Anselmo, figurauan a los hombres, que auiendo hecho progressos en los caminos de diferentes virtudes, auian llegado a ponerse sobre las cumbres de la perfeccion, y los que baxauan, lo eran, de los que auiendo faltado en la vida del espíritu, se iban precipitando por los despeñaderos del pecado: *Lapis enim capiti superpositus, & velut fundamentum scale factus est Christus, qui se ipsum humiliavit, ut omnes suos exaltaret, qui sicut fundamentum eos portat, & a nullo portatur, & per hanc scalam, alij ascendunt, alij descendunt: ascendunt, qui proficiunt, descendunt, qui deficiunt.* Y bien, que querà dezirnos en que es, quien se pone el Padre en la eternidad mas alta, y que el Hijo ya hecho hombre se incline a

la inferior punta: Yo me he dado a pensar, fundado en el sentir de tanto Padre, q̄ Dios no comunica sino con los justos, ni es fino con los Santos su conuersacion; y asi admite a los que suben, porq̄ los ve hermoſeados con el adorno de la santidad: y para q̄ se conosca, que despues que Dios encarna, se comunica con pecadores tambien, se pone en lo inferior della de nuestra carne vestido, para que quando caygan por la culpa, hallen al mismo Dios con los semblantes de humano, con cuya gracia se esfuerce, y otra vez suban al Padre, con quien puedan conuersar.

Los ardidés misteriosos q̄ dió para cautelar nuestra ingratitud el amor, son los que el Hijo de Dios obra oy haziendose carne; con ellos nos dà esperanças de que podemos boluer en todos tiépos al Padre, por más que nos allexemos de su amistad por las culpas, y nos hagamos indignos de platicar con tan gran Señor; si nos boluemos al Hijo le encontraremos humano, nos pondrá sobre sus ombros, con que defendidos de ellos, se oluidará del rigor; *Verbum caro factum est.*

No ay ya en esse Dios rigores: Despues que el Hijo de Dios se vistio nuestros disfraces, ya no nos atemoriza, y si

antes

D. Ansel.  
serm. in c. 3.  
Inc.



antes de vestirlos, su Deidad nos espantava, ya se muestra mas benigno; desde que humilde tomò, lo vil de nuestro ropage. En este mismo lugar se escriuio mi pensamiento; veamoslo con varios visos: Despierta Jacob del sueño, y temeroso, aunq̃ fauorecido, levantò la voz diziendo: *Quã* *terribilis, est locus iste, ò que terrible es este lugar, esta es la casa de Dios, y yo lo ignoraua, la parafasis Caldea, boluiò la palabra, Pauens, que se lee en la Vulgata, en la voz, timuit, para explicar sus temores; Buelue el Patriarca Santo de la Prouincia, donde viuio desterrado: otra vez al patrio suelo: Salele a recibir los Angeles al camino, y el mismo Dios batalla a braços con el, *Et ecce vir luctabatur cū eo*, Extraña nouedad en vnas mismas personas; allí Dios tan formidable, que Jacob teme, y llama al lugar terrible, porque Dios esta en el; y aquí tan lejos de atemorizarse, q̃ antes con el mismo Dios se abraça, y lucha? *Ad certamen prouocatus homo non timet, sed amplexu cum Deo luctatur*, dize San Aelredo: allí la luz de su Magestad le espanta, y aquí el cariño de sus abraços le anima; que mudanças son estas en vn Dios tan inmutable? No ven, que allí se estava en ser de Dios puro, y aquí se mue-*

stra en apariencias de carne, pues allí estè formidable, y aquí humano, y amoroso, que si como Dios espanta, en tomando aú sombras de hombre, todo es ternura, y amor, todo afecto, y voluntad.

## VII.

*Hizose carne el Hijo de Dios para mostrar entre la desnudez de nuestra carne los mayores esfuerzos de su poder.*

**N**O puede llegar a mas la dicha de los mortales, comunicarse con Dios es la felicidad mas ventajosa: no ay q̃ extrañarle si se ha querido humillar, y abatir al ser humano, para que los hombres suban a la grandeza de su ser diuino: y toda esta gloria nace de que se haga carne el Verbo? si, que Dios de los menoscabos sabe facer maravillas, fundando la magestad en la mayor desnudez. En la relacion, que haze San Lucas de este misterio, reconociò Theodoro en Dios esta calidad. Hazese carne cõ fin de auassallar todo el mundo, venciendo al Angel soberbio, que se aura hecho señor de los hijos de Adan por el peccado; nace de vna Virgen pobre, y apenas se da à la luz, quando la humilde Doncella le

*Genes. ibi. num. 13.*

*Cald.*

*Genes. cap. 32. n. 24.*

*D. Aelred. cit. a Tilman. in Allegor.*



le embolnò en lienzos gros-  
seros, y reclinò en vn establo,  
porque no huuo otro lugar  
en las posadas comunes: *Et*  
*peperit Filium suum primogeni-*  
*tum, & pannis eum in voluit, &*  
*reclinavit eum in praesepio, quia*  
*non erat locus in diversorio.* Tan-  
ta pobreza para hazerse due-  
ño, y salir vencedor de su ene-  
migo? Si, responde Teodore-  
to muy a la ocasion: *Omnia*  
*paupera, & vilia elegit, omnia*  
*mediocria & plurimum obscura*  
*ut divinitas sola cognosceretur,*  
*Orbem transformasse terrarum.* E-  
ra el intento divino, que la  
grandeza de su poder se vies-  
se; y para essa ostentacion se  
vale de menoscabos? Claro  
està, que de otra suerte no se  
redujera el triunfo a los es-  
fuerços de su omnipotencia,  
sino al medio eficaz de que  
echàra mano, pues desnudese  
de todos los que pueden pa-  
recer que tienen fuerça para  
lograr los trofeos, porque se  
reduzgan todos a la eficacia  
de su divinidad.

Sacar de las menguas glo-  
rias, es la mayor bizarría; vé-  
cer sin armas, es ventajoso  
valor; mostrar poder en la  
desnudez mas pobre, es pro-  
pio solo de Dios, no es da-  
do a las criaturas, y assi Dios  
se vale de ellas, para obrar  
sus maravillas, y se desnuda  
de todo lo que sabe a mun-  
do, librando en su desnudez

su gloriosa ostentacion.

*Nisi quis renatus fuerit ex a-*  
*qua, & spiritu sancto non potest*  
*introire Regnum Dei,* dixo Chri-  
sto a Nicodemus. El que no  
renaciere de las aguas, no  
podrà entrar a coronarse en  
el cielo. Por las aguas, repli-  
ca Tertuliano, se han de o-  
brar tantos prodigios? Co-  
mo es possible que en ellas  
destruya el hombre la culpa,  
vença al demonio, y despues  
de vencedor abra las puer-  
tas del Reyno mas dilatado,  
para hazerse dueño de el?  
Tantos portentos se libran  
en vna accion tan menuda?  
Esse es el caso, responde el  
Africano con agudeza espe-  
cial: *Nihil adeò est, quod obdu-*  
*ret mentes hominum, quam sim-*  
*plicitas divinarum operum, que in*  
*actu videntur, & magnificentia,*  
*que in effectu repraesentatur, ut*  
*hic quoque quoniam tanta simpli-*  
*citate sine pompa, sine apparatu*  
*nouo aliquo, denique sine sumptu*  
*homo in aqua demissus, inter pau-*  
*ca verba tinètas: Mentior si non*  
*è contrario idolorum solemnia, vel*  
*arcana de suggestu, & apparatu,*  
*deque sumptu fidem, & autori-*  
*tatem sibi extruunt: Que ha-*  
zen los hombres para entrar  
en el agua? Desnudarse de to-  
do lo que traen consigo:  
pues en essa desnudez librò  
Dios sus maravillas, que co-  
mo ostenta su poder en me-  
noscabos, a la desnudez ma-

Ioan. cap. 3.  
num. 3.

Tert. lib. de  
Baptism.

Luce. cap. 2.  
num. 7.

Theod. ho-  
mil. de Na-  
tiuit. tom.  
6. append.  
s. cap. 1.



yor vinculo la mayor gloria, para hazer alarde en ella de toda su autoridad. No es nuestro Dios como los poderosos, que para ostentar la suya han menester valerse de otros medios peregrinos, de instrumentos forasteros: por si solo executa lo dificil: Y para que se conozca, que nunca necessita de otro extrinseco fauor, quando quiere conseguir la emprella mas imposible, se desnuda de todo lo que sabe a tierra porque se reduzga el triunfo solamente a su virtud.

## §. VIII.

*Dios se desnuda de todo lo que es Dios en la apariencia, por vestirse nuestra carne, para que viendolo desnudo el hombre, le enriquezca, entregandole el coracon; y porque correspondiente se desnude de todo lo criado y el mismo Dios le enriquezca con el tesoro de su coracon divino.*

**M**ucho estima Dios al hombre, si por darle poder, y enriquecerle, al parecer, se desnuda de todo lo q̄ Dios es; mucho le ama si acorta, y limita gastos, porque el hombre tenga mas. Con dulçura San Bernardo dixo, que le tenia en tan grande estimacion, que por poner su

coracon en el hombre obraua tantas finezas. Extrañemoslas con Iob, que le hizieron nouedad estas demostraciones en su Capitulo septimo. Y assi pregunta como ignorando el principio: *Quid Iob cap. 7. est homo, quia magnificas eum? num. 17. Aus quid apponis erga eum cor tuum?* Dezidme Dios, que es el hombre que assi le magnificais? O que auéis hallado en el, para que sea el empleo dicho de vuestro diuino pecho? Aora salis con esto Patriarca Santo: A quien se esconde lo que es el hombre, y su essencia? El mas ignorante alcança las propiedades, y accidentes del. No fae ignorancia, replica el dulce Bernardo, mas tuuo de admiracion; y el estilo en la pregunta tiene mucho de misterio: *Quomodo penitus nihil est, quem Bern. sermo magnificat Deus? Quomodo nihil, §. de deo apud quem est appositum cor diuinum? respiremus fratres, & si nihil sumus in cordibus nostris, forte in corde Dei potest aliquid latere de nobis! O Pater misericordiarum! O Pater miserorum! Quid apponis ergo eum cor tuum? Scio, scio, ubi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum: quomodo ergo nihil sumus, si thesaurus tuus sumus? No sy mas, que saber del hombre, para llegar a conocer sus grandezas, sino ver que Dios pone su coracon en el; en esto estriua su mayor fortuna.*

**Y** que



Y que vio en el esse Señor diuino, para que sea el objeto de sus afectos? Sin duda, dize Bernardo Santo, que tiene en el su tesoro; Adonde està tu tesoro, no està alli tu coraçon? Pues si en el hombre està el coraçon diuino, diga, que el hombre es el tesoro de Dios.

Este tesoro busca alma, el Dios que nace enamorado, y amante, a fuerza de finezas desusadas le pertende conseguir; por lograrle se haze hombre, naciendo en tiempo el que fue desde lo eterno engendrado de Dios mismo. El volcan del pecho ardiète es el empeño de tantas demonstraciones. Desde el lado de su Padre; donde en trono de Zafiros se sientan con igual luz ollando las cabeças à los Serafines, descie de a vn pesebre humilde, desnudo, y menesterofo, sin valerse de otro abrigo, que el que le dà el aliento de vnos brutos. Tantos excessos por el hombre? Si, que es el diuino tesoro: Vea pues Iob lo que son los hombres, y de donde se origina, que ponga Dios en ellos su coraçon; *Quid est homo, quia magnificas eum? aut quid apponis erga eum coritum?* Que dichofo fuera el hombre, si dijera lugar a Dios en su coraçon, como le haze

Dios al hombre en el suyo soberano. Admirome, que no aspire a tanta felicidad, consistiendo solamente en guardar correspondencia; y està en que estriua en desnudar los afectos de todo lo que es humano, haziendo empleo de su amor en lo diuino, a imitacion del Verbo, que oy encarna, que assi se preuino para hazerle hòbre, como si viniera olvidado que era Dios, por ello viene tan pobre, como si no baxàra del seno de su Padre, adonde tiene infinitos tesoros.

Es muy de esta ocasion, y seruirà de exemplar a nuestra correspondencia vn texto muy repetido con otros visos, que hasta aqui le han dado. Manda el Señor a Abraham, que le sacrifique el hijo; *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac.* Dame, dize, al heredero, al mayorazgo, a quien amas: S. Ambrosio no lee assi, porque sigue a los Setenta en su translacion; *Tolle filium tuum, quem dilexisti,* Dame a tu hijo, a quien amaste: Extraño modo de variar de lecciones; porq̃ no ha de dezir, que le ama de presente? que se lo enmienda el ingenioso Arçobispo; que le amaua, quieren diga de tiempo que passò ya? Esto es dezir, que se le passò el amor, y q̃ ya no ama a su hijo: Esta es la inteligencia. ref.



D. Ambr. **p**onde delgadamente: *Accipe*  
 lib. de S- *filium tuum, quem dilexisti: quare*  
 brah. ca. 8. *non quem diligis? Quia morituros plus diligimus? Hoc est, quem antea dilexisti, quasi iam non diligas immolandum.* No se diga que ama a Haac, sino que ya le auia amado: esto es que se le pasó el amor que le tenia, y que ya no se le tiene: Pues no le podia durar? No, que como oyò de Dios que le dielle en sacrificio, y viò que ya competian amor diuino, y humano dentro de su coraçon, se desnudò del que tenia a su heredero, y murió su afecto en el, porque Dios solo tuuiesse lugar en su voluntad.

Este linage de correspondencia, es el que intima este Verbo enamorado, que oy se nos dà desnudo en el peñebre: Hombre se haze, carne mortal viste, como olvidado de su mismo ser: de todo se desnuda, siendo el tesoro de Dios, y es inmenso su tesoro, y como si le tuuiera en el coraçon humano, pone en el su coraçon, para obligarle con estas demonstraciones, a que sea correspondiente, despojando los sentidos de todas las criaturas, para que en su pecho viua el amor diuino solo, sin que aya afe-

cto eriado que se le

pueda oponer.

(:!)

§. IX.

Todo el cielo se despaebia quando el Verbo se haze carne para adorarle hecho hombre, que como se resistieron los Angeles al misterio, baxan en forma de exercito, los que le reconocieron para que este estilo sea defensa, y satisfacion.

**C**omo veo al nacer Christo descolgarle presurosos los alados Parainfos, a publicar que es el Verbo el que viste nuestra carne, y que fueron algunos de su linage, y noble naturaleza los que en la proposicion deste misterio no le quisierò creer, y haziendo contradicion al Hijo de Dios hecho hombre le negaron el culto, y adoracion; Hame venido al pensamiento, fundado en el estilo de que oy se vale San Lucas, que los Angeles hizieron esta demonstracion el dia que Dios se humana, por mostrarse defensores de esta obra, a que hizieron competencia los Angeles con Luzbel. Despues que San Lucas dice, que apareció vn Angel a los pastores, y anunció el secreto oculto, de que Dios era nacido, añade que de repente apareció vna muchedumbre grande de espíritus soberanos en modo, y forma de milicia celestial: *Et subito*

bite



*Luc. cap. 2. bito facta est cum Angelo multitudine militum caelestis laudantium Deum, & dicentium; Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus bonae voluntatis.*

Angeles en exercitos, y esquadrones? Si, y muchos Doctores fienten, que no quedò en todo el cielo ninguno; todos baxaron a pregonar esta junta misteriosa de la diuina, y humana naturaleza, y tiene en

*Psalm. 96. Dauid su apoyo: Adorate eum omnes Angeli eius; y en el Apostol tambien: Et cum iterum introducit primogenitum in orbem terra, dicit. Et adorent eum omnes Angeli eius.*

Pues para que se descuelgan en estilo de exercitos ordenados? Muchas razones dan aqui los Comentadores. La que se ajusta a mi intento, es, la del Venerable Beda: *Ad tutelam nostram constituit exercitus Angelorum, quorum praesentia demonum confutatur audacia,* que como batallaron contra Luzbel, y otros Angeles en defensa de Dios hombre, quando no le quisieron adorar soberuios, decidiendos todos en figura de soldados para mostrar quando nace, que todos le rinden culto; y estan prevenidos siempre, contra quien al Verbo en carne la negare adoracion.

El Capitulo sexto de Isaías, es admirable para mi proposicion, Quenta, que vio a Dios sentado en aquel trono de

Magestad, y grandeza, y que cercauan los Serafines la silla; pero q̄ estauan en pie los ministros del amor; *Vidi Dñm sedentem super solium excelsum, & eleuatum. Seraphim stabant super illud.* El Angelico Doctor S. Tomas fiente, q̄ Dios sentado era Imagen de Christo hombre. *Dñs sedens,* dize, *super solium excelsum, & eleuatum, Christus est,* y lo denota encubrirle los Serafines los pies, como dando a entender, que el misterio de la humanidad estaua oculto. Esto assentado, dificalto yo, porque no estan sentados, sino en pie los Serafines? S. Iuan no vio a Dios tambien sentado en el mismo trono en el Capitulo 4. del Apocalypsi, y estauan los que cercauan el asiento diuino sentados delante del. *Et Apocal. c. in circuitu sedis sedilia viginti quatuor, & super thronos viginti quatuor seniores sedentes circumamicti vestimentis alueis, & in capitibus eorum corona aurea.* Veinte y quatro Ancianos eran, los que ocupaban las sillas; pues q̄ diferencia es esta? Oigamos a S. Bernarçio antes de la solucion, lq̄ de sus mismas palabras he de inferir mi discurso: *Sedere presidentis est, sedere dominantis, & Regnantis, maxime vero sedere super solium dominationem notat; Stat Christus pro Patre zelans, Patris gloriam querens, & tamquam unigenitus,*

*Isai. cap. 6. n. 1. & 2.*

*D. Tho. in prolo. super Ioan.*

*Apocal. c. in circuitu sedis sedilia viginti quatuor, & super thronos viginti quatuor seniores sedentes circumamicti vestimentis alueis, & in capitibus eorum corona aurea.*

*D. Bernar. serm. 3. de verbis Isai.*

*Beda in Lucam.*

*si p̄bnoq*



imò & progenitus Patri, Zelo Patris adiuvans adoptivos, sic illum Stephanus stantem vidit, quem habuit adiutorem, sic Propheta in adiutorium eum surgere precabatur: Exurge, inquit, Domine, adiuua nos, estar sentado denota mandar, reynar, presidir; y estar en pie representa batallar, reñir, luchar: mas brevemente lo dixo Gregorio el Grande; *Sedere quiescentis est; asurgere decertantis*: Por esso vio al Hijo en pie el glorioso San Estevan, posicion, que denotaba, que tenia en armas a Dios para su defensa: Aun no està suelta mi duda; pues porque los ancianos han de tener asientos, y no le han de tener estas substancias hidalgas, siendo de mas noble ser, y mas illustre naturaleza? Quié era el que ocupaba el solio magestuoso? Ya no lo dixe con Santo Tomas, que era el Hijo de Dios hombre? Y el estar en pie, que dize? estilos de pelear; *Asurgere decertantis*; pues no tomen asiento los Serafines, quando Dios se representa con velos de humana carne; esten en pie, que significa contienda, para mostrar que en auiendo sombras aun solo de tomar Dios mortal cuerpo, estan Angeles dispuestos para adorar el misterio, y en forma de guerreros, que le han de defender.

De aqui he venido en conocimiento ya del porque se apareció en forma de combatiente aquel espíritu noble que dio a Jacob la batalla. *Ecce vir luctabatur cum ea*: Quiero aora conformarme con los que sienten fue Angel el que batalló con él: Ya cité a los que son de esta sentencia, y tiene gran fundamento en el capítulo doze el Profeta Oseas; *Inualuit ad Angelum, struit, & rogauit eum*: Pues a que fin en figura de soldado? Yo lo ditè, si me permiten discurrir con libertad, si bien siguiendo los rigores de la letra. No fue esta lucha, en sentir de los Interpretes, vna imagen, y retrato de la Encarnacion del Verbo, vn ensaye preuenido de q̄ auia de hazerse hombre descendiendo de Jacob? No lo denota la herida, que le dio en el muslo el Angel, que hazia su personage? Y el aparecer la Aurora, que retrataua a su Madre no lo declara también? Pues en auiendo señales de que ha de ser carne el Verbo, muéstrese el Angel en estilo de guerrero, dando a entender, que està en arma para ser su defensor, *Et subito facta est cum Angulo multitudo militum caelestis laudantium & dicentium: Gloria in altissimis Deo, & in terra pax hominibus bonae voluntatis*. Esta es la correspondencia

Oseas c. 12  
num. 3.

D. Gregor.  
Mag. lib. 1.  
moral. cap.  
26.



pondencia que ay en darse el Verbo en carne en temporal nacimiento, y en despoblarse de los Angeles el cielo en estilo de exercito celestial; *Et Verbum caro factum est.*

§. X.  
El misterio de Dios hombre no se conoce con los ojos del cuerpo, sino con los de

la Fe.  
**S**In salir de las palabras he de dar fin al discurso: El Verbo diuino es hombre, porque se ha hecho carne Dios: Quien es el Verbo? es el Hijo de Dios mismo; y este Hijo que se humanò, no fue engendrado por generacion eterna en la mente de Dios Padre? No es este Verbo su natural semejança, producida como tal por fuerça de su procession? Si; Como, pues ha de hazerse hombre? Como es possible que nazca otra vez temporalmente? Como puede estar cerrado en los angostos senos de vna Madre Virgen por nueue meses, vn Dios que por eterno no se ciñe a tiempo alguno, y por inmenso no se limita a lugar? No lo se cierto, quando quiera responder; porque solamente creo, que la personalidad que constituye al Hijo en ser de Segunda Persona, q̄ terminaua la naturaleza diuina, terminò tambièn la humana, ha-

ziendo vezes de humana personalidad, y q̄ quedando essas naturalezas sin confundirse vnidas, fue vna misma persona Dios, y hombre, q̄ es este Verbo q̄ oy en tiempo nace: y como nace sugeto a leyes de tiempo, auiedo sido nacido en la misma eternidad, que no las conoce? No lo se cierto, solamente creo firme, q̄ fue empeño de su amor el nacer segunda vez: Y como siendo inmenso, y no pudiendo caber en los espacios del cielo, aunq̄ se valga de la capacidad de la tierra, y demàs orbes, pudo estrecharse, y ceñirse en las entrañas de vna humilde muger? No lo se cierto; empero creo q̄ estuuò sin horror nueue meses en ellas, sin quebrantar a la naturaleza su estatuto: Como siendo omnipotente, y siruiéndole el Sol de dorada alfombra, se reclina en vn establo, porq̄ le faltò lugar dode pudiesse hospedarle? No lo se cierto, mas creo q̄ la q̄ se inclinò humilde, es suprema Magestad, y q̄ nació el reclinarsse de su misma inclinacion, q̄ como era sumo bien, y el bien es de su essencia difusiuo, se inclinò por su bondad a hazerle al linage humano: Pues cerremos los ojos a tan subidos misterios, q̄ quiè quisiere alcanzarlos, no los ha de escudriñar.

Aparecese a Moysen Dios



Exod. cap.  
3. num. 3.

entre incendios de vna çarça espinosa, y viendo que entre las llamas no se quemana, aun que ardia, quiso dar pasos para examinarla: *Vadam, & Videbo Visionem hanc magnam*, dixo: Itè, y verè portento tan prodigioso: apenas quiso acercarle, quando Dios le dio voces desde el fuego, y mandandole no mas de que quitasse el calçado: el obediente cubrió el rostro con las manos, y cerró tambien los ojos: *Et abscondit faciem suam*: Que es esto? dize Agustino, los ojos cierra, quando ha de ir a ver la çarça, quando los auia de abrir, para examinarla, y verla: No ven, que es el mejor medio, responde el agudo Padre: *Non enim habet inuisibiles oculos humana dilecto, per quos videri spiritus sanctus potest, qui videri, nisi inuisibiliter non potest*. No se conocen los misterios de Dios con los ojos del cuerpo, con los de la Fè, y su vista se permiten rastrear: pues cierre Moysen los suyos, quando llega a examinar los secretos de Dios Hombre, representados en esse fuego, y espinas: que el cerrarlos, es la senda, por quien se ha de descubrir.

D. Augu.  
tract. 74.  
in Ioan.

Pues ojos de Fè señores, ellos son solos los que tienen fuerça para saber que es Dios carne: no es necessario saberlo, el creerlo es menester, que

es hombre, que se hizo carne por redimir a los hombres, q̄ obligado de su afecto se vistió nuestros colores; que los esfuerzos del fuego, que auia las llamas del volcan del pecho, inclinaron los Cielos, sin atender a los fueros de sus orbes, para que humillandose a las obscuras sombras de lo humano, el hombre se levantase a la luz magestuosa del ser diuino, con fin de que se alentase, quando mas caydo. O enamorado diuino! o amante soberano! quien viendo tantas finezas, podrá desde oy ser ingrato a tanta copia de fauores. Indecibles son, Dios mio, porque ni pueden reducirse a cuenta, ni ay voz criada, que pueda entrar en su examen: ciegame los conozco, y resignado los pienso reconocer, para obligaros con obediencia sin vista, a continuarlos en todos los coraçones, dando luces de Fè a sus noticias tan limitadas, y cortas, poniendo en las manos fuego, para que sus obras sean embueltas en caridad pues son las manos las obras, por quien el amor se indica, y finalmente repartiendo liberal los dones de vuestra gracia, para que con ella tengan seguridades de gloria:

*Quam mihi, & vobis. &c.*



# DISCURSO SEGUNDO EVANGELICO

EN LA  
SOLEMNIDAD DE LA CIRCUNCISION

DE CHRISTO SEÑOR NUESTRO,  
PREDILOSE EN EL CONVENTO REAL

de los Angeles de Madrid.

SALVACION.

*Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur  
puer, vocatum est nomen eius Iesus. Ex Euangelica Le-  
ctione Luc. cap. 2.*



VE impaciente es el amor, al passo que es su-  
fida la sabiduria, es presurosa la voluntad:  
Que quitassen la piedra del monumento de  
Lazaro mandò el Señor, quando le quiso dar  
vida; *Tollite lapidem*, dixo, y lo refiere S. Iuan,  
que otros alçassen mandò la piçarra del se-  
pulcro, no fue el quien la quitò; però de Iacob se cuenta,  
que el por si mismo leuantò la losa; haziendo patente el po-  
ço, adonde venia por agua, la que auia de ser su esposa: *Amo-  
uit lapidem, quo puteus clauderetur*: Tenia mas fuerças por ven-  
tura Iacob? Nò, que no ay comparacion con los alientos di-  
vinos: es su valor infinito, como su poder; y no està el milte-  
rio en esso, dize el Abulense, que se puso a si mismo la difi-  
cultad: *Quare hoc iudem loco Iesus lapidem non amouerit? Genesis au-  
tem Iacob saxum à putei ostio detulerit? Hoc fecit amore consobrine  
sue, cui complacere volebat*. Iacob obrò como amante executò  
la acción, gouernado del amor que le ocupò los sentidos en  
viendo

*Ioann. c. II.  
num. 39.*

*Gen. c. 29.  
num. 10.*

*Abulen. in  
illud Ioan.*



viendo a Raquel hermosa, a quien pretendia agradar: Empe-  
ro Christo no obraua como amante solamente, sino tambien  
como sabio: pues no se apresure Christo, si se registra su afe-  
cto por el examen de la tabiduria, y apresurese Iacob, que se  
gouierna por actos solos de voluntad.

D. Aug

Quando oy considero en Dios, que a ocho dias de naci-  
do derrama sangre en la Circuncision, y q̄ se rinde a la ley, sin  
estar sugeto a leyes, me parece que obra a ciegas, si lo puede  
parecer vn Dios que sabe infinito, mas no me haze nouedad,  
pues dixo San Agustin, que en esta obra se mostrò embuelto  
todo en afectos: *In circuncisione amorem, & voluntatem esten-  
dit*; y como obra como amante, el discurso de ocho dias le  
parecen dilaciones: Mas como se conoce, Dios de mi alma,  
que estais vencido de amor, pues con tanta priessa hazeis de-  
monstraciones tan finas: Ya que estais tan olvidado, al pare-  
cer, de vos mismo, porque os abraçais en fuego, hazedme  
participante de vuestra amorosa llama, ajustando, en algun  
modo, a mi corta pequeñez tantos excessos de luz, para que  
diga el realce de tan subidas finezas. El referirlas en mi, es  
deuido de justicia. y el poderlas declarar, es efecto de la gra-  
cia: De ella necessito oy para vn discurso ceñido; el Dios a-  
mante es la fuente, de quien siempre se deriua, la intercessio-  
n a su Madre, que la alcança facilmente, y el medio mas efi-  
caz, es dezir AVE MARIA.

*Postquam consummati sunt dies octo, ut circuncideretur puer, & vo-  
catum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo, priusquam  
in utero conciperetur. Ex Euangelica Lect. Luc. cap. 2.*

§. I.

*El amar es por lo nueuo no mas q̄  
feruoroso, pero por lo antiguo se  
ennoblece, y califica.*

**T**odo es amor el Euan-  
gelio de oy. y assi en to-  
das sus clausulas aunque bre-  
ues, se en bueluen muchas fi-  
nezas de la voluntad de Dios,  
vna descubro entre todas, por

dar principio por senda no  
vulgar a mi discurso, en que  
haze alarde de sus mayores  
quilates. Pregunta el Abulen-  
se; porque auiendo de poner  
el nombre de Iesus al recién  
nacido Infante el dia de su  
Circuncision? adierte S. Lu-  
cas cuydadoso, q̄ no fue entō-  
ces quando se le pusieron,  
porque anticipadamente se le  
auia ya puesto el Angel: *Et vo-*

*catum*



Abulens.  
q. 55. in  
Matth.

catum est nomen eius Iesus, quod  
vocatum est ab Angelo, priusquam  
in Vtero conciperetur: y aunque  
responde a su duda, diziendo,  
que es señal de vn gran pro-  
digio adelantarse en el cielo  
los nombres, antes q̄ lleguen  
a nacer los fúteros: Yo, con li-  
cencia de su erudicion inge-  
niosa, he de intentar otra sé-  
da en esta resolucion.

Y para dar la salida, sin que  
salga de la linea, ni la esfera  
del amor, me he de valer de  
vna nueva diferencia, que he  
de dezir otra vez, explicando  
sus afectos, y oy tengo de có-  
firmar con bien singular a-  
poyo. Dos condiciones tuuo  
el amor siépre vna de feruo-  
roso, y otra de calificado, los  
feruores los tiene por lo nue-  
no y moderno; y el lustre; y la  
calidad por lo antiguo, y por  
lo anciano; esto nos enseñó la  
experiencia siempre, porque  
muchas vezes vemos que vn  
hombre quiere con afecto a-  
presurado, luego que se le o-  
frece a la vista vna hermosu-  
ra, que no auia visto otra vez,  
que feruorosaméte dize que  
ama; estas son llamaradas de  
lumbre de amor no mas, que  
presto se entibian, no es cali-  
ficada esta voluntad, porque  
no ha dado muestras de per-  
seuerante con el tiempo, es  
menester que haga experien-  
cias en el para ennoblecerse:  
y assi para conseguir la hidal-

guia del amor, no solo ha de  
tener los feruores de lo nue-  
uo, sino tambien la nobleza,  
que le dà la antigüedad.

Acuerdome que otras ve-  
zes he ponderado este pun-  
to: emperò oy con S. Ambro-  
sio le he de fundar en el caso  
de Abraham sin tocar en lo  
comun, en que suelen dete-  
nerse los Cométadores. Qui-  
sole Dios examinar el afecto,  
y le mandò que sacrificasse a  
Isaac: *Tolle filium tuum, quem di-*  
*ligis Isaac.* Dame a tu hijo a  
quien amas a Isaac, y ve a vna  
tierra leuantada, y excelsa dõ-  
de me le ofrecerás por victi-  
ma, y holocausto. Reparò San  
Ambrosio, no solo en el mán-  
dato, sino tambien en las cir-  
cunstancias del, y leyò cõ los  
Setenta: *Tolle filium tuum, quem*  
*dilexisti Isaac,* no de tiempo  
presente, sino de tiempo pas-  
sado: Dame a tu hijo, a quien  
amaste. Extraño modo de va-  
riar de lecciones: No fuera  
mejor dezir, dame a tu hijo a  
quien amas, q̄ no dame a tu  
hijo a quien amaste. Que mi-  
sterio tiene tomar esse amor  
de padre del tempo que pas-  
sò, no del presente? Sino me  
engaño, dize con ingenio  
florido el agudo Milanes; qui-  
so Dios q̄ no quedassen sin e-  
xecutoria su afecto: *Tolle fili-*  
*um, quem dilexisti, ut nõ recen-*  
*ri quodam impulsu amoris; Sed ir-*  
*clito dno quem cito placuit, cito a-*  
*boleri*

Genes. cap.  
22. num. 2.

Septuag.  
Interpr.

D. Ambr.  
lib. 1. de A-  
brak. c. 12.



*boleri non potest.* Si yo le digo à Abraham, dize San Ambrosio, haziendo el papel de Dios, q̄ le sacrifique, el me ama de manera, que luego al punto le darà la muerte, sin que aya dilacion entre la execucion, y mandato: esso parecerà llamada de amor, y precipicio de la voluntad: nadie presumirà, sino que son feruores de vn afecto nuevo; pues defengañense, que tiene calidad, y que està ennoblecido, y quien le califica? La antigüedad de tiempo: pues no le diga que le dè a Isaac, a quien ama, sino al hijo vnigenito, q̄ amò mucho antes para Dios, que si la volütad con la edad se califica, se verá en la de Abraham, que la tiene adquirida por la antigüedad.

Estos lustres hidalgos del amor de Dios escriue S. Lucas oy en las palabras breues del Euangelio: *Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer, vocatum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo priusquam in utero conciperetur.* Apenas tuuo Christo ocho dias de vida, quando se circuncidò, cumpliendo con la Ley de la circuncision, sin estar sugeto a leyes, y derramò su sangre con pieffas afectuosas, y como era costumbre poner nombre al sugeto en aquella ocasion, le dieron el de Iesus, que es nò-

bre de Saluador: empero el Euangelista aduierte, no sin cuydado, que no le pusieron aquel nombre entonces, porque vn Angel preuenido se le auia puesto ya, mucho tiempo antes que fuesse concebido: *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in utero conciperetur.* Pues si se ponian los nombres, quando se circuncidauan, porque tanta atencion en que a este Dios Infante se le auian puesto anticipadamente al concebirse? No lo entiendo, si ya no es, que se librò en la significacion este misterio: El nombre de Iesus que significa? Es vn titulo amoroso, porque es cifra del amor, y empleo de los afectos, que como significa Redentor, y Saluador, encierra en si las finezas de amar, y de vn bien querer: Pues no diga que esse nombre tiene de aora su principio, sino que de antes le viene; no es moderno, sino antiguo, no es feruoroso solo, sino noble, y de dõde le nace essa nobleza? Del tiempo presente? No, sino del tiempo passado, q̄ si son llamadas los feruores prestos, es nobleza en el amor el tener años de edad: *Et vocatum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo priusquam in utero conciperetur.*



§. II. Las personas publicas de quien muchos dependen, han de tener por principal obligacion, y primera, derramar sangre por los suyos.

Muchas correspondencias, grandes consonancias halló en este Evangelio tan ciertamente breue; Et vocatus est nomen eius Iesus. Nombre le dan de Iesus, confirmandole en el nombre que le auia puesto con preuencion el cielo: y quando se le confirma? Quando derrama liberal su sangre; Et circumciderunt puer: Y Iesus, que significa? Ya lo dixen; Salvador, amparo del linage humano, Padre de muchas gentes, por quien la tierra amorosa: pues llamese Iesus, quando amante la derrama, para dar a entender, que en siendo persona publica, y de quien han de pender otros, ha de tener el verterla por primera obligacion.

Mandale Dios otra vez al Patriarca Abraham, que se circuncide, y en proponiendole la ley de la circuncision le muda el nombre de Abran en Abraham: *Iam non vocaueris Abram, sed Abraham.* Pues que viene a importar que le muden el nombre, y que se añada essa letra? Aumentase al-

gun misterio, que no encerraban las que antes tenia? Y ¿que tiene que ver esta mudanca, con mandarle que comience la Circuncision por si? Aueriguemos con el Adamancio, que significa esse nombre Abraham con crecerle aquella letra a las que antes contenia? *Es primo dicitur ei, iam non vocaueris Abram, sed Abraham, erit nomen tuum, tunc iam est testamentum. Per suscipit, et signaculum filii suscipit Circuncisionem.* El nombre de Abraham significa lo mismo que Padre de muchas gentes; *Pater multarum gentium*, de quien muchas naciones han de descender: Pues para que se conozca la correspondencia que ay entre sangre derramada, y entre el ministerio publico; circuncidese Abraham quando le ponen vn nombre que embuelue en sus caractères dependencia tan comun.

Pues si el hijo de Dios, que es Principe verdadero, que desde que nace, es Rey, viene con obligaciones de Señor al mundo, quando le dan el nombre de Salvador de los hombres, diga San Lucas, que se circuncida desenebrándose en sangre, que quien nace para dueño no ha de cebarse en la de sus inferiores, por el ha de comenzar la de la Circuncision; *Postquam consummati sunt dies octo, et circumcidere-*



*circumcideretur puer.* Sangre ha de  
derramar quien nace con ob-  
bligaciones de Padre, de  
Principe, y de Señor, y Dios,  
que es el exemplar de los Re-  
yes del mundo, desde luego  
la vierte para enseñarlos que  
la han de verter. De donde  
me han venido al pensamien-  
to exercitar dos cuestiones  
dignas de ponderacion: Sea  
la vna, porq̄ no dispuso Dios  
que se hallaran presentes a su  
Circuncision los Reyes Ma-  
gos, para que se celebrasse cō  
pompa de Magestad, asistiē-  
do tres coronas que le auian  
de adorar cinco dias despues?  
Parece que era de ençena dis-  
poner su prouidencia a profu-  
rar la jornada aquellos bre-  
ues dias que tardaron en lle-  
gar. La segunda question sea;  
porque el Euangelista no ex-  
plica la Circuncision, sino la  
supone: *Postquam consummati  
sunt dies octo, et circumcideretur  
puer, uocatum est nomen eius Ie-  
sus,* dize: Cumplidos ya los  
ocho dias para circuncidarle  
el Infante, le pusieron por  
nombre Iesus. No parece que  
auia de dezir alli, para hablar  
con claridad, sino, cumplidos  
los dias ya para circuncidar-  
se, se circuncidò, y en la Cir-  
cuncision, le llamaron Iesus;  
esse nombre le pusieron: Pues  
porque no se detiene en ex-  
plicar San Lucas tan profun-  
do misterio, sino que le su-

pone, y le passa en silencio?  
De la respuesta de la segunda  
duda pende la solution de la  
primera. No se detiene San  
Lucas en declarar la Circun-  
cision, porque fue poca la  
sangre que se derramò en e-  
lla; y aunque fue mucha, res-  
pecto de la edad, fue limita-  
da, si se regula con su amor,  
y obligacion. Nace para Rey  
Christo, para Señor, y Princi-  
pe; pues callese la sangre,  
quando es corta en derra-  
marla, que quien es Señor, y  
y dueño, no satisface cō ver-  
terla solamente, copiosamen-  
te la ha de derramar: Pues si  
los Magos son Reyes, no es-  
ton presentes a la Circunci-  
sion, quando es poca la san-  
gre que se derrama, aunque  
pudieran estarlo con tanta fa-  
cilidad, q̄ si ha nacido Chri-  
sto para exemplo de Reyes,  
escusese su presencia, q̄ pen-  
diente de la Cruz les darà,  
como Maestro, más abun-  
dante lecion. *o. n. o. t. e. b. n. o. q. o. b.*  
Aora no es de notar, Fie-  
les, lo que refiere San Iuan  
en su Capitulo diez y nueue,  
porque no quede el discurso  
sin apoyo suficiente. Ponese  
en un año Dios, y quando  
auia embiado ya el Espiritu a  
su Padre. *Unus militum lancea  
aperuit.* Un soldado  
le abrió el pecho con el bote  
de una lança. Llámole abgra-  
de Alcaino aquella palabra,  
aperuit,

ab. y. n. o.  
-o. n. o. t. e. b. n. o. q. o. b.  
-o. n. o. t. e. b. n. o. q. o. b.

Alc  
illa  
Ioa

D. A.  
ibid.

Mat.  
2. nu

quo. p. n. o. b.  
Ioa. c. 19.  
nim. 34



Alcuin. in illa Verba Ioan. 19.

D. Aug. ibid.

Matt. cap. 2. num. 11.

aperuit, la consideracion, y ponderarla hondamente. *Vi-*  
*gilanti Verbo vsus est. Euangeli-*  
*sta, non percussit, sed aperuit.*  
 Quando dize San Juan que le abrió el soldado el pecho, habló cuydadosamente, porque no, aña de dezir sino q se le rompió, y fue advertencia de San Agustín: *Non percussit, sed aperuit.* Pues porque advertidamente, dize que le abrió el costado, y no dize que le hirió? Ay gran misterio, dize Alcuino, y todo cabe en el *vigilanti Verbo vsus est.* Acordóse de los Magos: Como? Quando entraron a adorarle, no dize San Mateo que abrieron sus riquezas, y tesoros? Si, *Aperitis th. escuris suis.* Pues tenga memoria de ellos quando como Rey derriama mucha sangte por los hombres, que si quando vertió poca no quiso que le asistiesen, los emboluerá en su acuerdo quando se conuierre en mares, para que en esta abundancia de tengan por exemplar. *(!)*

los obanios. III. no obnato el ob na nuch lo por, anno. El nombre de Iesus, junto con su sangre, es el medio mas fuerte para vencer los enemigos de Dios. **Q**ue le pusieron, dize, por nombre Iesus, despues de aver referido que se cumplieron los dias en q su sangre se aña de verter. Grandes misterios descubre en juntarse esta sangre, y este nombre: veamos por senda diuersa la connexion. Venia a hazer guerra Christo al Principe de la obscuridad, y buscó medios para alcanzar la victoria: Y quales fueron los que eligió para el triunfo? Su sangre acompañada de su nombre, y pues quando dá a la batalla principio, vertiendola en el dia de la Circuncision, llamamente Iesus tambien, que en virtud de ella junta misteriosa, logrará los trofeos q pretende conseguir. Gran pensar de Tertuliano en el lib. 3. contra Marcion, ponderando grauemente a quel celebre lugar del Capitulo 17. del Exodo *Fecit is. ue, sicut loculus fuerat Moyses, et p. manit contra Amalech, cumq; leuasset Moyses manus, vincebat Israel, sin vero paululu dimississet, a perabat Amalech.* Peleaun Iosue contra los soldados de Amalec, y a la fazon Moysé estaba orando

Exod. cap. 17. n. 10.



orando en lo empinado del Monte, por el buen fin de la Victoria; y quando alçaua las manos el Governador religioso, vencio el pueblo de Israel, pero en baxandolas era vencido, y Amalec conseguia la victoria: Confieso, que extraño siempre, que depositasse Dios el sucesso de este triunfo de vna accion, al parecer de tan poca importancia, como es levantar Moysen las manos, y bolverlas a baxar; cosa injusta parece, poner pendiétes las vidas de todo vn pueblo, de vna accion tan material, y sin alma, como el baxarlas, o bolverlas a subir. A la primera luz tiene estas apariencias, dize Tertuliano, que no se mueue Dios por lo exterior de la obra, sino por los misterios de la interior; *Quin illud vbi nomen Dei dimicabat, dimicatur quoque contra Diabolum; et cunctis quoque habitus erit necessarius, per quam victoriam Iesus erit relecturus.* El nombre de Iosue, nadie ay, que ignore, que indicaba el de Iesus: El levantar los brazos en el monte Moysen era representacion del levantarlos el Redemptor en la Cruz desensabrand, se en sangre para redimir al hombre, porque auia de pelear en sus brazos contra el Demonio Principe de este mundo, significado en Ama-

lec, para librar de su captiuidad al linage humano: pues no parezca poco importante esta accion, sino muy acertada, y necessaria para alcançar la victoria, que si es la primera vez, que el nombre de Iesus entra en batalla, para conseguir la gloria, se ha de estar correspondiendo con la imagen de la Cruz, donde se ha de derramar la sangre del mismo Dios.

Seguros tiene sus trofeos este nombre diuino, è inefable, si se acompaña de esta preciosa sangre, y de infinito valor, q ha de vencer a este enemigo soberbio; Valgase de esta junta misteriosa, el q pretende ser vencedor; inuoquele bañado cõ licor tan celestial, creyendo, q en sangre, y nombre estan libradas las glorias de toda felicidad.

Dióle cuidado a S. Ambrosio aquel caso de Raab, de q se haze mencion en el libro de Iosue, porq no salgamos del mismo nombre; sabidos son de todos los de esta muger dichosa; viuia en Iericò, quando Iosue entrò a explorar la ciudad, y hospedòle en su casa vrbaramente misericordiosa; Pues quando quiso partirse el valiente Capitan, le pidio por retorno del hospedage, que la dexasse cõ vida, quando boluiesse a entrar triunfador glorioso por aque-

Tert. lib. 3.  
cõtr. Marc.

*men Dei dimicabat, dimicatur quoque contra Diabolum; et cunctis quoque habitus erit necessarius, per quam victoriam Iesus erit relecturus.*

q. 3. b. 3.  
OR. 11



La Corte: Ofreciofelo assi, y mandò, que pusiesse en la vètana vna cinta purpurea por señal. Llegòse el tiempo de estrago comun, y obedeciendo Raab, puso pendiente en la ventana la venda; *Appendit funiculum coccineum in fenestra.* Hizole duda al ingenioso Arçobispo la purpura misteriosa, porque en la apariencia no dize respecto a nada atendiendo a la corteça; Que importa essa señal roxa, quando entra Iosue vencedor glorioso por las calles, y las plaças de Iericò? Por ventura conduce para conseguir el triunfo essa purpura por seña? Si, y es muy necessaria, se reconuene el rio de la eloquencia a si mismo; *Coccum in fenestra ligauit, vt species cruoris mystici, que foret mundum redemptura, vernaret, ita foris Iesu nomen fuit presentibus, ad victoriam, intus species Dominica passionis periclitantibus ad salutem.* Era Iosue quien auia de pelear contra los Ciudadanos de Iericò, en quien estaua escrito el nombre de Iesus como en su significado: En el color de la venda purpurea estaba simbolizada la sangre de Dios; pues ponganse nombre, y sangre, quando se ha de batallar con sus enemigos, que son los mejores medios, para llegar a vencer.

Luego bien digo yo, Fie-

les, que nos hemos de valer de esta sangre, y deste nombre para vencer al Demonio: Las mas fuertes armas son, para hazerle guerra; El nombre de Iesus es quien dà fuerças para contender con el; y la sangre, quien dà brios para vltimar la victoria; desuian- do los peligros, que contrarian, y se oponen a todo lo que es salud; y assi quando se introduce, como defensor del hombre, se junta el nombre con sangre, circuncidandose Dios; *Postquam consummati sunt dies octo, vt circuncideretur puer, & vocatum est nomen eius Iesus.*

#### §. IV.

Dexarlos apellidos de los Padres, no se ha de hazer sin disposicion del cielo, y con respecto a algun sin prodigioso, y particular.

**L**amaronle Iesus al Dios Infante, empero con aduertencia que vn Angel se le auia puesto anticipadamente a su concepcion; *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in utero conciperetur.* No passemos esta clausula sin examen diferente, para que tanto cuidado, con que en el cielo le auian puesto ya esse nombre? No es nombre de tierra? no

Iosue cap. 2.  
num. 21.

Ambros.  
lib. 5. de  
fide cap. 4.



que por esso se le dan con tanta atencion arriba, sin esperar a que circuncide: Y que fin ay en essas preuenciones? Agora declaremosle, si en tanta profundidad, puede darse lugar a la aueriguacion: El tierno Infante, que se circuncida es Hijo del Padre Eterno, que como Dios, se nombra con titulos de Deidad y era fuerça, que del se tomasse el nombre: pues para que se conozca, que el conmutarle el de Dios en el nombre de Iesus, fue con especial misterio, adierte el Euangelista sagrado, que se hizo por el cielo, y por su Embaxador essa mudança; porque dexar apellidos de los Padres, y ascendientes, no se ha de hazer sin disposicion del cielo, y con respeto a fin admirable, y celestial,

A San Iustino Martir se le hizo dificultoso, que Iosue, siendo hijo de Naue se llamasse Iesus, porque si era costumbre que heredassen los hijos de sus Padres los nombres ( que siempre la mudança de apellidos, debio de ser indicio de no ser de Padres buenos): Que razon pudo auer para que Iosue se llamasse Iesus, dexando el de su Padre a riesgos de presumpcion? En las hazañas, que obraua se reconoce el motiuo, responde

San Iustino; *Naue filius Soli, D. Iustini & Luna per auctoritatem imperatoris, nomen accepit Iesu, 45. ad Oratio. quod à creatura obedientia precepti honoratur: es necessaria particular prouidencia en orden a algun fin marauilloso, para dexar de tomar de los Padres el nombre, y como a Iosue le auia de obedecer el Sol, y la Luna, quiso Dios, que tuuiesse el nombre de Iesus, a quien essas lumbreras se auian de rendir; pues dexa el de Naue, si ay fin extraordinario, que con esso acredita en la mudanda la reputacion.*

*Vocabant eum nomine Patris sui Zachariam, dize el Euangelista San Lucas en su capitulo primero hablando de San Iuan; su Padre se llamo Zacharias, pues llamasse Zacharias el hijo tambien; pero la madre, inspirada de Dios, dixo; Nequaquam, sed vocabitur nomen eius Ioannes. En ninguna manera se ha de llamar como su Padre, Iuan ha de ser su nombre; Et dixerunt ad eam, quia nemo est in cognatione tua, qui vocetur hoc nomine, replicaronla todos; no ves, que ninguno ay; ni ha auido entre tus parientes, que tenga este nombre? Que misterio tiene en tan dilatado discurso el Euangelista sagrado? Bueno es, que suele passar en blanco tantas obras de San Iuan,*

*Luc. cap. 1. num. 60.*

*D. lib. me Lu*



Iuan, y aun algunas hazañas del mismo Christo, y que se ponga aora a referir tan de espacio las imaginaciones del vulgo acerca del nombre, que auia de tener. Que hazen al caso a la historia, ó que conducen? Diga hijo de quien es; que nombre tuuo; que obras hizo; como viuió, y murio, como lo haze todo buen historiador: Que necesidad ay de dezir tan de proposito, que se auia de llamar Zacarias, como su Padre, ó como alguno de sus ascendientes? Mucha, dize San Ambrosio, que quien tomara nombre ageno, dexando el de sus passados sin orden del cielo, diera a entender que si por su persona no era malo, sus Padres no auian sido buenos; *Mire Sanctus Euangelista*

*D. Ambr. lib. 2. comment. in Luc.*

*præmittendum putauit, quod plurimi infanti, patris nomine Zachariam appellandum putarint, ut aduertat non nomen alicuius displicuisse degeneris, sed id ei Sancto infussum spiritu.* Pues diga oy el Euangelista con especial aduertencia, con particular cuidado, que el nombre de Iesus no se le dan a Christo en la circuncision, sino que desde el cielo baxò con preuencion a dezir vn Angel, que era esse el titulo, que se le auia de dar; que como era Hijo de Dios, y no auia de tener padre en la tierra,

quiso dar a entender, que si mudaba el nombre, era por auer motiuos tan prodigiosos, como es derramar su sangre por nuestra redempcion, *Quod vocatum est ab Angelo, priusquam in utero conciperetur.*

## §. V.

*Los fauores que Dios haze a los hombres, quiere que los reciban por obligacion, como sino fueran gracia.*

**I**ESVS se llama, pero fue el cielo quien le puso el nombre, porque ha de ser Saluador, y ha de dar salud al mundo a costa del valor infinito de su sangre; por esso la derrama, quando se le ponen: Empero reparo yo, en que oy està obligado a verterla por ley, y assi no viene a ser beneficio gracioso, sino obligacion, y empeño; essa es la grandeza de su liberalidad, que los fauores, que haze, gusta que los recibamos, no como si fueran gracia, sino como obligacion.

Gran prueba de esta verdad en vn lugar repetido, y comun; Muere el hijo de Dios pendiente de tres escarpas, y apenas embiò el Espiritu a su Padre en los alientos postre-



Matth. ca.  
27. n. 52.

ros, quando hizieron las criaturas demonstracion de su dolor lastimosas; *Et terramota est, & petra scissa sunt, & multa corpora mortuorum surrexerunt.* Estremeciose la tierra con defusados temblores; los peñascos se partieron a fuerza de sentimientos, con ademan de sensibles entre sus mudos mouimientos: Abriéronse los sepulcros, y muchos cuerpos difuntos, estando ya en la region obscura de la muerte, boluieron otra vez a la esfera de la vida. Necesita la letra de explicacion sin duda: empero Christiano Druthmaro la dió muy ajustada a la verdad del suceso: *Aperta tunc fuerunt monumenta, sed mortui ex eis non surrexerunt, nisi post Dominum resurgentem, ut sit primogenitus ex mortis:* Es verdad, dize, que los monumentos se abrieron, y que muchos cuerpos muertos resucitaron, mas no se restituyeron a las luces del ser, hasta que Christo resucitó, para que el fuesse primogenito de los muertos, y las primicias de la resurreccion: Bien traçado; empero Ruperto Abad dificulta el caso con nouedad. *Interrogemus, cur moriente Domino, & terra tremente monumenta aperta sunt?* Sino han de tener vida desde entonces los muertos, para que se abren los sepulcros? Esperen

Christian.  
Druthm.  
ibi.

Rupert. ibi.  
in cap. 20.  
Matth.

el franquearse al tiempo de la Resurreccion, y abranse entonces las carceles de las sepulturas, ò sepamos el porque se hazen patentes anticipadamente, a que Christo resucite? *Vide licet, quia corporibus mortuorum (es la respuesta de Ruperto) hoc expediebat, ut coniungeretur eis in sepulchris corpus huius mortui, quod afferebat Resurrectionem mortuorum, & idcirco ad sepeliendum illud certatim, & auide se se dilatauerunt.* Auia Christo Señor nuestro resucitando en si mismo de hazernos el beneficio de la Resurreccion, como cabeça de los resucitados: pues como es condicion suya hazer bien por empeñado, y que sus faouores sean como por deuda, y obligacion, quiso que los cuerpos muertos con essa preuencion abriessen sus sepulturas, para hospedar su cuerpo ya difunto en ellas, con fin, que el resucitarles fuesse como debido al hospedage, que sus sepulcros le hizieron con piadosa preuencion: *Et idcirco ad sepeliendum certatim, & auide se se dilatauerunt.*

Derrame oy Christo su sangre voluntariamente, sea el desenebrarse de su prerrogacion espontanea, y siendo dadia de valor infinito, vieratala como obligado de la fuerza de la ley, para mostrar



el estilo con que procede en el dar, que siendo gracioso el don, parezca fauor deuido, y que le recibamos como debido por ley. Mas si los poderosos siguieran estas liciones en sus larguezas, q̄ bien cumplieran con sus obligaciones, pero es el daño, que no solo no dan, lo que hazen de gracia, como deuda, pero ni lo que deben lo quieren pagar: Que mal premiados vemos los seruiços; que poco satisfechos los criados; tan lejos de desnudarse de su propia sangre, que antes se ceban cō violencia en la del pobre: no es marauilla, porque es Dios solo el que sabe ser Señor, pues dà por fuerça de ley lo que no cae debaxo de obligacion; *Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer.*

## S. VI.

*En dar salud Dios a los hombres, afecta que le aclamen anticipado, y prevenido.*

**M**As como se corresponden las obras, y el nombre en Dios; a tantas prevençiones de derramar la sangre por la salud de los hombres, le llaman Iesus, nombre que ya le auian puesto, que como era apellido de Salvador del mundo, si la accion de dar sa-

lud fue en la sangre preuenida, era fuerça que el nombre lo fuesse tambien, essa es la correspondencia del circuncidarse Christo a los ocho dias; *Postquam consummati sunt dies octo, ut circumcideretur puer,* con la aduertencia cuidadosa de San Lucas, en dezir, que si entonces le llamaron Iesus, se lo auia llamado el Angel antes de su concepcion: *Quod vocatum est ab Angelo priusquam in utero conciperetur:* valime de Tertuliano para fundar esta consideracion, que es gran patron para salir de vn empeño. Baxò a Cafarnaun Christo nuestro Redemptor, despues que los de su patria le quisieron despeñar desde los ceños de vn monte; que nunca huuo Profeta bien recibido en la suya, y estando en la Synagoga, donde solia predicar, vn hombre, que tenia vn Demonio inmundo, oyendo, que le alabaua, le mandò que enmudeciesse, y que saliesse del cuerpo que atormentaua; *Obmutesce, & exi* Luc. cap. 4. num. 34. *abeo,* y que eran las alabanzas, que le daba el enemigo? *Exclamauit voce magna, dicens: Sine quid nobis, & tibi Iesu Nazarene? Venisti ante tempus perdere nos, scio, quis sis Sanctus Dei.* Iesus Nazareno, dexanos, que tienes que ver con nosotros, porque antes de tiempo has venido a atormentar-



nos? confieffote, q̄ eres santo, y la fantidad de Dios resplandece en ti, como en imagen suya: y a tantas alabanças le haze callar? No es gran lustre de Christo, que sus mismos enemigos le publiquen por Santo, y que pregonen sus perfecciones? Pues porque manda que callen, y que embueluan en silencio effos aplausos, essas aclamaciones? *Quia* ( responde el antiguo Tertuliano) *iudicis, & vltoris, vt ita dixerim seui Dei agnouerat Iesus non optimi illius, & perdere, & punire nescientis, plane vt inuidiosum, & in ipsa confessione petulantem, & malè adulantem, quasi hac esset summa gloria Christi, si ad perditionem demonum venisset, & non potius ad hominum salutem, qui nec discipulos de sub aetione spirituum, sed de candida salutis gloriari volebat.* Dos officios tenia Christo; vno era de Iuez, otro de Salvador, el de Iuez, era tardo, el de Salvador, preuenido. Dizen los demonios, que antes de tiempo les venia a destruir, y callan, que antes de tiempo viene a salvar, mandales, pues, que emudezcan quando le aclaman por Iuez preuenido, y callan las atenciones de Salvador anticipado, que solo en dar la salud quiere se aclame, y publique su amorosa preuencion. *Quasi hac esset summa*

*gloria, si ad perditionem demonum venisset, & non potius ad hominum salutem.*

Es verdad, dize Procopio, que Christo nuestro bien fue constituido por Iuez de los viuos, y los muertos; *Constitutus a Deo iudex viuorum, & mortuorum;* y con todo esto nunca se llamó Iuez, Salvador siempre; *Et vocatum est nomen eius Iesus, quod vocatum est ab Angelo priusquam in vtero conciperetur:* Porque? *Quia quamuis* ( es respuesta de Gaceo ) *uenturus sit iudicare, non tamen assumpsit carnem patibilem, nec factus est homo, nisi vt saluaret:* Porque si bien es verdad que ha de venir a juzgar como Iuez, ni tomó carne passible, ni se hizo hombre, sino con fin de salvar, y dar salud como Salvador: en este nombre librò sus mas crecidas glorias, sus mas lustrosos trofeos? Y los demonios los quieren obscurecer: pues no permita alabanças, que son opuestas a su blason principal: *Non tamen assumpsit carnem patibilem, nec factus est homo, nisi vt saluaret.*

(:!)



## §. VII.

El nombre de Iesus es vna escritura que Dios hizo a los hombres, para que por ella le obligassen a que les diese el cielo.

**E**ste es su nombre, y el que le ponen oy en su Circuncision apresurada; *Et vocatum est nomen eius Iesus*, Salvador de los hombres no significa? Si, pues yo me atreuo a dezir, no solo que dà salud, sino que esse nombre es vna escritura de obligacion, que firma con esse nombre, para que puedan los hombres executarle por ella, para que les dè la gloria, y la bienauenturança, subiendo en su compañía a tomar su possession.

Pidele vn ladrón a Christo, que le tenga en su memoria, quando pendiente de vn Leño le reconocio por Rey; *Domine memento mei dum veneris in Regnum tuum*; Y respondió el Redemptor: *Hodie mecum eris in Paradiso*, gran promessa para vn Dios! a vn ladrón promete el Reyno, empeñando su palabra; *Amen dico tibi*: Abuen seguro no falte, que es infalible, y no puede engañar: Pues refiere San Juan, que hecho ya el prometimiento; *Inclinato capite emisit Spiritum*, que

inclinò Christo la cabeça para morir, o que accion tan aduertida! Al contrario muere Christo, que los demas hombres, porque ellos primero mueren, y luego inclinan la cabeça, empero en Christo nuestro bien fue preuenida a la muerte la inclinacion. No fuera mejor quedar entero, y derecho como dueño de la accion? *Oblatum est, quia ipse voluit*, para que se conociesse, que el morir era expontaneo, y la muerte voluntaria. Ay mas misterio, dize Arnoldo el Carnotense: *Ad hanc scripturam pertinebat ille latro crucifixus, & illa littera illum intra se colligabant*. Tenia Christo Señor nuestro el nombre de Iesus sobre su misma cabeça, pues inclinala aduertido, para que esse ladrón vea, que si le prometio, quando viuo, el Parayso, quiere, que si ya difunto, lea, que queda en el nombre escritura, con que pueda hazerle la execucion.

## §. VIII.

Para que se dè a Dios alabança cumplida se le ha de llamar Iesus.

**C**oronemos el sermon con otra mas encarecida excelencia de este sagrado nombre è inefable: El que in-

Isai.

Arnold.  
Carnot. de  
sept. verb.Luc. cap. 23.  
num. 42.



tentare alabar a este Dios admirable por amor sugeto a leyes; para que sea la alabanza con cumplida perfeccion le ha de llamar Salvador; porque parece, digamoslo assi, que le loa, y que le alaba mas digna, y perfectamente, dandole esse nombre illustre, que quando le llama Dios.

*Psalm. 8.  
num. 3.*

El Profeta Rey lo dixo: *Ex ore infantium, & lactentium, perfecisti laudem.* Quando tuuieron cabal y cumplida perfeccion las alabanzas de Christo, fue en la boca de los niños, en la ocasion de la entrada que hizo por Ierusalen, aclamandole con palmas, y aplaudiendole con ramos. Mucho ay que notar aqui, dize Nicolao de Lira: porque, o yo me acuerdo mal, o he leído en San Mateo, que apenas se dió en Belen en oriente temporal, quando se vieron descolgar del cielo los Angeles a porfia, y entre festiuos aplausos le dieron alabanzas como a Dios gloriosas, *Gloria in altissimis Deo:* Pues si le alaban como Dios supremo, como no dize Dauid, que son aquellos elogios de cumplida perfeccion, y se remite a los que los niños dan, para que sea consumada? A caso les faltaua perfeccion a los loores que le rindieron entonces aquellas nobles substancias? Por ventura

*Luc. cap. 2.  
num. 14.*

fueron estos, los que perfeccionaron los Infantes? Si, responde Lirano con resolucion: *Diuinitas Christi fuit confessab Angelis confessione laudis à Natiuitate, sed laus ista fuit perfecta, quomodo pueri in templo clamabant, O sanna, id est, salua obsecro in excelsis, salutem enim nullus dat, nisi Deus.* Alabaron le los Angeles en la ocasion de su diuino si temporal Nacimiento, como a verdadero Dios en los campos de Belen: empero en Ierusalen, como a Salvador los niños quando con voces conformes le pedian la salud: Pues diga Dauid que entonces los loores de los Angeles se perfeccionaron cabalmente, que si le llamaron Dios, y el nombre de Dios es grande, no es en fin nombre, por quien los hombres se han de saluar: *Quia nomen Iesu est nomen solum, in quo solum, in quo saluamur, ut patet Actorum 3. Nomen vero Deus, licet nomen magnum sit, non est tamen nomen in quo saluamur,* dize el Abulense. Satisface el Salvador la hambre de cinco mil hombres con cinco panes, y dos peces no más: quieren hazerle Rey agradecidos, y huyóse al monte despreciando la corona: *Fugit iterum in montem.* Escarpianle en vnadero, y publicanle por Rey: *Iesus Nazarenus Rex Iudaorum,* y esta

*Lira in P.  
8.*

*Abulense  
Exod. 20  
quast. 3.*

*Ioan. Cap.  
num. 5.  
Ioan. c. 19  
num. 19.*



està tan dexos de no admitir el Imperio, que antes dispone al luez para que no se retire del titulo que escrivio: *Quod scripsi, scripsi*. Pues porque en aquel combite menosprecia el Reyno, y en el madero admite la Magestad? En la Cruz auia obrado la salud del linage humano ya, pero en el desierto no, pues no auia dado la vida: y excede en su aprecio tanto el salvar a las coronas, que huye le aclamen por Rey, hasta que le puedan dar aplausos de Salvador.

O nombre dulce! O san-

gre preciosa! O titulo inefable! O sangre de infinito valor! Dichosamente os correspondais oy, no solo para darnos salud, sino tambien para preuenirla, pues oy nos estais mirando con correspondencia igual, para sanarnos de la enfermedad del pecado. Logrense en nuestras almas sus efectos, obrando en ellos la luz medicinale de la gracia, para alcanzar vida eterna en el Reyno de la gloria: *Quam mihi,*

*& vobis. &c.*

(!!)





# DISCURSO TERCERO EVANGELICO

EN LA  
SOLEMNIDAD DE LA ADORACION  
DE LOS MAGOS.

PREDICOSE EN NUESTRA CASA DEL  
*Espiritu Santo de Madrid.*

SALVACION.

*Cum natus esset Iesus in Bethleem Iudæ in diebus Herodis  
Regis, Ecce Magi ab Oriente venerunt; Ex Euangelica  
Lect. Matthæi cap. 2.*



O en trono de zafir, como asiste en el cielo, viene Dios a la tierra: Cesse la pompa, dize, y la Magestad; estrechese el señorío; ciñase la inmensidad, que quiere nacer en tiempo en la humildad de vn pelesbre; *Cum natus esset Iesus in Bethleem Iudæ.* En dias de vn Rey tirano quiere darse a esta luz, quien desde la eternidad gozò de diuinidades, que se ilustra el poder en las beneficencias a vista de los agrauios; *In diebus Herodis Regis*: Pero si vn Rey idolatra le injuria, sabrà satisfazerse este Dios ofendido, trayendo tres coronas que le den adoraciones; *Et ecce Magi ab Oriente venerunt.* Vna estrella lucida, con flamantes rayos les gouier-na, y a la primera seña de sus luces siguen obedeciendo sus lucientes huellas: *vidimus stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum*; a penas ven su lumbre, quando vienen, que no discurre la perfecta obediencia. Preguntan por el Rey de los Iudios



dios en entrando en la Corte de Ierusalen: *Vbi est, qui natus est Rex Iudaorum?* Ya la pregunta se turbò el Rey receloso, y los vassallos con èl: que es propio de los que sirven mudar semblante, quando le muda el señor: *Audiens autem Herodes turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo.* Hizo junta de Principes, Sacerdotes, y Escribas, y preguntò ambicioso el lugar profetizado, que auia de ser deposito del oriente de Christo, y hallò en el vaticinio la respuesta: *Et in Bethleem, terra Iuda, nequaquam minima est in Principibus Iuda; ex te enim exiet dux.* Conuocò ocultamente, y con secreto a los Magos, y curiosamente vano inquiriò el tiempo, en q̄ vieron aquel astro lucido. Remitioles con fraude a la Ciudad de Belem, y cautamente engañoso les dixo: *Ite, & interrogate diligenter de puero, & cum inueneritis, renunciate mihi, vt & ego veniens adorem eum.* Id, y buscalle con atencion cuydadosa, y dadme quenta del en auientole hallado, para que yo os imite en la adoracion. Despidense de Herodes, salen de Ierusalen, buelue el mismo lucero q̄ les auia aguiado desde el Oriente, de donde auian salido. Detiene el curso en el portal humilde, donde el Hijo de Dios estaua reclinado, y llenos de gozo grande entran en el portal, en quien el nueuo Sol repartia resplandores desde los braços de la hermosa Aurora, q̄ en su regazo luciente le possèia con poderes de Madre: *Et intrantes inuenerunt puerum cum Maria Matre eius.* Franquean en entrando los tesoros, que traían, rindenselos a los pies, reeconociendole en ellos por Rey, por hombre, y por Dios: *Et apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, & thus, & myrrham:* Hablales despues en sueños aduertiendoles con voces, que no le digan al Rey Herodes el caso, que el los darà otro camino, que los buelua sin rielgo a su misma Region: *Et responso accepto in somnis, ne redirent ad Herodem, per aliam viam reuersi sunt in Regionem suam:* Esta es en fuma la del Euangelio: no ay palabra, que no pida para ponderarla, auxilio, para dezirla fauor. El Infante a quien ofrecen estos Reyes las riquezas, es la Fuente de la gracia; pidamosla confiados, que oy la ha de comunicar; y mas si ha de venirnos por intercession de la Virgen, que tambien como obligada oy, no la puede negar, AVE MARIA.



*Cum natus esset Iesus in Bethleem Iuda: Ecce Magi ab Oriente venerunt. Ex Euangel. Le& Matthai cap. 2.*

S. I.

Los inferiores, heredan de los mayores las costumbres; los hijos, de los padres la condicion.

**P**Or noticias de estrellas vienen a Dios los Magos: Valgame Dios, y como se conoce, que siempre heredan los hijos las costumbres de los padres, y las condiciones de sus mayores, descendian de Balaam, dize Origenes: *Ex Balaam fertur Magorum genus, & institutio in partibus Orientis vigere, qui scripta habentes apud se omnia, que prophetauerat Balaam, etiam hoc habuerunt scriptum, quod nasceretur stella ex Jacob, & exurget homo ex Israel, & idè, quando natus est Iesus, agnouerunt stellam, & cognouerunt adimpletam esse prophetiam.* Era ascendiente el Profeta Balaam de estos Reyes del Oriente y fue quien profetizò que naceria vna estrella de Jacob: Pues si los Magos son sus descendientes, busquen a Dios por estrellas, para que se conozca que los hijos heredan las costumbres de los padres, y que los mayores dexan en ellos impresa su condicion.

Sea têtigo de mi asunto el Capitulo septimo de Iosue, aludiendo el treinta y ocho del Genesis. Sabido es el caso de Achan, que auiendo Iosue, por mandado de Dios, echad vn vando, que ninguno se quedasse con los despojos de los enemigos, Achan hurtò vn pauellon, y vna regla de oro, pues dize el sagrado Texto, quando haze mencion de su castigo:

*Tollensque Iosue Acham filium Zare de tribu Iuda: Que tomo*

*Iosue cap. num. 24.*  
à Achan Iosue, hijo de Zaran del tribu de Iudà: He hallado gran dificultad en el Texto, porque antes de esta ocasion en las letras sagradas este mismo Achan se llama hijo de Carni, que fue hijo de Zaran; pues si Zaran fue su abuelo, y no su padre, porque en esta ocasion le llama su hijo? Leí con atencion el Capitulo treinta y ocho del Genesis, y hallè el misterio en la relacion: va tratando de Zaran, quando aun antes de nacer estendio la mano desde el vientre de su madre, para salir primero a aquesta luz que su mayor hermano, y vsurparle el mayorazgo: *In ipsa eufusione infantium vnus protulit manum, in qua obstetrix li-*

*Genes. cap. 38. n. 27.*

Orig. hom. 13. in Numer.

*genus, & institutio in partibus Orientis vigere, qui scripta habentes apud se omnia, que prophetauerat Balaam, etiam hoc habuerunt scriptum, quod nasceretur stella ex Jacob, & exurget homo ex Israel, & idè, quando natus est Iesus, agnouerunt stellam, & cognouerunt adimpletam esse prophetiam.* Era ascendiente el Profeta Balaam de estos Reyes del Oriente y fue quien profetizò que naceria vna estrella de Jacob: Pues si los Magos son sus descendientes, busquen a Dios por estrellas, para que se conozca que los hijos heredan las costumbres de los padres, y que los mayores dexan en ellos impresa su condicion.

*gavit*



*gavit coccinum; dicens iste egredietur prior; ille vero retrahente manu egressus est alter.* Assi, que es hombre Zaran que sin atender a leyes, ni establecimientos de la naturaleza, estiende la mano por llevar la mayoria: Pues aunque sea nieto de Zaran, y hijo de Carni llamese hijo de Zaran, para dar a conocer que del heredò essa condicion; que si tuuo vn ascendiente que supo estender la mano contra la ley, y precepto, aurà tambien vn descendiente suyo, que la estienda tambien contra la ley.

No dexemos esto assi, añadamos vn texto bien singular por apoyo: Va refiriendo los nombres el Euangelista San Mateo de los Apostoles en su Capitulo decimo, y llegando a Judas, dize: *Et Judas Iscariotes, qui tradidit eum numero quarto.* Que se llamaua Iscariote; y esto porque? Mi Padre San Geronimo dize, que fue para que se conociese que descendia de Isacar, y de su tribu: *Ex tribu Isachar uocabulum sumpsit.* Y que fin tuuo en esso el Historiador? Grandemente el Doctor Maximo: *Vt quodam vaticinio in condemnationem sui nutus, sit Isachar enim interpretatur merces:* Para mostrar que heredò de Isacar las propiedades, qua-

les eran las de Judas? Ser ambicioso, y amigo del interes: y Isacar, que significa: Es lo mismo que Iornal: Era su ocupacion toda labrar el campo, para aumentar intereses; y assi Iacob Patriarca le diò nombre de asno fuerte; *Asinus fortis*, en el Capitulo quarenta y nueue del Genesis en el numero decimo quarto, para mostrar su codicia; por esso a Midas le pintan con las orejas de este animal, pero formadas del oro, que denota la que tuuo: Bien pensado; pues quando haze San Mateo memoria de este hombre iniquo, y dize del, que vendiò por intereses a su Maestro, diga que fue descendiente de Isacar el codicioso, de quien como de ascendiente heredò essa calidad.

Por esso dize oy el Euangelista; *Cum natus esset Iesus in Bethleem Iudae; Ecce Magi ab Oriente venerunt.* Que apenas nació Christo, Estrella augusta, y refulgente, quando los Magos del Oriente vinieron a conocerle por Dios, guiados de las señas de otra estrella: Reyes, y Magos vienen de Regiones tan remotas, y regidos de vn Astro? Si, que descenden de Balaam, que vaticinò por vna Estrella la venida de Christo, y si por ella

Genes. c. 19  
num. 14.

Joan. c. 10.  
num. 4.

cap.  
7.



ella le conocio el Padre, tambien los hijos por ella le vendran a conocer.

Graue enseñanza para los mayores, ò sean Principes, Padres, Prelados, y Governadores, de sus calidades se visten los que dependen de su cuidado; si el padre es torpe, el hijo imita su sensualidad; si es deshonesto, sigue su torpeza; Si el Principe, y el Prelado tuerce la vara de la razon, el inferior se aparta de la justicia; si el que gobierna relaxa la ley, no obserua el estatuto el que depende de sus atenciones. Es muy dificultoso, que el hijo sea de buenas costumbres, y el padre las tenga malas, si ha de auer ley, en los mayores ha de estar la ley: *Cum natus esset Iesus in Bethleem Iudae, ecce Magi ab Oriente venerunt.*

§. II.

La grandeza, que nace grandeza, es grandeza siempre; la que es hechura de otro, no lo es, aunque lo parece.

Vienen diciendo, que vieron vna estrella en sus Prouincias, y preguntando por el que ha nacido Rey: *Vbi est, qui natus est Rex Iudaeorum?* Si saben que es Rey He-

rodes, y que es obedecido en Ierusalen como Rey, y que posee el Reyno como señor, porque preguntan por el que ha nacido Rey; *Vbi est, qui natus est Rex?* Porque ay grande diferencia en nacer Rey, y serlo sin nacer Rey; ay mucha diuersidad entre vna, y otra grandeza, porque vna nace, y otra suele ser hecha de otro, y la que nace, es grandeza solamente; la que es hechura de otro, no lo es, aunque le parece.

Esto, a mi ver, quiso mostrar San Iuan en su Capitulo decimo nono. Va refiriendo el sagrado Historiador las circunstancias que precedieron a la muerte de Christo en el discurso de su passion lamentable, y ponese muy de espacio a contar las contiendas que tuuieron con Pilatos los Pontifices de los Iudios, sobre el estilo con que auia de escribirse el titulo que puso sobre la Cruz: *Scriptum autem titulum Pilatus, et posuit super Crucem; Erat autem scriptum Iesus Nazarenus Rex Iudaeorum:* Escriuiò Pilatos, dize, el titulo de la causa, y puso sobre el leño sagrado, y lo que estava escrito era, **IESVS NAZARENO REY DE LOS IVDIOS;** y prosigue, diciendo: Que leyeron muchos, porque era cerca de la Ciudad



Ciudad el lugar donde se executò el suplicio, y que el rotulo estava en tres idiomas, Hebreo, Griego, y Latino, y no contéto con relacion tan larga, añade, que los Pontifices le dezian a Pilatos que no escriuiesse Iesus Rey de los Judios, sino que el auia dicho que lo era: *Dicebant ergo Pilato Pontifices Iudaorum, nolli scribere Rex Iudaorum, sed quia ipse dixit Rex sum Iudaorum;* y que firme el Presidente les auia respondido; *Quod scripsi scripsi;* que no se auia de borrar lo que auia escrito vna vez, sino que auia de quedar fixo, y durable. Aora, no es de notar, que abreviando San Iuan tantas hazañas de Christo, se ponga aora tan de espacio a referir la contienda del Iuez con los acusadores, sobre el modo del rotulo, y escritura? Si viuo el Redemptor huyò le aclamassen Rey, y se fue a la soledad por escusar la corona; *Fugit in montem ipse solus,* como aora afecta tanto la Diadema, y quiere que a pesar de sus enemigos quede para memoria grauado el nombre de Rey? Y ya que sea esse su fin, que mas importa que se escriua que el lo dixo, que escriuir Iesus Nazareno Rey? Mucho, atendiendo a la significacion: Dexar escrito Iesus Nazareno Rey, es

mostrar que lo era por su naturaleza, y que nació con derecho de reynar; escriuir que lo auia dicho, significaua que el se auia hecho Señor, sin accion a la corona, y sin mas merito al cetro que el quererlo blasonar: pues quede escrito que es Rey a pesar de los Hebreos, y no diga la Escritura, que el fue solo el que lo dixo, que el nacer es solo ferlo, y el dezirlo no es reynar: *Erat autem scriptum Iesus Nazarenus Rex Iudaorum.*

Es grande, y valiente prueba el Capitulo primero del Genesis, pero para entrarme en el hago vna duda primero: Porque no se llamó Sol, sino luz el Redentor? *Ego sum lux mundi,* dixo en diuersas ocasiones; pero de Sol no blasonò, ni se vfanò en ninguna; que es la causa? Veamos el modo de criar al vno, y de dar a la otra ser, y daremos salida a la dificultad; *Dixitque Deus, fiat lux.* Dixo Dios a la luz, q se formasse, y se formò puntual a obediencias de vna voz, dize de alguien q la hizo? A nadie nombra, antes si parece por el lenguaje, q ella se formò obediente; *Et facta est lux:* Passà adelante con la fabrica el artifice, y manda que se haga el Sol: *Dixitque Deus, fiant duo luminaria in firmamento caeli;* y luego inmediatamente

Genesis.



te dize del Sol, que el le hizo; *Fecitque Deus duo luminaria*. Agora no es de notar mucho, repara Basilio el Grande, que de la luz no dize Dios que la hizo, y se gloria de que el fue quien hizo al Sol: *Quis dixit, & quis fecit? Nonne animaduertis in hisce non concipis mente duas personas ubique hac sententia hoc edictum Theologiae hac inenarratione sparsum videtur?* Y fue reparo de San Ambrosio tambien, *Deus ergo dicit, & cui dicit? nisi filio? Deus Pater dicit fiat sol, & filius fecit Solem*. Tanto cuidado en dezirnos, que al Sol le hizo por su mano, y de la luz no dize? Antes si en estilo embuigo dà a entender, que ella se obrò: Pues llamese Christo luz, y nunca se llame Sol, quando se vfana de sus resplandores si el Sol es luz que otros hazen, y la luz, rayo que nace; *Fiat lux, & facta est lux*. Luminaria, que depende de otros en la claridad, en vano se llama grande, luego pierde la grandeza. Nombre de lumbrera grande tuuo la Luna, quando Dios quiso formarla; *Fecit Deus duo luminaria magna*; empero aquella grandeza luego al punto la perdio no la dan nombre al punto de menor lumbrera, *Luminare minus*; pues como su grandeza

se desuanecio? porque la luz no la tuuo de si, sino participada; y grandeza que no es propia no, puede perseguir.

Adonde està el que ha nacido Rey, entran diciendo los Magos? Que fue como si dixeran; bien sabemos que Herodes lo es, empero a esta grandeza llegò por accidente de fortuna: Por esso no le estimamos, ni conocemos por tal; a Christo si, que nace Rey, y que de su naturaleza trae consigo el Señorio; que solo tiene esse titulo, quien nace con Magestad.

**III.**

*Las galas, y lucimientos, se han de medir con el poder, y el caudal.*

**V**imos su estrella, dizen, *Vidimus Stellam eius*: No son todos los astros de este Dios que nace? Si: Pues como a esta estrella dize que es estrella del, si todas rinden obediencias de luz a su grandeza? Como oy haze alarde de solo esse resplandor, y la llama suya como sino lo fueran las demas? Quiso este Niño Dios desde la Catedra del pefebre enseñarnos, que auemos de medir con el caudal los lucimientos, la ostentacion

*Easil. Mag.*

*B. Ambr.*



cion con el poder: Vese nacer en vn establo humilde, pues no se alumbre mas de con vna luz, que desdixera del trage, si hiziera mas ruidosa, y lucida ostentacion.

Boluamos al suceso de Acham, que en el he hallado esta razon de estado soberana, esta politica celestial, y diuina. Despues que Iosue consiguio tantas victorias de los cinco Reyes, alargando imperioso la claridad del dia, introduciendo sus rayos en la jurisdiccion de la noche, boluieron sus soldados vergonçosamente las espaldas a quatro descalços de la Ciudad de Hai: sintiolo el gouernador; que a vn pecho enseñado a vencer, le toca en el coraçon qualquier desayre de la suerte. Consulta con Dios, confuso de la victoria: y enojado el Señor, le descubrio el origen del suceso, y que auia sido la causa el auer reseruado algunos despojos contra su orden, y mandato: Examina Iosue los delinquentes, y halla, que Acham fue solo amens tereol lob oinoqmi le 1819 qto  
 Tomole la confession, que ella ha de ser apoyo de mi discursio. Valde eximo inter spuo  
 lio palistio edocinerm valde boe  
 oñe

num, & ducentos siclos argenti, regulamque auream quinquaginta siclorum. Vi, dixo, entre los despojos, vna capa de grana, ducentos siclos de plata, y vna regla de oro de cinquenta siclos: Confieso, que esta junta de la capa de purpura, del dinero, y de esta regla, me ha dado mucho que considerar, porque juntarse tan diuersas alhajas, no se que misterio tenga, ni que fin pudo auer, para hazer de ellas tan menuda relacion; A que proposito, capa tan costosa, junta con regla, y cantidad? Para ponerlo en la Historia tan aduertidamente? Sin duda fue proponer la razon de estado, que auia en aquella Ciudad, y la que guardauan los Ciudadanos de ella, que median sus lucimientos con su poder, los trages, y las galas con su caudal, pues quien tenia capa de purpura tan fina, tenia dinero para poderla traer, y para dar a entender, que lo vno se ajustaua con lo otro, tenia regla tambien con que poderlo medir. Que el Principe, di señor se tirua con ceremonias de Rey, desdize del buen gouerno de la Republica; que intento la dearse con la Magestad, contra-  
 D dize



dize a los aciertos de la policia, regla y medida es menester; *Regulamque auream*: Que el ciudadano vista como el Cauallero, y el oficial como el noble, y Hidalgo, es demasia, que se opone a las leyes de buena prouidencia; ahi es menester la regla; *Regulamque auream*: Que la muger del humilde se sobreponga a la señora en la variedad de los vfos, y estilos, pide remedio; que se mida con su humildad el vestido; *Regulamque auream*: pues aya pelo, y medida, no excedas en el adorno a la renta que comes; no el exceso de las galas a la hacienda que gozas, que de ahi nace todo linage de ruina; imita al Santo Iob, que quando le dieron nueuas de la perdida de sus bienes; *Stridit Vestimenta sua*; *Et tonsio capite corruit in terram*; Se desnudò de sus ricas vestiduras, y se rayò la melena, para que sus miserias se pudiesen medir con su desnudez.

Iob cap. 1.  
num. 20.

*Vapor est virtutis Dei, & emanatio quadam est claritatis omnipotentis Dei sincera, & ideo nihil iniquitatum in ea incurrit: candor est enim lucis aeterna, & speculum sine macula Dei. Maestatis*, dize el Espiritu Santo en el Capitulo septimo de la Sabiduria. La Segunda Persona, que es el Verbo, es el

aliento de la virtud de Dios, vna emanacion sincera de su omnipotente luz: no ay nada en el que no sea claridad; es el candor de su resplandor eterno, y el Espejo immaculado de su Magestad; esto es el Hijo de Dios: Pues como dize San Lucas, que le viò el mundo embuelto em paños humildes? *Inuenietis Infantem* *Luc. 2.* *pannis inuolutum*; Porque sabe acomodar con el estado la pompa, dize San Fulgencio, sermon de Epiphania. *Parvulus in praesepio immensus in caelo, vilis in pannis, pretiosus in stellis*; y si quando està en el cielo se viste de tantas luces, quando se ve en vn pesebre, no le cubre mas adorno del que ajusta a su humildad.

#### §. IV.

Para obedecer, las señas solas del Principe han de bastar.

**V**imos su estrella, y venimos, es la palabra que se sigue; *Vidimus Stellam eius, & venimus*; assi ha de ser la obediencia; pide facilidad en la execucion, no se deue esperar al imperio del Principe; las señas han de bastar de la voluntad, que obedecer por el rigor de la ley, no es perfecto modo de obedecer. Este



Este estilo de obediencia dexò escrito San Iuan en su capitulo diez y nueue: Haze memoria de la muerte de Christo, y dize, que al remitir el Espiritu a su Padre inclinò la cabeça para embiarle a sus manos; *Inclinato capite emissit spiritum*: Entra San Athanasio dudando la inclinacion, y dificulta con ingenio, y agudeza: *Quidnam est illud, quod inclinato capite spiritum tradidit? Nam omnes moribundi primum moriuntur, & tunc demum inclinant capita*: Que ceremonia es esta tan vestida de cuidados, y tan llena de aduertencias, para morir inclina la cabeça? quando los demás mortales, primero mueren, que la inclinen? Que quiere significar en essa accion tan misteriosa? No ven, que fue hazer alarde de que obediencia la muerte con resignacion hidalga: No se atreuia a acometer a Christo; estaua embuelta en temores, porque se hallaua sin bños, ni fuerças, para vencer a vn hombre, que siendo Dios, no reconocia su imperio, antes si la nacia de toda su jurisdiccion, y era empresa muy difficil, exercitarse en contiendas con el dueño de la vida. Rendiale feudataria tributos de sugecion, como a Principe supremo, de quien,

como de principio, el viuir se originò, como aduertio Teofilacto; *Ex quibus omnibus patet, quod ipse fuerit Dominus mortis, & secundum potestatem hoc fecerit*; Pues quiero que se descubra lo fino de su obediencia, dize Christo nuestro bien; Inclinare la cabeça, para que me obedezca, por vna seña la he de llamar, porque su obediencia sea vna sola insinuacion; *Sola mors adhuc restabat* (profigue San Atanasio) *atque hac metuens appropinquaret non audebat: ideo Christus inclinato capite vocauit eam, antequam enim caput inclinasset: proprius accedere verebatur*. No fue sin mucho misterio essa inclinacion de Dios, fue aduertida, y cuidadosa: era dueño de la muerte, deuiale obediencias, como a Señor: Consiste la nobleça del obedecer, en responder a las señas de la voluntad del Principe, pues hagelas Christo para que llegue, que obedeciendo a insinuaciones solas, cumple con la ley mas noble de obedecer.

Este camino siguen oy los Magos del Oriente, para que oy su obediencia sea el exemplar que auemos de seguir; *Vidimus, & Venimus*. Alpestañar de la luz de la estrella vienen a buscar a Dios re-

Theoph.  
ibi.

Athanas.  
vbi sup.

Ioan. ca. 19.  
num. 30.

D. Athan.  
in q. ad  
Ant. q.  
78.



cien nacido, no esperan que los gouierne la fuerça de la ley: al amago primero dexan su patria, Reyno, y Señorio; O que enseñanza tan digna de aprenderse, no esperar al imperio figuroso del dueño, sino a las señas solas de su gusto, y voluntad.

Esta diferencia ay entre la desobediencia, y resignacion, que para que se obedezca, vna palabra sola, vna sola seña basta, y muchas no han de bastar para dexar de hazer lo que vna vez se mandò; *Tolle Filium tuum quem diligis Isaac*, dixo Dios à Abraham. Dame a tu hijo, no obstante que le amas tanto. Obedece el Patriarca sin dilacion al Imperio soberano: Sale de casa, y sube a la cumbre del monte, pone al heredero laços, porque no haga mouimiento viendo el cuchillo desnudo, levanta el braço para quitarle la vida, y al alçarle religioso, dizele Dios, que se quede en el amago; *Ecce Angelus de celo clamauit, dicens: Abraham, Abraham, ne extendas manum tuam super puerum: Abraham, Abraham*, dixo en alta voz vn Angel, no estendas la mano à mas, que ya no quiero que muera: Para mandar a Abraham que de muerte al mayorazgo dize vna palabra

sola, y para mandar que dexé de hazer lo que le ha mandado, le llama por su nombre repetidas vezes? Y levanta la voz tanto, que es clamor el llamamiento? En que consiste esta diuersidad? *Qui insperat, ut fieret (Responde San Agustín) modo Vociferatur, ut parceret.* A la primera voz mandaua que obedeciese, a la segunda, que dexasse de hazer lo que le auia mandado: y como basta vna voz a vn obediente perfecto para que se resigne, y se sujete, y muchas no, para que no obedezca, multiplica las palabras para que dexé de obrar, y vna para que obedezca de vna sola insinuacion.

*Los criados siguen siempre los semblantes de su dueño, los vassallos de su Rey.*

**A**lientese el Religioso con este encarecimiento a la obediencia de su Prelado, el vassallo a la de su Rey, el sieruo a la de su señor, que la mano de Dios es quien le ha de dar la corona, y quien solamente puede premiarle con proporcion.

*Vidimus Stellam eius in oriente, & Venimus adorare eum.* A la

Genes. cap.  
22. v. 2.

D. Aug.  
serm. 73.  
Temp. 10.  
Sabbato  
post 1. D.  
min.



la primera voz, a la primer pregunta se turbò Herodes, y todos los ciudadanos de Ierusalen con el: *Audiens autem Herodes turbatus est, & omnis Ierosolyma cum illo.* No admirara la turbacion de Herodes, pero que se turben todos, porque el se turba? *Cum illo,* esso me haze nouedad: empero ya es costumbre de la lisonja, mudar semblante el criado, quando le muda el señor. No han reparado en la diferencia del trato, que han tenido los Angeles con los hombres? Que mal vistos fueron de ellos allà en los tiempos primeros, quando los arrojaron del paraíso jugando montantes de fuego por defenderlos la entrada, ò quando fabricaron diluuios de aguas para anegarlos, pues por su ministerio se cõdensaron las aguas en las nubes, y como si el hombre fuera el blanco de las iras diuinias, fueron los Angeles los instrumentos, y ministros, que las executaban; Pero al amago primero de quererse hazer Dios hombre, a la insinuacion primera de su gusto, aparecieron tres Angeles en el Tabernaculo de Abraham, vestidos al vso de los hombres, y en apariencia del humano trage, olvidados de los alientos espirituales, con

que viuian en su Republica: Esta diferencia estrañaron todos; pero à Filon no le admirò tanto el entrar a comer el pan de Abraham, como vestirse de nuestra naturaleza, porque el sugetarse a las miserias de el natural, se seguia al auerse vistido de el, y assi se determinò a dezir, que lo que mas auian hecho, era auerse vestido de ella; *Prodigio simile visum est, Philo. lib. non esurientes esurire visos, non edentes edere, verum hæc per consequentiam ita fieri conueniebat, illud longè maximum fuit carentes corpore, assumpsisse figuras hominum in boni viri gratiam:* El cauallero, que intenta parecer villano, ò labrador, no haze mucho en vestir el capote, y hablar en estilo rustico, y grossero; Lo mas difícil es ponerse en estado, donde esso sea mas natural, y proprio: y assi no me espanta tanto, dize Filon, que los Angeles se cansen, y coman, que son propiedades humanas, como que parezcan hombres, y que se pongan en esse andar, y trage; empero hazian essas demonstraciones, *In boni viri gratiam,* por congradarse con vn hombre, ya con deseos de tener su amistad; y Tertuliano fue de este parecer: *In carnem humanam transfigurabiles, ut videri,*

*Tert. lib. de carn. Christ.*

*c.7.*



*congrèdi cum hominibus possent;*  
 Que obrauan essas finezas  
 deieosos de tratar con los  
 hombres, y ser amigos suyos:  
 Bien; pero pregunto a los  
 Angeles, de donde les ha na-  
 cido esta mudança; ayer tan  
 rigurosos, y oy tan blandos?  
 Que razon ay para mudar  
 los estilos? Yo no acertàra a  
 darla, si San Gregorio el  
 Grande no me la diera: *Quia*  
*cœli Rex terram nostra carnis as-*  
*sumpsit, infirmitatem nostram*  
*Angelica celsitudo non despicit.*  
 No ay que buscar principios  
 de estas mudanças, que to-  
 das les nacen de la voluntad  
 de su Señor, donde pone el  
 Rey los ojos, adonde orde-  
 na su gusto, ponen los su-  
 yos los vassallos, y ordenan  
 el suyo los inferiores; los co-  
 lores que viste, procuran ve-  
 stir tambien. Supieron los  
 Angeles que Dios auia de  
 hazerse hombre, que el ser  
 humano era el blanco de sus  
 ardientes afectos, y que es-  
 taua ya inclinado a vestirse  
 su color: pues muden los  
 semblantes los Cortesanos  
 del cielo, y si antes eran ene-  
 migos de los hombres, quan-  
 do les fauorece vistiendo el  
 color humano, aparezcan  
 con disfraces, y visos de hu-  
 manidad.

Esto se estila en las Co-  
 munitades, y Republicas,

solo se mira a los semblan-  
 tes del dueño, y esse es el  
 que todos muestran, no se  
 busca por titulo de la preten-  
 sion las prendas, no lo luci-  
 do del merecimiento, no el  
 exceso en las ventajas, que  
 importan poco para conse-  
 guir el fin, sino las haze buen  
 rostro el Principe soberano,  
 sino los mira con gracia, to-  
 dos cerraran la puerta, sus  
 diligencias son vanas: para  
 ser visto de todos, la princi-  
 pal se ha de hazer en ganar la  
 del Señor; si alcança la de sus  
 ojos, los demàs le miraran:

*Audiens autem Herodes tur-*  
*batus est, & omnis Ie-*  
*rosolyma cum*  
*illo*  
 (!:!)  
 quando fabricaron diuinos  
 de aguar para anclarlos  
 que por la mudança de  
 quando fabricaron diuinos  
 de aguar para anclarlos  
 que por la mudança de

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*



## §. VI.

Es ignorancia mouerse al primer  
Viso del resplandor; más examen  
es menester, para conocer,  
si es verdadera  
la luz.

**I**ntò Herodes a los Prin-  
cipes de los Sacerdotes, y  
a los del Pueblo, y començò  
a examinar donde seria el lu-  
gar en q̄ auia de nacer Chri-  
sto: *Et congregans omnes Prin-  
cipes Sacerdotum, & Scribas Po-  
puli sciscitabatur ab eis, vbi Chri-  
stus nasceretur.* A la verdad, si  
esta accion no se viciara por  
el mal fin de este Rey, se po-  
dia tener por cuerda; porque  
los hombres prudentes no se  
han de mouer por la primer  
relacion, como suelen mo-  
uerse los de el ignorante vul-  
go, que en viendo visos de  
luz, les parece gran lumbrera,  
sin llegarla a examinar.

Es hondo texto, y profun-  
do el capitulo sexto de San  
Mateo ponderado de S. Pro-  
clo, veamos si puedo, aunque  
trillado, y comun, darle algun  
viso especial, que tiene de  
primor algo, descubrir no vi-  
stos rayos en luzes, que to-  
dos ven: *Demine bonum est nos  
hic esse, si vis, faciamus hic tri-  
tabernacula,* dixo San Pedro

a Christo en el Tabor; Señor,  
si gustas, quedemonos aqui,  
sea esta nuestra habitacion,  
no salgamos de este parage,  
hagamos tiendas para viuir  
en sitio tan feliz. Conjurán-  
se los Euangelistas contra el,  
y calumnianle de necio, y  
de poco entendido: *Non enim  
sciebat, quid diceret.* Y en que  
consiste la ignorancia? pre-  
gunta San Proclo Obispo  
Cirinense: No es bueno que-  
darse à vista de tanta luz, co-  
mo se ha desplegado de la  
alma del Redemptor, y se ha  
comunicado al cuerpo? Que  
no està en esto se responde a  
si mismo, sino en la facili-  
dad con que se mouiò: *At D. Proclus  
Petrus more suo semper præceptis, serm. de  
quos mentis oculis numquam an- Transfig.  
te v̄surpasset conspicatus collo-  
quentes cum ipso; magnitudi-  
nem miraculi non perpendens,  
neque considerans diuini splen-  
doris insolentiam, & nouita-  
tem, locum istum desertum bo-  
num vocat.* Hombre que por-  
que viò vna nouedad de ra-  
yos, se quiere quedar a viuir  
en vn desierto, y porque viò  
vnos hombres con luces de  
Magestad, a quien no auia  
visto nunca, los quiere la-  
brar palacios, sin examinar,  
quien son; imita al vulgo ig-  
norante, que se dexa arreba-  
tar de la nouedad, y assi le ca-  
lifican con esse nõbre; llama-  
le



necio, pues se quiere priuar de mayores resplandores, porque vió de repente vna defusada luz.

Facilmente se engaña la vista de la plebe, porque se ceba en la nouedad solamente, y assi juzgan por lumbre, lo que es no mas que sombra de la apariencia: no auerigua lo hondo de estos sugeretos, la superficie es donde paran sus ojos. No han visto vn edificio, que en lo exterior aparece palacio, vestido de los colores que le prestò el almagre ruin, y en lo interior es estrago, y ruína? Pues assi son muchos hombres, que parecen grandes en la corteza exterior, y examinado el fondo, son ojarasca no mas, que sopla el viento con facilidad; *Sciscitabatur ab eis, vbi Christus nasceretur.*

§. VII.

*Vn fingimiento en vn Rey, es tan dañoso, que basta para acabar el resto de vn mundo entero.*

**D** Espues de vista ya la profecia, en que estaua predicho que auia de nacer Christo en Belen de Iudà, llamó Herodes en secreto a los Magos, y dixoles: *Itē, &*

*interrogate diligenter de puero, & cum inueneritis, renuntiate mihi, vt & ego veniens adorem eum.* Id, y buscalde con atencion cuydadosa, y dezidme donde està, para que yo le va ya a adorar tambien: No ay que fiar de vn Rey quando habla engañosamente, que basta para acabar el resto de vn mundo entero; y assi se conoció en esta simulacion: Pudo llegar al pensamiento mas crecida crueldad que la que Herodes puso en execucion, pues priuó de la vida a tantos Inocentes? No; Pues de donde nació estrago tan fatal, y tan numeroso? De que siendo Rey fingió; y vn engaño en vn Rey, es tan grande enfermedad para el cuerpo de vn mundo, que basta para acabarle, porque entre todos achaques, es peligrosa, y mortal.

Quiso Christo, Señor nuestro, ponernos como en vn mapa vn retrato de lo que es Reyno del cielo, y vna vez introduce a Dios en persona de vn hombre Rey; *Assimilatum est Regnum caelorum homini Regi,* Matt. c. 18. num. 23. y por no sé que malas quantas, que dió el descuydo de vn criado, vino a parar la farfa de la Parabola en llamar verdugos, y descoyuntarle; *Tradidit eum sortitoribus;* Matt. 26. num. 34. Tal vez introduce a Dios



Dios en personage de vn buen labrador; Llega el tiempo de la paga, y por no sé que queexas, parò la farfa en durezas de reprehension, y aspereza de palabras; *serue nequam*: Tal vez introduce a Dios cõ mascara de vn hombre liberal, que quiso vanquetear a sus vassallos; pero por no sé que desaliño de vn combidado parò la comedia en tragedia, el combite en mandar a los combidados, que diessen con el combidado en los calabozos del infierno; *Mittite eum in tenebras exteriores*; Passo, Señor, que es rigor demasiado: Como todas estas representaciones paran en heridas de vuestra colera? No soys vos el Dios manso, el paciente, el sufrido? *Deus iudex, fortis, & pasciens, numquid irascitur per singulos dies*: Pues de donde nacen estas coleras? Si os representais Rey, no dize bien con la Magestad el enojo, que no ganan las iras el cetro, sino la afabilidad; más voto tiene en la investidura de Principe la humanidad, que la herencia: Si os representais Padre de familias, no dizen bien tan poco las coleras que vn padre colerico, pena, no enmienda: Si os representais Señor que vanquetea, agrio demasiado es

para vn combite dar con el combidado en el infierno: Pues si ni para Rey, ni para padre, ni para Señor dizen bien las iras, ni los enojos, como diran para vn Dios? Pues que principio tiene lo intolerable de la condicion, lo peligroso del trato? Yo lo dirè, responde Eutimio: *Non refugit eius indignationem aliquis, cuius in Parabolis respicit Maiestatem*. Es Dios, dize con agudeza singular Eutimio; pero Dios que se finge, en esta Parabola, ya hombre, ya Señor, ya Padre de familias, ya Rey, digamoslo assi en nuestro corto language, que Dios no puede fingir, y vn Dios en fingiendose hombre con vestidura de Rey, no ay quien lo sufra; con el vno dà en destroços, con otros en durezas de reprehension, con otros en los rigores de vn potro; De donde os vino la perdida de la hazienda? De vn fingimiento; fingioseme vn traydor amigo: De donde la perdida de la honra? De vn engaño; fingioseme amor lo que era lisonja; preension de estado, lo que era apétito de liuidad: De donde os vino el empeño en sobras de tantos propios? De vna fraude cautelosa; fingioseme vna vara justicia, otra Regimiento, otra codicia, vna pluma, otra

Abogado,

Matth. ibi.  
num. 32.

Matth. cap.  
25. n. 30.

Psal. 7.  
num. 14.

Eutim. in  
cap. 20.  
Matth.



Abogado, y todo era engaño, y simulacion: *Vt & ego veniens adorem eum*: Dize, fingido Herodes, que sepan los Magos donde nació Dios, y dize que lo sepan, porque le quiere adorar, y es el intento quitarle la vida: Y que sucedió de esse engaño? Dar la muerte a tantos innocentes, que no menores estragos se auian de originar de vna falsedad de vn Rey.

### §. VIII.

*En el camino de la virtud sucederá bien siempre por la senda, por donde fue bien vna vez.*

**D**Espidieronse de Herodes los tres Reys del Oriente, y al salir de la Ciudad se les boluio à aparecer la nueva estrella que se les auia escondido: *Et ecce stella, quam viderunt in Oriente antecederat eos*. Agora dificulto yo, si ya sabian por la profecia, que aueriguaron los Sacerdotes, y Escribas que auia de ser el Nacimiento en Belen: porque quiere Dios, que seá, quié les gouierne otra vez esse astro resplandeciente: Dar à entender, que en el camino de la virtud, por donde nos fue vna vez bien, siempre nos irá bien: Guíoles bien es-

ta luz desde el Oriente àzia Dios, pues siempre será acertada, y sin peligro su guia, antes será peligroso mudar de gouernador.

*Accessit ad eum mulier habens alabastrum unguenti pretiosissimi, & effudit super caput ipsius recumbentis*, dize San Mateo, hablando de Maria Magdalena, que entrò donde estaua el Salvador del mundo, y deramò sobre su cabeça vn precioso unguento, y de mucho valor. Si estâ ya adelantada en las obras de virtud, y ya conoce la condicion de su Dios, que no estima tanto los gastos que se hazen en si, como los que se hazen en los pobres, porque no los gasta en ellos, y se escusará de murmuraciones de Discipulos: *Si vis perfectus esse, vende, & vende omnia, que habes, & da pauperibus*: No dixo el Salvador? Pobre era Christo, y era Dios, y obra mas perfecta es dar a Dios en si, que en los pobres, que aquel es sacrificio de Religion, y la limosna de misericordia: Pues como para ser perfecto, manda que seá esto, y no aquello? Es ostentacion de nuestro Dios del amor de los pobres, que no enseña por perfeccion el gastar en si, sino en ellos, acomodenselo allà los que tienen hacienda para andar

Matth. cap. 26. n. 7.



andar cebando lamaparas, y solemnizando fiestas, musicas, perfumes, colgaduras, y se mueren de hambre los pobres de la Republica; Yo bueluo me aora a mi intento: como la Magdalena no gasta en los pobres, sino en Christo? Fuera vna vez bien con el gasto de su vnguento con Christo en casa del Fariseo, pues sea la perfeccion de gastar con los pobres la que fuere, que si otra vez gasta en Christo, es fuerça la vaya bien, que en el sagrado camino de la virtud, no ay argumento mas seguro, ni mas cierto, que el proseguir, por las sendas, que se han andado otra vez.

Començaron bien las Comuniones, las Confesiones, la Oracion, pues no las dexen, quien començò, que siempre saldran mejor: *Et ecce stella, quam viderant in Oriente, antecedebat eos;* Por esso siguen los Magos la misma estrella, que vna vez los guiò.

(:!)

§. IX. *En llegando al conocimiento de Dios, no se ha de atender a las direcciones de los astros, que solo Dios es verdadera estrella, que nos ha de guiar.*

**L**egaron gozosos a Belen, entran en el portal, hallan al Niño Dios en los brazos de su Madre; hincanle reuerentes la rodilla, rindenle adoracion, ofrecenle como a Dios incienso; como a Rey oro, y como a hombre mortal le dan la myrra: *Et apertis thesauris suis obtulerunt ei munera, aurum, thus, & myrrham, & responso accepto in somnis ne redirent ad Herodem per aliam viam reuersi sunt in regionem suam:* Hablales en sueños Dios, y auisales que no bueluan otra vez al Rey Herodes; sino que tomen diferente camino, que les ponga en su Region.

Reparò San Cesareo, hermano de Nazianzeno, en todas estas palabras, y no hallò a su parecer correspondencia con otras, que refiere el Evangelio. Quando los Reyes entran en Ierusalen, preguntando por el Rey, que nueuamente ha nacido; no dizen,

que



que les guiò vna estrella; que vieron en el Oriente? Y que fue su luz, el Norte de su dichosa jornada? Si, quando dexan la ciudad, no fue el que se aparecio esse mismo resplandor? Y essa reciente lumbrera no les siruio con sus rayos hasta el portal de Belen, donde Dios se dio a la luz en temporal Nacimiento? Pues como ya no se rigen por influxos de los astros, sino por auisos de Angel? Porque despues que Dios nace, acabò la Astrologia, y la Magia tuuo fin, se responde San Cesareo: *Cum autem remissior, & infirmior Magia facta fuisset per Deificati hominis natiuitatem, qui stellas fundauerat, & ordinem illis prescripserat, re intellecta errantes illi Caldei confirmato ad supplicandum animo, expiato errore sua eunt sponte tamquam Euangelista, & primi pracones gentium de diuini hominis aduentu.* No ay que estrañar, que no se gouernen ya por los influxos de las estrellas los Magos, porque han entrado en las noticias de Dios: antes mirauan los signos, contemplauan sus aspectos, porque estauan agenos de su conocimiento: Empero ya que Dios nace, que es la verdadera luz, y origen de todas luces, olvidaron los Planetas, dexaron sus direcciones, reco-

nociendo su engaño, y depouiendo su error. Solo de Dios se han de hazer obseruaciones, que es el astro verdadero, de quien pende el bien, ò el mal: De su mano poderosa nace la felicidad, el nos embia las desdichas, trueca las suertes, y peruierte las fortunas. Graue exemplo en los Caldeos, que si antes de hallar al Niño era su Norte vna estrella, despues los gouerna vn Angel, y se dexan regir del: *Et responso accepto in somnis, ne redirent ad Herodem, per aliam viam reuersi sunt in regionem suam.*

Toda Astrologia es vana, dize Gregorio el Nisseno, de Dios se origina el bien; el embia la salud, causa la indisposicion, castiga con el achaque, es Autor de la vida, y de la muerte; dà al poderoso abundancia, al Rey corona, al Pontifice Tiara; en su mano estan los puestos, no dependen de los astros: Como se pudo conocer por las estrellas el diluuió general con que acabò el vníuerso? Fue por ventura vna direccion comun a todos los que murieron? Los que acabaron al rigor de la llama que embiò Dios sobre Sodoma, tenian acaso vna constelacion? Los Egipcios que inundaron las olas del mar Bermejo, gozauan



Greg. Ni-  
cen. de Fa-  
cto citat. ab  
Anastas.  
Nis. in c.  
in Script.  
tom. 1. Bi-  
blioteca  
Vet. PP.

zauan de vn ascendiente? Los que diò en gran Bitynia semejante fin la guerra, y el fuego en Tracia espaciosa en vna misma ocasiõ, fue el horoscopo de todos vn mismo signo? Fue acaso el signo de Cancer? Ea que no, ni es posible concluye el Grande Nizeno: *Nam omnibus illis vna astrorum coniunctio effecit mæstos, & calamitosos ortus, & Cancer, qui erat horoscopus omnibus fati sortem iniecti? At qui ætatum, & dignitatum innumerabiles differentia testantur omnes non simul in ortu conuenisse; si ergo ortus tempus est vnicuique diuersum, eadem autem calamitas, ex causa ortus nullam accepit mutationem, an non per hoc arguitur, predictionem esse infirmam, & instabilem, & minimè consistere.* Dios solo fue el origen de todos estos successos, a su providencia sola se reducen estos casos, lo demàs es todo engaño: O quiera Dios que salgan los hombres del, como estos Magos dichosos,

que en llegando a conocerle, se olvidaron de otras luces, y figuieron solamente los anillos de su luz, con cuya claridad solamente verdadera no boluieron a la senda de la perdicion, antes si desuiados de la Ierusalen vana del siglo, caminaron derechos a la triunfante, verdadera, y celestial, donde otra vez encontraron al Infante, no en vn humilde pesebre, en trono de zafir si; no assistido de animales, sino de Espiritus nobles; no embuelto en paños groseros, sino vestido de rayos, que obscurecen los del Sol, donde al lado de Dios mismo gozaron felicidades, que no reconocen fin, dichas que no han de acabar, porq̃ son bienes de vna vida eterna, q̃ por bienauenturança, tiene duracion no menos que de vna perpetua gloria: *Ad*

*quam nos perdis-*

*cat, &c.*

(:!)





DISCURSO QVARTO  
**EVANGELICO**  
 EN LA  
**SOLEMNIDAD DEL NIÑO**  
**PERDIDO.**

**PREDICOSE EN LA IGLESIA DEL**  
*Corpus Christi de Madrid.*

**SALVACION.**

*Cum factus esset Iesus annorum duodecim; Ex Euangelic;*  
 Lect. Luc. cap. 2.



**Q**UE guste Dios de perderse, no pudiendo ser perdido, que mas dificil cosa a nuestro corto caudal? Si para verificarse que se ha llegado a perder, ha menester que falte en algun lugar, y no puede faltar a ninguno por inmenso, como libra sus gustos en lo que no puede ser? Y como podrà lograrlos en lo que es tan imposible? Como se puede alargar tanto el discurso en su amor, pienso que se goza tanto de uerse hallado de vna alma, que busca traças su voluntad amorosa, de que le pierda tal vez, por los deleytes que tiene, quando despues de perdido le encuentra a fuerza de penas. Buscòle vna vez la Esposa, no vna, sino muchas noches, y no le hallò porque se le auia perdido; *In lectulo meo quæsi per noctes, quem diligit anima mea, quæsi illum, & non inueni:* Saliose de su clausura enamorada, y amante, presumiendo que estaria en las calles, ò plaças de la Ciudad, y fue diligencia

*Cantic. 1.  
 3. n. 1.*



ligencia vana, porque en lugar del Esposo encontró las guardas della: *Inuenerunt me vigiles, qui custodiunt Civitatem; perguntò si le auian visto, y a pocos passos le hallò; Paululum cum pertransissem eos, inueni, quem diligit anima mea; Ella gozosa del dicho hallazgo, dize, que no ha de dexarle, sino encerrarle con el: Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum Matris meae, & in cubiculum genitricis meae: y el tan gustoso de verse en su compañía, viendola en braços del sueño, conjura a sus compañeras que se le guarde su silencio mudo, mientras quisiere dormir: Ne suscitatis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit; que como creció en los gustos, y gozos de verse hallado, pagò con esta quietud su anticipado desuelo. Pierdase en buen hora Dios, si las traças del perderse se ordenan a que le hallemos, y el hallarle es su interes: claro està, que esto es hablar en nuestro corto language, que en Dios no le puede auer; nuestros son los intereses: Falte al lugar, siendo inmenso, à que no puede faltar, porque al hallarle su Madre, se aumenten sus alegrías; Oy las he de referir, explicando este imposible, para medir las esferas de lo que no contradizen los terminos que no implican, fue siempre menester gracia; si sale de la region de la posibilidad, serà forçoso pedirla en la linea de eficaz: El Dios gustoso de perderse, porque le hallen, es quien la dà, como su principio, y fuente; La Virgen, que oy le encontró, despues de auerle perdido, es quien suele interceder: Segura es la petición, estando los dos gozosos, mas porque el medio no falte: demosla su memorial. AVE MARIA.*

*Cum factus esset Iesus annorum duodecim. Ex Euangelica Lectione Luc. cap. 2.*

§. I.  
El amor de Dios parece que se opone a sus atributos, como si la Voluntad no fuera con ellos una misma cosa.

**B** Venos es, que quiera San Lucas en el Euangelio

de oy, por introducir a Dios enamorado, y amante, proponerle en todo el opuesto a sus atributos, estando con todos ellos identificado su amor: Bien sè que se distinguen por el entendimiento entre si mismos, y que se diferencian, y de la essencia tambien:



tambien: pero essa diferencia es de razon solamente, y no distincion real, que como caudal corto no podemos conocer a Dios como es en si, nos valemos de especies forasteras, para rastrear algo de su luz inaccessible: Pues como en la realidad entra diciendo, que siendo de doze años? *Cum factus esset Iesus annorum duodecim: Y le mide con el tiempo? No es Dios eterno? Si: No passa las diferencias de todos tiempos su eternidad? Pues como le queta años a vn Dios, que no conoce principio, ni fin? Del tiempo dixo Aristoteles, que es numero del mouimiento, y que en el ay primero, y postrero tambien: *Tempus est numerus motus secundum prius, & posterius*; todo esto implica en Dios, que es inmutable, y no se puede mudar: *Ego Deus, & non mutor*, dize en boca de Dios el Profeta Malachias, y como es puro acto, ni admite fin, ni principio, ni es capaz de mouimiento, y consequientemente en su indiuisibilidad, no ay partes q̄ puedan mensurarse; es mensura de los tiempos su diuina mano, contradize que el tiempo le pueda medir: Isaías lo aduertió en el Capitulo 48. *Minus quoque mea fundauit terram, & dixerit mea mensa est**

caelos. Bueno fuera que vn Dios se ajustara a las edades, que tenia ser antes que se cubrieran de sus cumbres los montes, y que primero que se hiziesse la tierra, y su redondez, era el mismo en los siglos de los siglos: *Antequam montes fierent, & formaretur terra, & Orbis à saculo, & vsque in seculum, tu es Deus*: Pues como dize San Lucas que se hizo de doze años, siendo Dios a quien repugna componerse con la edad? El Cardenal Cayetano descubrió el modo de enquadernarse en Dios la eternidad con el tiempo, aueriguando vn texto de los Proverbios, que haze alusion al Psalmo que citè de David: Introduzese en el la eterna Sabiduria, blasonando glorioso de su eternidad, y dize: *Ab eterno ordinata sum, & ex antiquis antequam terra fieret, nondum erant abyssi, & ego iam concepta eram*: Si la mayor nobleza, es la mas antigua, es ventajosa la mia a todas las demas, porque goza eternos fueros: Preuinose a la fabrica de la tierra mi ser; anticipose a su formacion, aun no auia abissos, quando fuy concebido, y producido por el entendimiento de mi Padre, pero entre estas vfanias, dize que sus delicias estauan vinculadas al estar con los hom.

Psalm. 89.  
num. 2.

Aristot.

Malac. c.3.  
num.6.

Isai. 48.  
n.13.

Proverb. 8.  
num. 23.



Caietan. in  
illa verba.

hombres: *Et delitia mea esse cum filiis hominum.* Cogióle al Verbo diuino la palabra Cayetano, y dixo: Que aquel *Esse*, le han de entender en su mayor propiedad, y fue como si dixera q̄ tenia deseos de otro ser, y que era el ser humano el que apetecía: Como puede componerse, que teniendo ser diuino apetezca el ser humano? No es fuerza, que si se ponen estos deseos en execucion, que comience a ser en tiempo auendole gozado desde la eternidad? Quien haze estos impossibles? El impulso del amor, pues no se estrañe en vn Dios enamorado, que se le quenten doze años, quando por Dios no se le puedan contar, porque en entrando el amor en su coraçon diuino, se medirá con el tiempo, y siendo regla de tiempos, se sugetará a su edad; *Cum factus esset Iesus annorum duodecim.*

S. II.

El amor de Dios, parece que se opone a su inmensidad, pues no auiendo lugar en que no este por ella, le haze que se pierda, y desuerre, que no le hallen.

Este poder del amor, al parecer opuesto a sus atributos, no solamente haze

que Dios se mida a los tiempos, estando libre de tiempos su duracion, sino tambien se obliga a que se pierda, quando por su inmensidad no se puede perder: Dios no es inmenso? Si, assi lo dixo Baruc: *Magnus est, & non habet finem,* Baruch ca. 3. n. 25. *excelsus, & immensus,* y se refiere en el Capitulo *firmiter*, de *Cap. firmit. summa Trinitate*, donde está definido por inmenso Dios, como consta del Simbolo de S. Athan. in Aranasio: pues si por su inmensidad no ay cosa a que no se estienda: *Si ascendero in caelum, tu illic es, si descendero in infernum ades,* y llena los espacios del cielo, y de la tierra dilatados; *Caelum, & terram ego impleo,* como puede perderse? y si para ser perdido es forzoso q̄ falte de algun lugar, como faltará a ninguno el que los ocupa todos? Estos son impossibles, que no ay poder que los pueda enquadernar: Si ay, dize San Geronimo, que el poder del amor, es *tracista*, y los compone: *Dilectio ordinem non habet, & impatientia nescit mensuram;* que como no guarda leyes, ni su impaciencia sufre medidas, unas vezes se estiende sobre la inmensidad, y otras vezes la cinge de modo, q̄ la encoge, ocupandolos todos, a vn lugar solo: y assi al mismo Dios inmenso, y que no puede mudar presencias por inmutable, le mide

D. Hier. ad  
Celantiam  
ep. 8.



da de vn lugar a otro ; y haze no le hallen en vno , quando le van a buscar.

Estos efectos del amor diuino, dize S. Lucas en las palabras siguientes: *Cū factus esset Iesus annorum duodecim, remansit in Ierusalem:* Que subiendo a la fiesta de Ierusalen, segun el uso, y costumbre de aquella solemnidad, los Padres de Iesus y Iesus con ellos, siendo el Niño de doze años, al bolnerse a Nazaret, ya la fiesta acabada, se les quedò en Ierusalen el Infante; *Remansit in Ierusalem;* presumieron sus Padres, que se boluia con los deudos y vezinos, y no auendolo hallado, boluieron otra vez a la Ciudad a buscarle: *Et non inuenientes reuersi sunt in Ierusalem, requirentes eum:* Gran palabra para vn Dios: *Et non inuenientes;* q̄ no le hallarò, dize el Euangelista, y q̄ despues de auerle buscado le boluierò a buscar: Admirable acacimientto, q̄ el que no se pierda dentro de si, por ser abissimo infinito, inmenso, è incòprehensible, se desaparezca, y pierda: en q̄ ser se perdiò? En el humano; y quien se hizo humanar, siendo diuino? El amor q̄ tuuo al hombre; pues que marauilla es q̄ se pierda, aunque sea inmenso, que si le tocò la llama de la voluntad al pecho, allanarà facilmente toda essa impossibilidad; *Re-*

*mansit in Ierusalem, & non inuenientes, reuersi sunt in Ierusalem requirentes eum.*

Es, a mi ver, escogido texto el Capitulo 3. del Genesis. Peca el hombre primero, comiendo de la fruta del arbol vedado, y reconociendo a Dios, q̄ daua passos por el Parayso, se escondiò temeroso, como delinquente: *Abscondit se Adam, & vxor eius in medio ligni Paradisi:* Mucha ignorancia para vn hòbre tan sabio, pretender ocultarse de los ojos diuinos, à cuya luz no ay cosa, q̄ pueda encubriose; mas q̄ presto mostrò sus calidades la culpa, pues le priuò de vista luego al punto q̄ pecò; llama le Dios diziendo: *Adan donde estàs? Adam vbi es?* A donde te has escòdido? Estrañò estillo por cierto, para quien todo lo ve: Por ventura no conoce adonde Adan se ha ocultado, y se ha escondido ignorante? No, q̄ es inmenso, y està en el mismo lugar, donde Adan se retirò; pues como pregunta, como quien le ignora? Porque se ha perdido Dios, y parece q̄ no sabe donde Adan està, y assi dà voces a Adan, para q̄ le encamine: y quien le llegò a perder? Y ocupandolo todo, ha hecho q̄ parezca q̄ no lo ocupa todo? El amor encendido q̄ le abraza el coraçon, responde Felipe Abad, y la voz se coneece, q̄ es

Genes. 3.  
num. 8.



Philipp.  
Abb. c. 5.  
de salute  
primi ho-  
minis.

es de enamorado: *Id quod dictum est, vocavit Deus Adam non perfunctorie attendi voluit, sed in eo piuum vocantis affectum, magnum vocati profectum attendi voluit:* Pues si la voluntad ha llegado con su llama; no ay q̄ estrañar verle andar como perdido: dele voces a Adan, para q̄ le guie; llamele por su nombre, como quien no sabe donde se ha retirado, q̄ si parecia imposible que huuiesse lugar alguno, q̄ pudiesse escusarse de su inmensidad, en tocando el incendio del amor en su pecho, le obligará a perderse, y a q̄ como perdido le bante la voz.

O amor! O caridad como de vn Dios infinito! Que traças tan estrañas de vn excesiuo querer! Que ardides tan fuera de estilo comun, para llegar à amar, a quien tanto, como el hombre, lo desmerece! Bien se ve, q̄ sois Dios, pues q̄ no reparais, siendo inmenso, en estrecharos, y en parecer, q̄ ignorais, guiando fe vuesta vista de vna inaccesible luz: Perdeos muy en hora buena; si por amarnos ha de nacer el perderos, q̄ si han de ser vuestras perdidas, para dar a los hóbres voces, y encaminarlos adonde vos asistis, el hazeros del perdido, redúdarà en nuestras dichas; y el perderos vendrà a ser la mayor felicidad: *Remansit in*

*Ierusalem, & non inuenientes, reuersi sunt in Ierusalem requirentes eum.*

## §. III.

Los fauores se han de regatear en ocasion de vna ausencia, porque el lograrlos en ella es principio de mayores sentimientos.

**Q** Vedò en Ierusalen, y no sabiendo Maria que se quedaua en la Ciudad: Pues si pretende quedarle, porque no dize el fin a su Madre querida? Muchas razones dan aqui los Santos, y Comentadores; pero entre todas he de escoger vna sola, fundado en la condicion de este Dios enamorado: Era fuerza ausentarse por tres dias de su vista por cumplir con su Padre, como dixo despues: *Nesciebatis, quia in his, que Patris mei sunt oportet me esse;* y como los fauores que se hazen en el tiempo de vna ausencia causan mayor sentimiento, los regatedò con su Madre, quando era fuerza ausentarse, porque no fuesen principio de mas crecido dolor.

Veamos mi proposicion en vn desden que hizo Christo, al parecer, à Maria Magdalena: Quiso tocarle despues de resucitado, y dettuola el Señor, diziendo, que lo escu-



faffe, porq̄ aun no auia subido al cielo resucitado, *Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrem meum*: Si antes de subir al cielo no era licito tocarle, como se dexa tocar de Tomas, y le pide q̄ le toque? *Mitte manum tuam in latus meum*: No le dixo deseoso de que le tocasse? Pues porq̄ poco antes se lo prohibe a Maria? Eso parece desden en vn amante recién venido, y q̄ tan presto se ha de ausentar: q̄ no es desden, sino piedad, dize San Iustino Martir, pues en dexarle gozar, el q̄ se ausenta, más da tormento, que gozo: *Vtrumque complexus, respondit: noli me tangere, dictum est Mariae à seruatore, quasi diceret noli me sequi, ut perpetuo mecum verseris, sicut erat ante meam Crucem consuetudo: volebat enim paulatim de suffacere discipulos suos ab aspectu presentiaque sui corporis, eamque ob rem neque semper conspicietur à Discipulis post resurrectionem, nec omnino in aspectum se praebeat eis, sed per dies vtrumque faciebat, ut ab eis cerneretur, et non cerneretur*: Pregunto, dize Iustino, porq̄ no estubo con sus Discipulos Christo todo aquel tiempo que estubo resucitado en el mundo? Porq̄ no estar, pudido, en compañía de quien ama, mas es muestra de desden, q̄ de amar; y porq̄ ya que se les descubria, no se les aparecia con claridad? Todo era

moderarlos, se respóde el docto Martir, adelantadamente el descósueto en su ausencia, que quien se ha de ausentar presto, quanto más regatea el ser gozado: ahorra de ser sentido: por esto en la Magdalena, a quien más ama, haze, q̄ le goze menos: que en vn amante, q̄ se ausenta, quando no dexa gozarse, no es tanto privar del gozo, como escuchar de la pena.

Pues no diga a su Madre, q̄ ha de quedarle tres dias en Ierusalen Christo, y q̄ no le ha de ver esse espacio dilatado, para quien ama: aunq̄ breue, no la descubra, q̄ se ha de ausentar, aunq̄ parezca disfavor el misterio; que si en ocasion de ausencia son ocasion de dolor los fauores q̄ se logran, por no aumentarla la pena, se la encubre su piedad; *Remansit in Ierusalem, et non intellexerunt parentes eius*.

§. IV.  
Como se auina con el amor el ausencia, quiere Dios q̄ le presumamos perdido, para ser por ausente amado.

**N**O paran los misterios en esta sola consideracion de quedarle el Salvador, sin saberlo sus Padres, en Ierusalen: sino le auian de impedir sus intentos, q̄ importaua lo supiessem? Descubra-  
los

D. Iustin.  
Mart.



los a su Madre, y la escusará con esso los dolores de perderle, y estoruará tambien los defeos de encontrarle: Esso fue enseñanza para las demás almas, puede ser q̄ por gozado se oluide del bien q̄ tiene, que padece esse accidente el bien en la posesiõ, pues cautelese esse oluido, para q̄ el amor se auue: y como han de auuarse sus incédios? Ausentandose tal vez, q̄ si la posesiõ suele entibiarle la llama, es códicion del ausencia aumentar los ardores a la volúdad.

Veamos si puedo calificar este assumpto con vna singular explicacion del Capit. 8. de los Cantares, donde compara el Espíritu Santo los alientos del amor con la fuerza de la muerte; *Foris est*, dize, *ut mors dilectio*, muchas cosas há dicho los Interpretes Sagrados, para explicar la semejança que ay entre el morir, y el querer: empero yo a mi proposito pienso, q̄ quiso dezir, q̄ assi como la muerte tiene poder, para diuidir, y apartar dos cosas, q̄ estan vnidas, como só el cuerpo, y la alma; assi el amor es poderoso, para juntar las almas mas diuididas; Biẽ, y como vne, y enlaza la volúdad? En las palabras siguiẽtes explica el modo el Espíritu Diuino; *Lampades eius lampades ignis, utque flammarum*, porq̄ sus lamparas só lamparas de fue-

go, y de encédidas llamas: No lo entiendo, ò q̄ tienen q̄ ver lamparas de fuego, y lúbres, con los laços del afecto? los Setenta hombres lo dieron a entender en su translaciõ; *Ala eius ala ignis*, poniendo en lugar de lamparas vnas alas, y vnas plumas, como si dixeran; y el amor estrecha, y vne, porque tiene alas de fuego: Ahora se haze mayor la dificultad; porque? porq̄ si son las alas para volar, y el fuego es para subir, y todos son efectos de mouimiẽto veloz, como han de ser instrumentos para vnir, y medios para estrechar? Esso muy bien puede ser, dize S. Ambrosio; *Ala charitatis ala ignis quibus dilectõnis inflammat ardorem*: es verdad, q̄ las alas sirven para apartarse el q̄ las tiene volando, pero tambien es verdad, que en las ausencias se auua mas el amor, y se haze mayor su incédio, y q̄ tiene estos ardides de apartar mas, para vnir; pues diga el Amor Diuino, quando compara el poder del morir, y del amar q̄ si la muerte logra el suyo apartando, y diuidiendo; el amor le logra vniendo, estrechando, y enlazando, y en q̄ está la semejança del vino, y otro poder? En que si la muerte aparta solo có el alejar, el amor vne, y estrecha có el fuego, y con las alas, siendo medios para huir, *Ala charita-*

Septuag.  
Interp.

D. Ambr.  
in Psalm.  
118.

Cant. c. 8.  
v. 6.



*is ala ignis, quibus dilectionis inflammata ardorem.*

Mas si fuesse esto aquello de los Serafines de Isaias repetidos tantas vezes, no se si alguna en orde a nuestro fin:

Vio a Dios sentado el Profeta, y vio tambien Serafines q le cercauan el trono: *Seraphim stabant super illud, sex ala vni, & sex ala alteri, duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant:* Cō las dos cubrian la cara, cō las dos los pies diuinos, y volauan cō las dos. Pareciõle a S. Bernardo, que el estar se, y el volar se implicauan entre si, porq el volar significa mouimiento, y el estar dize quietud; pues como han de estar volando? Replica el Doctor Melifluo: como puede componerse estar se quedo, y subir? Muy bien, si se consideran las traças de vn bien querer: *Quo enim Seraphim*

Isai. cap. 6.  
num. 2.

D. Bernar.  
serm. 4. de  
verbis Isai.

*volant, nisi in eum, cuius ardens amore, vide stammam, quasi volantem, & stantem simul, nec miraueris tam Seraphim stantes volare, stare volantes:* Los Serafines son el fuego del amor, son el incendio de la caridad, y assí se denominan de sus ardores: *Ab ardore charitatis, dixo S. Thomas, y S. Dionisio lo auia dicho primero: El amor suele auiuar se, y hazer q crezca la llama, con ausentarse de lo q bien quiere: y Dios para q le amen con mayores ardimiẽ-*

D. Thom.  
D. Dionis.  
Areopag.  
de cæl. Hie  
rarch. c. 13.

*tuos, suele vsar del esconderse: Pues hagan los Serafines quando le tienen, como q se van, mueuan las alas como para diuidirse, quando mas le estan gozando, q con aqueßlos amagos de partirse, y alejarle, se encendera mas el fuego, q si se estuieren quedos en sola la possession: Seraphim stabant super illud, sex ala vni, & sex ala alteri, & duabus volabant.*

Pues afiance Dios oy su amor y sus memorias en sus ausencias: apartase de su Madre, no porq le ha de olvidar, q no caben olvidos en su voluntad ardiẽte, sino para descubrir la condicion deste Niño enamorado; q como gusta tãto de ser querido, y poseido, y suele olvidar le el hombre, le cautela los olvidos cō ausentarse, y perderse, para q le busque ausente, ya q presente le suele olvidar: *Remansit puer in Ierusalem, & non cognouerunt parentes eius.*

Pues afiance Dios oy su amor y sus memorias en sus ausencias: apartase de su Madre, no porq le ha de olvidar, q no caben olvidos en su voluntad ardiẽte, sino para descubrir la condicion deste Niño enamorado; q como gusta tãto de ser querido, y poseido, y suele olvidar le el hombre, le cautela los olvidos cō ausentarse, y perderse, para q le busque ausente, ya q presente le suele olvidar: *Remansit puer in Ierusalem, & non cognouerunt parentes eius.*

S. V.  
No ay mejor modo para hallar lo perdido, que buscarlo sin salir del termino en que se perdió.

**B** Vscaronle cuydadofos; quando le echaron menos, entre los parientes, y amigos; y ya llegando la noche conocieron q se auia perdido, boluieron el segundo, y el tercero en busca suya a la misma



ma Ciudad de Ierusalen, y hallaronle en el Templo entre los Doctores: *Et requirebant eum inter cognatos, & notos, & non inuenientes reuersi sunt in Ierusalem requirentes eum, & factum est post triduum inueniunt eum in Templo.* No ay mas acertado modo de buscar a Dios perdido, que por el mismo camino, y en la misma Ciudad donde se perdió, no mudando lugar, ni torciendo sendas: a buen seguro, que le hallen, q̄ para hallar el bien con seguridad, no ay medio mejor que no salir del termino adonde faltò.

Bueluome al Capit. 3. del Genesis, q̄ en el vi escrito mi intento, mirando el texto có diuersa luz, Peca Adan inobediente, y baxa Dios a buscarle delincente, y reo, y dize el Historiador, q̄ oyò su voz Adan, como de quien andaua por el Parayso: *Cum audisset vocem Dñi deambulantis, ad auram post meridiem.* Aquesta voz *deambulantis*, tiene mucho misterio, y uso della Moysen con misteriosa aduertencia en esta ocasion; porq̄: Yo lo dirè: Porq̄ no significa solamente q̄ andaua, sino q̄ se passeaua; y daua passos sin salir de vn lugar; esto en rigor significa esta palabra, dize Hugo Victorino, a quien cita Tilmano: *Non ambulauit, sed deambulauit, & illico, quasi errabundus, & vagus, in directum non vadens, & pergens*

*quocumque:* Pues porq̄ ya que anda por el Parayso es de vna parte a otra, boluiendo vna, y otra vez al mismo lugar por donde començò sin salirse de su esfera? Porq̄ quiere hallar a Adan, y esse es el mejor medio para hallarle: auia preuaticado de su mandamiento, y auiale Dios perdido por el pecado: pues si le quiere hallar, busquele en el camino, por donde le perdió no mude senda, no ande, sino passeese girando, y dando bueltas vna, y otra vez, q̄ para hallar lo que vna vez se pierde, es mejor medio buscarlo en la misma parte donde se perdió.

*Et non inuenientes reuersi sunt in Ierusalem, requirentes eum,* dize S. Lucas de los Padres de Christo, quando le perdieron q̄ le buscaron en Nazareth, de dode auian salido, y q̄ boluieron, en no hallandole alli, a Ierusalen, adode auia estado: No ay otra parte, adode pueda hallarse esse Dios perdido con mas certeza y seguridad? No, q̄ es bien sumo, y el bien para hallarse ciertamente, se ha de buscar adode se perdió.

§. VI.  
Buscar a Dios, y encontrarle es la mayor dicha, como buscarle, y encontrar con criaturas, es la mayor infelicidad.

EN fin hallaron al Infante, y fue el hallarle en el

Gen. cap. 3.  
num. 8.

Hug. vict.  
apud Tilm.  
in alleg.



Templo sentado en medio de los Doctores; *Inuenerunt illum in Templo sedentem in medio Doctorem*: Gran dicha, hallar a Dios quien va a buscarle, no puede a mas estenderse la suerte, como al cõtrario es la mas corta fortuna encontrar cõ criaturas, quien cuydadofo busca a su Magestad.

Iba Maria Magdalena desfalada, como amante, al monumento del Salvador; deseofa aun solo deuer el cadauer frio, para aliuia sus congojas si quiera con las reliquias de lo q̃ tanto queria; Parõse junto al Sepulcro, y esforçando los deseos de poder verle, cõtra el mismo defengaño, se inclinò vna y otra vez, para mirarle, sabiendo q̃ le auia visto vacio: *Inclinauit se, & prospexit in monumentum, & vidit duos Angelos sedentes vnum ad caput, & vnum ad pedes, vbi positum fuerat corpus*: Vio dos Angeles Maria, el vno a la cabecera, y otro a los pies de la sepultura; y auiendola preguntado el origen de su llanto, y auiendo ella respondido, q̃ por auerla llevado el cuerpo de su Maestro, les boluiò el rostro, y dexò con la palabra en la boca; *Conuersa est retrorsum*: Pues que vrbauidad es essa? la pregunta Origenes; y replica: Bueno es, q̃ vea dos Espiritus tan nobles, dos Cortesanos del cielo, q̃ substituyen las vezes

del Redemptor, a quien busca enamorada y q̃ no solo, no lo tenga por consuelo, sino q̃ aun no les quiera esperar a responder: Ay mayor suerte q̃ encontrarse con Angeles, ya que con Dios no se encuentre? No son criaturas estos hidalgos Espiritus? dize el Adamancio; pues no es dicha el hallarlos en essa ocasion: *Non Angelum, quero, sed eum, qui me, & Angelos fecit, non Angelos quero, sed eum, qui meus, & Angelorum est Dominus*: Si va a buscar a Dios, y se encuentra con criaturas, que ay que estrañar que las buelua las espaldas? Si las fuera a buscar, y se encontrara con Dios, essa si que era fortuna: pues aunq̃ sean Angeles los que tope, no ponga fin a las lagrimas, ni termine el llanto triste, que como sin Dios no ay dicha, todo lo que es fuera del, lo juzga a infelicidad.

Que te vayas a la Iglesia, y solicites en ella la muger que no pudiste por recogida en su casa, y q̃ oigas el Sermon, y te conuierta el Predicador con sus voces, que grande dicha: Que vayas a confessarte con deseos de salir de la torpe amistad q̃ te tenia engañado, y que encuentres la tercera que te buelua a la ocasion antes que llegues a los pies del Confessor, no puede auer mayor desastre: Que vayas a buscar,

Ioan. c. 20.  
num. 12.

Orig. homi  
de Magd.

F. 40. m. 3  
3. m. 11

Biv. m. 11  
m. 11  
g. 11



buscar, para tomar vengança del agranio, al enemigo que te ofendió, y que encuentres el difunto en la calle, que te diuierda de tu pensamiêto cõ representarte en el la breuedad de la vida; que suerte tan crecida? pero que halles en el Templo, y en los lugares sagrados, quando vas a frecuentarlos, la ocasion de tus torpezas, para boluer al riesgo de tus demasias, es el mayor fracaso que te puede suceder: *Non Angelum quero, sed illum, qui me, & Angelum fecit; Que como en Dios solo està toda la razon de bien, es siempre falta de dicha, hallar algo, q̄ no es Dios.*

No es vulgar texto el del Capitulo 8. de los Cantares, si como le he imaginado, le supiera declarar donde introduce a la Esposa el Espiritu Santo ausente de su querido buscandole ansiosamente, sin perdonar diligencia ninguna de su cuydado: *In lectulo meo per noctes quassuis, quem diligit anima mea, que sicut illum, & non inueni.* Busquêle, dize amante, en medio del silencio de la noche, sin permitir sosiego, aun en las horas q̄ señalò el descanso, ni admitiò el sueño ni desuelo; tanta inquietud causò el incendio afectuoso en mi coraçon, y como la voluntad, hasta q̄ encuentre a quié ama, no se dà por satisfecha,

salio a buscarle sollicita por las calles, y plaças de la Ciudad: *Surgam, & circuibō ciuitatem per vicos, & plateas querens, quem diligit anima mea.* Encontrò en ellas las guardas, preguntòles por su amado, y sin esperar respuesta, apresurò los passos, y les dexò desdenosa; *Inuenerunt me vigiles, qui custodiunt ciuitatem: Num quem diligit anima mea vidistis?* y en dexando los añade, que hallò al Esposo Dios, y no fue a mucha distancia; *Paululum cum pertransissem, inueni quem diligit anima mea:* y en hallandole, gozosa se vfana, que le detuvo, sin que quisiesse dexarle, ni apartarse del, sino encerrarle, para gozar a solas de su dulce compañía: *Tenui eum, nec dimittam, donec intruducam illum in domum Matris mee, & in cubiculum genitricis mee.* Este es el caso como le quenta la Esposa, y embuelue muchos misterios que ponderar: Porq̄ si encuentra en la plaça las guardas, y centinelas, no se detiene con ellas; y anda con ellas, al parecer, tan poco cortès, que las buelue las espaldas, sin esperar que respondan a sus preguntas amorosas? No podia detener se el breue espacio que pedia vna cortesia? Y despues de cumplido cõ essa obligacion proseguir con sus intentos? vna alma que sabe hazer tantas

demon-



demonstraciones con su querido, que en viendole, le detiene, le prende, y enlaça, y le liga, porque no se le vaya, y se retira tan a solas con el, no sabrà partir con ellas algo de ellos agassajos? Si las guardas que encontrò, fueran Angeles custodios? como sintio Teodoreto aludiendo al Capitulo quarto de Daniel, donde llama centinelas a estas substancias hidalgas, no fuera bien detenerse vn rato en su compañía? *Et ecce vigil, & sanctus de celo descendit.* En ninguna manera, dize Bernardo. *Nisi enim pertransisset, & ipsa non inuenisset, quem quarebat,* que quando se busca a Dios, detenerse con criaturas, es graue infelicidad, pues ande, passie adelante, sin hablar, ni responderlos, que si se esta, y se detiene, sin duda le perderà. Estas dichas de vna alma representada en la Virgen son el sugeto de nuestro Euāgelio, donde si se pierde Dios, se halla a Dios mismo, quando le van a buscar abrazados de su amor; *Inuenturunt illum in templo sedentem in medio Doctorum.* (!!!)

\*\*\*\*\*  
 \*\*\*\*\*  
 \*\*\*\*\*

Teod. ibi.  
 Daniel. 4.  
 D. Bern. ser.  
 79. in Cantic.

§. VII.  
 Mas vecinos estan los gozos al llanto, que el mismo llanto a las lagrimas.

**H**Allaronle, y cubrieronse de gozo, boluiendo a la possession de bien tan grande como auian perdido, y como perdido auian llorado: Valgame Dios, y que acompañados andan los gozos y sentimientos. Salen de Nazareth los Padres con el Infante a assistir en la fiesta de Ierusalen, y entre los gustos de su compañía, y entre el festejo de la Ciudad pierden el mayor bien, y llega la congoja a hazerse dueño de su coraçon: Entre alegrías tan grande se introduce la pena? Si, q̄ està siempre muy vezina, y en dando vn passo los gustos, tambien el llanto le dà: *Extrema gaudij luctus occupat;* dixo el Espiritu Santo, y auia dicho antes: *Risus dolore miscebitur.* El llanto es termino del gozo, y con la risa alegre anda mezclado el dolor: Tilmāno trasladò en sus allegorias: *Risus dolori miscebitur,* no que se mezclará con el dolor la risa, sino que la alegría se sobrepondrá a la congoja, y se difundirá sobre las penas: pues no bastaua que estuuiessen tan cerca estos afectos, q̄ vno de otro fuera fin, sino que se han de mezclar tanto entresi,

Proverb. 14. n. 13.

Tilm. in Alleg.



entresi, que parezcan vnos: Y que ya que se vnen, no sean las lagrimas, las que se juntan al gusto, sino que al llanto se ha de juntar el gozo. Que se mezclen los llantos con los dolores, vaya, q̄ andan siempre muy vezinos, pero la risa con el dolor; No lo entiendo; pues es muy facil la inteligencia, dize aduertido, Galfrido: *Infelix mixtura, si materia lugubris fallacem sibi formam induat gaudiorum, & effectum latitia causa tristis vsurpet, si in huiusmodi pernitiosa gaudij commixtione perstiterit, luctus sane non mixtus gaudij ocupabit extrema.* Era muy ordinario, que fuesse el llanto termino de la alegria, y que vno siguiese el otro como principio y fin, desuerte, que el nacer vno, era en el otro acabar; pero ya no se miran por extremos, porque han hecho mas intima compañia: hanse mezclado con tan estrecha amistad, que parecen vno solo, han pasado a mezclarse desde su cercania, y alli como tan vnidos los gozos, y sentimientos, se ladean mas facilmente que las lagrimas, y el llanto; porque estos solo se quedan en la linea de vezinos, y aquellos se ha trasladado a la esfera de la vnion; *Infelix mixtura si materia lugubris fallacem sibi formam induat gaudiorum, & effectum latitia causa tristis vsurpet.*

Galfrid. a-  
pod Til. in  
alleg.

§. VIII.  
No ay valor en el coraçon de vn  
padre para sufrir la perdida de  
vn hijo quando le ama  
con amor de hi-  
jo viuo.

**D**Eclaròle la Virgen, en viendole, su dolor: explicòle su afecto con lagrimas, y palabras: *Dixit Mater eius ad illum: Fili, quid fecisti nobis sic? Ecce pater tuus, & ego dolentes querebamus te, y dixole: Hijo mio que ha sido la causa de dexarnos assi? que esta ausencia que has hecho misteriosa nos ha obligado a tu padre, y a mi a buscarte con dolor: Dolentes: y fue acaso el dolor de que auia percido? En ninguna manera, dize Origenes: *Cur autem dolentes eum, querebant, an ex eo quod perierit puer, anerrauerit? Absit, numquid enim fieri poterat vt perditum formidarent Infantem quem diuinum esse cognouerant: Porque si conoçian que era Hijo de Dios, como auian de rezelar que podia perecer, ò ser posible perderse? Pues sino le temian muerto, de q̄ eran los rezelos? De perderle viuo; Essa era la causa de su mayor sentimiento; que para sufrir la perdida de vn hijo viuo, q̄ se ama con amor viuo, no ay aliento en vn padre, ni brio en su coraçon.**

Orig. hom.  
19. citat. à  
D. Tho. in  
Caten. an-  
tea.



Genes. c. 22.  
num. 2.

D. Ambr.

Veamos si con nouedad puedo calificar este assumpto nueuo: sin duda he de hallar apoyo en el Capitulo 22. del Genesis, donde se haze mencion de aquel caso admirable de Abraham, exemplo singular de amor de padres: Mandale Dios que le sacrifique el hijo, y dixo cō deseos de probarle en las finezas de su voluntad; *Tolle filium tuum unigenitum, quem diligis Isaac*, S. Ambrosio siguiendo la translacion de los Setéta, leyò diferentemente; *Tolle filium tuum, quem dilexisti Isaac*: Dame a tu hijo Isaac, a quien has amado; Extraordinario estilo de variar de lecciones, no estaba dicho bien; dame a tu hijo, a quien de presente amas? Para que muda los tiempos, y muda el presente en el pasado? Porq̄ ha de ser, ya que le sacrifica, el hijo que amò? Acafo no le ama ya como antes le auia querido? O quiere Dios, que se oluide de los antiguos afectos? Ay mas misterio en la translacion de Ambrosio: si yo le mando a Abraham, que dè muerte a su heredero, y q̄ le pierda amandole cō amor presente, y viuo, no aurà valor en su coraçon para executar el golpe, que siempre falta en los padres para sufrir la de vn hijo, que aman, y quieren con viua voluntad; pues no quiero mandarle, q̄

sacrifique al hijo a quien ama de presente, sino a quien quiso cō amor que murio: *Quem dilexisti*, que le faltará el aliento, quando llegue al holocausto, para lebantar el brazo, si dura viuo su amor: O gran dolor el desta gran Señora; *Dolentes querebamus te*: En que estriua su grandeza? Acafo en que presume, que ha perecido? *Abst*, en ninguna manera, sino en que le ha perdido, aunq̄ por causas altas, y misteriosas, y como no se ha apagado el fuego del amor en su encendido pecho sino que le dura vida, como pena de afecto; que perseuera viuiendo, la explica, y la exagera cō lastimas en la voz; *Ecce Pater tuus, & ego dolentes, querebamus te*.

#### §. IX.

*Para gouernar, es menester ciencia experimentada.*

**Q**uid est, quod me querebatis? Nesciebatis, quia in his, quae Patris mei sunt oportet me esse? Respondiò Christo bié nuestro, que el sentimiento se podia auer escusado; si bien era forçoso les lastimasse, pues no podia el estar en otra cosa, que en las que a su Padre tocan. Boluiose a Nazareth, con Ioseph y con Maria, prosiguiendo en su obediencia, y crecia en la edad



edad verdaderamente, y en la sabiduria adquirida, y experimental con el exercicio por ministerio de los sentidos, como en la gracia, quanto a la manifestacion: *Proficibat sapientia, & etate, & gratia apud Deum, & hominis;* esto es mas para la escuela: Veanse los Theologos con Santo Thomas: lo que he de ponderar como predicador es, que diga el Euangelista, que iba creciendo Christo en la sabiduria, acabando de dezir, que auia estado entre Doctores preguntando, y oyendo con admiracion de los circunstantes: No se puso en medio de ellos para introducir la enseñanza de los hombres? Y para entrar en su gouerno con su doctrina, y sus leyes? Si, pues que misterio tiene el añadir, que crecia en la sabiduria experimental, y adquirida; Para ser exemplar de gouernadores, que han de tener ciencia experimentada para ser acertados en sus ministerios.

Es singular apoyo el de los Numeros; Dixole Dios a Moyfen, que queria darle en su gouerno compania, pero que en sus companeros auia de repartir de su misma ciencia: *Auferam de spiritu,* y los Setenta; *De spiritu, qui in te est,* quitarè de la ciencia, que te infundi, quando te puse en

el puesto, y de essa misma dare a los de mas juezes, para que con tu prudencia puedan llevar contigo las cargas del pueblo; *Tradamque eis, vt sustineant tecum onus populi;* S. Iuan Chrysostomo con su florido ingenio hizo reparo en el caso, y pareciole fuera del estilo comun: Si Dios, pregunta, quiere duplicar ministros, q ha menester, para darlos ciencia, pedirse la prestada a su Capitan? por ventura esse Señor quando la dà, pone regla, y medida? *Non enim dat Deus spiritum ad mensuram;* a caso ha menester descomponer vn sabio, para hazer a otros? pues si no la necessita, para que quita a Moyfen de la suya, para partit de ella cò los demas? Ay mas misterio, se responde el Chrysostomo; *Non dixit, accipiam tuam, sed de spiritu, qui est in te de meo accipiam:* Auian de gouernar con Moyfen los ministros, que queria añadir Dios, Moyfen entre los años que auia exercido el gouerno, auia alcanzado grandes experiencias; pues aunque pueda Dios infundirles de nuevo sabiduria, no se la infunda de nuevo, sino quitela a Moyfen, que es experimentada; que importa mucho, para acertar los officios, saber, que se adquiere en tiempo con el espitu que las experiencias dan. La experiencia

D. Thom. 3.  
p. q. 9. art.  
4.  
Noster A.  
uers. q. 11.  
sect. 8. &  
deinde.

*Non enim dat Deus spiritum ad mensuram;* a caso ha menester descomponer vn sabio, para hazer a otros? pues si no la necessita, para que quita a Moyfen de la suya, para partit de ella cò los demas? Ay mas misterio, se responde el Chrysostomo; *Non dixit, accipiam tuam, sed de spiritu, qui est in te de meo accipiam:* Auian de gouernar con Moyfen los ministros, que queria añadir Dios, Moyfen entre los años que auia exercido el gouerno, auia alcanzado grandes experiencias; pues aunque pueda Dios infundirles de nuevo sabiduria, no se la infunda de nuevo, sino quitela a Moyfen, que es experimentada; que importa mucho, para acertar los officios, saber, que se adquiere en tiempo con el espitu que las experiencias dan. La experiencia

Ioan. cap. 3.  
num. 4.

D. Ioann.  
Chrysost.  
homil. de  
Spiritu  
Sanct.

Num. c. 11.  
v. 17.  
Septuag.



periciencia és madre de la prudencia, con quien se afirma la sabiduria; ambas juntas hazen vn perfecto gouernador, no la vna sola; es peligroso regir al que le falta el vfo, y platica de las cosas. La medicina propone los remedios a las enfermedades, pero no las executa el Medico sin considerar las calidades, y accidentes del achaque, y la complexion, y natural del doliente; el que ignora, en que se yerra el consejo, y en que falta la resolution, ni puede corregirle, ni puede enmendarle: la experiencia del yerro es sola quien le escarmienta, porque es sola quien enseña, porque es sola la Maestra.

Lleua mucha ventaja vn hombre experimentado al q no lo está: siempre este será vencido, y aquel vencedor. Veamos esta verdad en la lucha de Iacob, donde hallaremos a manos de vn hombre rendido a vn Angel, porque quiso pelear con armas, que no auia usado. Lucha el espíritu noble con el Patriarca, y fue a braços la contienda, y passan el discurso de la noche en la batalla Poderoso, y potfiado el luchador del cielo, aprieta vna vez, y otra a Iacob para rendirle, y Iacob se le resiste tan valeroso, y tan diestro, que ya rédido el celestial Cortesano, le pidio, q le de-

xasse al salir de la mañana: *Di- Genes. cap. 32. n. 50.*  
*mitte me, iam enim ascendit Au-*  
*rora:* Ea, le dixo, Iacob dexame, que nace la Alua: Ay mas estraña victoria? De vn Angel sale vn hombre victorioso? Y consigue vn triunfo tan illustre, siendo tan desigual en las fuerças, y el poder? Si Iacob lucha con braços, tambien el Angel pelea con las mismas armas, que viene en cuerpo aparente, y le gouier-na su espíritu valeroso; pues porque Iacob le rinde, y son mas fuertes en Iacob los braços, que en essa hidalga, y excelente substancia? Porq en Iacob son braços experimentados, responde el Profeta Oseas; *In vtero supplantauit fratrem suum, & in fortitudine suam directus est cum Angelo, & inuoluit aduersus Angelum:* No se acuerdan q Iacob en el vientre de su madre, sin mas armas, que los braços, peleò cõ su hermano Esau? Y que con ellos se exercitò en la palestra? Pues si tiene experiencia, y exercicio antiguo en ellas, que mucho, que vença a vn Angel, que con braços, q no ha usado, le viene a desafiarse; *In fortitudine sua directus est cum Angelo, & inuoluit aduersus Angelum.*

En ciencia adquirida crece, y en la experimental el Hijo de Dios, assi lo dize S. Lucas; *Et Iesus proficiebat sapientia,*



*Etate, & gratia apud Deum, & homines:* Gran cosa, es segun esto, la experiencia, pues para acierto de los hombres la pone en si por exemplar la misma sabiduria, cuya ciencia, en quanto Dios, es infinita, y supercomprehensiva, y assi no ay cosa ninguna, que no penetre con su claridad, cuyo saber, en quanto hombre, le adelanta por infuso, a los Sabios, y Profetas, conociendo por el no solo los misterios sobrenaturales q̄ creamos con fé nosotros, sino tambien las cosas naturales q̄ los hombres, y los Angeles conocen naturalmente, estediendo sus noticias, sino a todas las posibles, si a todas las existentes de qualquiera genero, hasta los pensamientos, y secretos ocultos del coracon: y si es bienaventurada su ciencia, y conocimiento, como es su lumbre de gloria ventajoso a los demas, como cabeza de los bienaventurados: Desde el primer instante de su concepcion le vio ventajosamente, conociendo los posibles, y futuros todos, que conoce el mismo Dios con vision euidente intuitiva, y clara; Pues si es tan im-

portante la experiencia, y el saber adquirido, y exercitado a quien ha de gobernar; no suba al monte del puesto, quien no ha pasado por las experiencias, siga los passos de este Niño soberano, que quando no està crecido, y aumentado en ellas, no se pone a enseñar, sino a oyr, y preguntar, y despues crece, y se aumenta, porque quiere gouernar, y regir. O Niño en todo cabal! Infante en todo perfecto, quien supiera imitaros, siguiendo siempre vuestros passos diuinos; aunque sean los de perderos, pues os hallaramos, si perdido por amor, y logramos dichosos en vuestras mismas perdidas nuestras mayores ganancias, pues se encontraràn en vos los tesoros de la gracia, y las riquezas de la vida eterna; porque en vos solo està, como en principio, y fin de ella, la suma felicidad, y verdadera gloria: *Ad quam*

*nes perducat, &c.*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*

(!)



# DISCURSO QUINTO EVANGELICO

## EN LA SOLEMNIDAD DE LA TRANS-

### FIGURACION DE CHRISTO.

#### PREDICOSE EN LA REAL CAPILLA de la Encarnacion.

#### SALVACION.

*Assumpsit Iesus Discipulos suos Petrum, Iacobum, & Ioan-  
nem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum; Ex  
Euangelic. Lect. Matth. cap. 17.*



**G**RAN Reyes Dios, que entre las glorias de la mayor Magestad templa la pompa de la luz de fuerte, que el hombre le pueda hablar, sin que la copia de claridad sea estoruo, ni impida el comunicarle: Como Sol resplandeció en la cumbre del Tabor; *Resplenduit facies eius*

*Matt. c. 17.*

*num. 2.*

*D. Thom. 3.*

*p. q. 37. art.*

*1. ad 1.*

*Luc. cap. 9.*

*num. 29.*

*sicut Sol*, y no mudò los semblantes, como advirtió el Angelico Doctór con Geronimo mi Padre, ni esto se opone a lo que dize San Lucas: *Facta est species vultus eius altera*; porque habló solamente de la claridad de luz, que pertenece a la exterior apariéncia: no son así los Monarcas del mundo, que les conuierte en otros la muchedumbre de rayos; y ciegan sus resplandores en lugar de confortar: Sube Moysen a la cumbre del monte a recibir las Tablas de la Ley, que escriuió Dios con sus dedos soberanos; y de la conuersacion se coro-

nò



nò con tantas luces su rostro , que no le podian mirar los hijos de Israel atentamente; *Ita vt non possent filij Israel intendere in faciem eius:* En Moysen el lucimiento ciega , è impide a los suyos, que le hablen, y supliquen , y en su luz se embuelue el daño? Y en Christo alicata para que le puedan ver? Y se templa de modo su rostro resplandeciente , que no retira , antes llama a los que penden de su sagrada atencion? Si , que a Moysen, como es hombre, le haze otro la claridad, y ha menester emboçarla : *Posuit velamen super faciem eius;* porque no despacharà mientras le vieren luzir: pero Christo como es Dios, se queda en vn mismo estado , y el exceso de las lumbrés, sirue de aclarar las sendas, porque no tropiece en sombras, quien le ha de dar memorial.

2. ad Cor.  
c. 3. n. 13.

Exod. c. 34.  
num. 32.

Oy me veyo con empeños de hazerle vna peticion pidiendole gracia en ella, para referir las glorias de que hizo ostentacion en lo empinado de vn monte , y es la vna, publicarle por Rey, que anima a pedirle; haziendo de la luz medio para la seguridad: No es possible que la niegue en el dia que haze alarde de tan Real condicion : mas porque siempre es la Virgen, quien la suele conseguir; pidamola nos la alcance, con el estilo en que el

Angel assegurò su fauor;

AVE MARIA.

\*\*\*





*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Joannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum: Ex Evangelica Lect.*

*Matth. cap. 17.*

instancias, dió enseñanças divinas de gouernar los Reynos, cumpliendo todas las

En la Transfiguracion se muestra Rey Christo para ser exemplar a todos los Reyes; y que obligan mas dignos, es su primera leccion.

Descojamos el lienço del Euangelio, que propone,

que en todo el discurso del no ay golpe de pincel que

se diesse en vano: *Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, &*

*Joannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum;* es lo primero que se

viene a los ojos de la pintura: Lleuó Iesus a vn monte

apartado, y presumido a Pedro, Diego, y Iuan Discipulos de su Escuela: Al

monte de la dignidad sube a ellos tres no mas? Si, que

son los mejores, y mas dignos: y como el gouerno

siempre peligra en manos de quien no le merece, elige para regir a los de mas

calidad.

Con ser tan sabio Dios, que no puede errar en sus

elecciones, se introduce en el Capitulo sexto de Isaias,

pidiendo consejo para elegir ministro, que dignamen-

te

F



te pudiesse regir su pueblo:  
*Isai. cap. 6. num. 1.* *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & elevatum, & ea, que sub ipso erant, replebant templum, Seraphim stabant super illum, sex ala vni, & sex ala alteri, duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus velabant. Que viò a Dios, dize el Profeta, sentado en trono Real con Magestuosa pompa, cerca da la silla Regia de abraza dos Serafines; tenia cada vno seis alas, que les seruian de cubrir con las dos el diuino rostro, y con las otras dos le cubrian los pies sagrados volando las dos restantes, dauan lugar con su vuelo que se pudiesse ver el coraçon por el pecho, y refiriendo el fin que tuuo Dios de mostrarse tan lleno de Magestad; dize que fue para inquirir cuydadoso, que Ministro embiaria, que dignamente gouernasse el Imperio de Ozias difunto ya: *Quem mittam? Et quis ibit nobis? Y los Setenta hombres leyeron: Quem mittam? Et quis ibit ad populum istum? Que se entienden aqui las tres Personas Diuinas, es asentado entre los Comentadores, y lo declaran las voces de los alados Espiritus, repitien-**

do tres vezes la Santidad del Señor; *Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus exercituum:* Mucho ay que aduertir aqui, dize Arias Montano: Porque se introduce Dios como Rey poderoso, pidiendo consejo al Verbo Diuino, que es la razon que nace de su entendimiento; y a el Espiritu Santo, que es el Amor que procede de su voluntad; y pudiendo mandar a vno de tantos Profetas, como a la sazón aia, que fuesen a aquel ministerio, no se vale del poder, sino de la luz de consejo, para elegir el ministro mejor: *Nequo consultatio illa diuina (dize Arias Montano) de Prophetarum defectu, sed potius de delectu est, quippe eadem tempestate illa alij quoque vates erant prater Isaiam, & Amos, qui fuit in diebus Isaiæ, & Oseas eodem tempore fuit Iosiam, & Ezechia, & Micheas, qui vaticinatus est tempore Iosiam:* Si en aquel tiempo yuian los Profetas Amos, Oseas, y Micheas; porque no embia vno de ellos por Embaxador? Para que tanta consulta con su Amor, y Entendimiento? Y ya que quiere eli-

*Isai. ibi. num. 3.*

*ibid. num. 2.*

*Ari. Montano. super illum locum Isaiæ 6.*

*Isai. ibid. num. 8. Septuag. ibid.*



Idem Mö-  
tan. ibid.

gir, no le podia guiar con acertada luz el amor solo. Si, que es tan Dios, como el Espiritu Santo: pero fue enfeñança nuestra, añade el Docto Escritor: *Itaque non querebatur vates, quorum satis idonea copia extabat, sed consultabatur potius, quisnam ex eis, qui ea tempestate essent, ad rem grauissimam Israelitis obnuntiandam maiori libertate, audacia, & promptiori animo praeditum sese praebere:* Para regir Monarquias, los mas dignos ministros se han de escoger; los que merecen mas se deuen elegir, pues para enfeñar Dios a los Reyes de la tierra; el modo que han de guardar en sus elecciones, quando trata de embiar quien modere su pueblo, llama a las dos Personas de la Trinidad, para tomar su parecer, y consejo, y auiendo tantos dignos de ser embiados, haze preguntas, como si ignorara, quien sera mas a proposito para la ocupacion: y porque suele errar el afecto en las consultas, si la razon no le guia con su luz, no admite solo al amor por consejero, sino que llama a la razon tambien, no porque necessiten de estas preuenciones escusadas, siendo vn Dios solo estas Personas

diuinas, sino para dar exemplo a los que distribuyen los puestos, y ministerios, que a la cambre del honor se ha de subir por ventajas, y que estas no las descubre solo el examen de la voluntad; *Nec consultatio illa diuina de Prophetarum defectu, sed potius de delictis est.*

Consideren bien los Principes las calidades de aquellos a quien dan las dignidades: al trono de los honores, se ha de entrar por la puerta del merecer. Por esto edificaron templo de la honra los Romanos dentro del de la virtud, para dar a entender, que para llegar a aquel, se auia de pasar por este: si los buenos se hazen malos con la grandeza, los malos se haran peores con el poder; que aun la virtud suele padecer peligro en la prosperidad: Premiar al malo, es acobardar al bueno, y dar fuerza a la malicia; y esta no puede acertar en los gouernos. Por esto Christo bien nuestro, que como Dios sabia, que de los buenos ministros dependen solamente sus aciertos, quando sube al monte Tabor a dar lecciones de



de Rey, lleva los tres dicipulos, que son mas ventajosos en los meritos, midiendo los primeros con la dignidad; *Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, & duxit illos in montem excelsum seorsum.*

## §. II.

*El Rey en sí y de sí ha de tener la Magestad, no ha de ser estraña su luz sino intrinseca, y propia, no participada.*

**Q**ue se transfigurò delante de ellos, profigue San Matheo en la relacion; *Et Transfiguratus est ante eos;* y el Angelico Doctor Santo Thomas explicando, que sea transfiguracion; dize, que fue vestirse de vna claridad desusada de gloria, quanto a la essencia, no quanto al modo de ser, que se deriuò de su diuinidad, como sintio el Damasceno; y de su alma bienauenturada, como de la del alma de vn bienauenturado se deriuu a vn cuerpo ya glorioso; *Respondeo dicendum, quod claritas illa, quam Christus in transfiguratione assumpsit, fuit clari-*

*tas gloria quantum ad essentiam; non tamen ad modum essendi. Claritas enim corporis gloriosi deriuatur ab anima claritate; & similiter, claritas corporis Christi in transfiguratione deriuata est à diuinitate ipsius, vt Damascenus ait, & à gloria anime eius; Que como Christo desde el primer instante de su conception tuuo alma bienauenturada, se le deuia cuerpo bienauenturado: pero como auia de padecer en carne pasible, se dispensò desde entonces con el, que no se deriuasse la gloria de la alma al cuerpo, porque pudiesse morir, y como esto no fue quitarle la potestad de deriuar essa gloria, vso de su poder en la transfiguracion comunicando al cuerpo aquella luz de Sol no permanente, sino transeunte. Lo que hallo que ponderar aqui, es, que pudiendo vestirse de vn resplandor aparente, diga Santo Thomas, que le nacio de la alma aquella claridad, ò de su ser diuino; que pretende mostrarse sumo Rey; *summum Regem gloria;* Gran Señor de la gloria: y no fuera Rey grande, si fuera estraña, y mendigara de otra magestad.*

En el primer Capitulo del Genesis dió Moysen a entender, en las primeras luzes la



Genes. c.1.  
num.14.

diferencia que ay entre la claridad, que nace, ò se participa: *Fiant luminaria in firmamento caeli*; Refiere, que dixo Dios el quarto dia de la creacion del mundo: Haganse dos lumbreras, y entrambas grandes en el resplandor: *Luminaria magna*; la lumbrera mayor, que tenga en el dia su imperio: *Luminare maius ut praest diei*; y la menor para que reyne en la noche; *Luminare minus, ut praest nocti*: En tan breues palabras tanta contradiccion, mucho lo estraño en tan sabio Historiador: Si al nacer de essas dos luzes, dize Dios que se hagan grandes; *Fiant duo luminaria*, como inmediatamente llama Moysen a la vna menor luz? *Luminare minus*: De donde se ha originado el perder essa grandeza, y el minorarse essa Magestad? El Angelico Doctor Santo Thomas en el primer Capitulo sobre el Genesis, responde sabiamente a mi dificultad: *Sol enim maior est Luna quantitate, & virtute, quod quantitate patet ex eo, quia est nobis remotior, & tamen apparet maior, cum tamen a remotiori res videantur minores, in virtute etiam excedit, quia omnino illuminat Lunam, & stellas*: El Sol tiene de si la claridad, y la luz, nace con ella, y

D.Tho.c.1.  
in Genes.

no le es peregrino, ni le viene el resplandor de a fuera; pero la Luna tiene participado, y mendigado del Sol; el es quien la ilumina, y la presta los rayos para resplandecer, pues no se llame luz grande, quando entra en el reyno de la noche, sino lumbrera menor; que no puede ser Rey grande, quien tiene participada la magestad de su luz.

Ilustra mucho a los Principes el no ser mercenarios del honor, sino que nazcan con las honras: por esso dixo Egeffipo, que Alexandro, y Aristobolo pleyteauan con Antipatro, porque aunque era hijo de Herodes, le tuuo antes de ser Rey, y ellos nacieron despues de tener corona: *Antipatrum Dissidis, filium Herodes praefere fratribus, atque ad sui gratiam vberiori caput affectu laceßere, ardere maioribus odijs aula Regia, & certamine fratrum concuti, dum illi indignantur, quod priuate mulieris filius in Regno ortis praeferebatur*. Aurelio Comodo, muerto Aurelio Antonino, para obligarle admitiessa por Emperador, el pueblo no propuso mas razon de que auia nacido Principe, y que fue su padre Cesar, que gozaua la grandeza, no por eleccion ni suerte, por

Egeffip. l.1.  
cap.38.



traer en su nacimiento embuelta la Magestad: Eodem momento (dixo) Sol hic Principem, hominemque aspexit. A vn mismo tiempo me mirò Principe el Sol, que me mirò nacer hombre.

Y assi atendiendo a esta pompa el Redemptor en el monte, donde oy sube, con los suyos, haze ostentacion gloriosa de que es por si mismo Rey, como San Efren notò muy a la ocasion, y tiempo: *Suam ostendit gloriam ante suam resurrectionem, ut quando resurrexerit à mortuis in gloria natura sua diuina, sciant eum non accepisse, tamquam mercedem sui laboris gloriam, ut qui ea indigeret, sed eum illam iam habuisse ab eterno cum Patre, & cum spiritu eius; porque no se presumiesse, viendole resucitar, y coronarse por Rey en la Corte de la gloria, que el coronarle era solo retorno de sus fatigas, y premio de sus hazañas, sino que aquella grandeza nació con su mismo ser.*

†\*†\*†\*†  
(:!:)

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

(:!)

§. III.

Vn Rey no se ha de Vestir de mas luz de la que necessita la Magestad.

**M**I Padre San Geronimo, a quien cita Santo Thomas, queriendo declarar este misterio, dize: *Nemo putet Christum per hoc, quod transfiguratus dicitur pristinam formam, & faciem predidisse, vel amisisse corporis veritatem, & assumpsisse corpus spirituale, vel aereum, sed quomodo transformatus sit, Euangelista demonstrat dicens: Resplenduit facies eius, sicut Sol, vestimenta autem eius facta sunt alba, sicut nix;* que el transfigurarle Christo, fue resplandecer el rostro con luzimientos de sol, sin mudar el semblante, ni la forma del cuerpo: y apunta Santo Thomas, que esta claridad de Sol no estuu en toda la profundidad del cuerpo, sino en la superficie exterior: *Sicut autem color, ita & claritas corporis non transparentis in eius superficie attenditur: Y sienten muchos de los Theologos, y Doctos Commentadores, que no se deriuò a todo el cuerpo esta luz, sino a las manos, y pies, si a la fazon estauan descubiertos, porque las demás partes lo*

*D. Hier. in c. Mat. 17. tom. 9. citat. à D. Th. vbi sup. in resp. ad 1.*

*D. Tho. ibi. in salut. ad 1.*

*Abul. in c. 17. Matth. 9. 47.*

*Tolet. in c. 9.*

*Luc. annot. 85.*

*N. Auer. in 3. p. 9. 47*

*de alijs myst. vice*

*Christ. sect. 10.*



estauan con los vestidos: Ahora pregunto yo, porque regatea las luzes, y no se baña todo de excessiuas lumbres, en ocasion que haze alarde de tan supremo Rey? He imaginado yo, que fue doctrina para que aprehendan los demás Reyes en Christo, que no han de vestirse mas luz de la que necessita la Magestad.

Es muy del caso el de los Reyes Magos: Ven vna estrella en el Oriente luzida, y lleuandola por Norte llegan a Ierusalen, y en la Ciudad preguntan por el Rey que ha nacido de los Iudios: *Vbi est, qui natus est Rex Iudaeorum?* Y la razon que dan para buscarle, y adorarle por Rey, es; porque vieron en sus Prouincias vna estrella suya: *Vidimus stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.* Dos cosas hallo que advertir aqui: La vna, que vn astro baste para que hombres tan sabios, crean que es vn Rey Dios el que ha nacido: Y la otra, que Dios quando pretende que le adoren por tal, no embie mas por señal de vna lumbrera, Si le estan facil criar de nuevo flamantes resplandores; porque no los multiplica, y se limita, y se ciñe a vno solo; Gaste mas rayos, sean señas de su poder mas luzimientos: Ea que no, dize el Euan-

gelista: Donde ha de estar esse Dios, quando le den los Reyes la adoracion? En vn humilde pesebre, y hasta esse lugar desnudo ha de guiarle essa luzida señal: *Stetit supra Vbi erat puer;* pues no gaste mas luzes, si essa sola señal es bastante para que reconozcan la Magestad de que goza, que es politica del cielo, que se ajusten los Reyes, con la necesidad: en los resplandores, sin exceder en la pompa de la luz.

No engrandecen al Principe los excessos: medir la pompa con la Magestad, es grandeza que se acompaña de la virtud: lo superfluo, fue siempre demasia; no escusa los desordenes el poder; la mayor altura tiene tambien sus terminos, porque cae debaxo de la ley: Exemplo grande en Christo, que siendo Dios de poder infinito, cuyo braço se estiende a toda jurisdiccion, quando se transfigura, para mostrarse Principe poderoso, dando exemplo a los del mundo, no se viste de mas luzes de las que ha menester;

*Resplenduit faciem eius, sicut Sol, vestimenta autem eius facta*

*sunt alba sicut*

*lux.*

(!:)

Matt. ibid.  
num. 9.

Matt. cap. 2.  
num. 2.

Matt. ibid.  
num. 2.



## §. IV.

Lo que quitan los Reyes, quando lo pide la necesidad, lo han de boluer, quando no insta, a los Vassallos.

Como resplandeció en el semblante Christo con la claridad del Sol, los vestidos tambien resplandecieron, y fueron los resplandores, como el candor de la nieue. *Vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* El Cardenal Cayetano comentando a Santo Tomas, dize: Que esta blancura luziente de los vestidos, se deriuò de la claridad del rostro, y assi refiere San Marcos: *Vestimenta eius facta sunt splendentia*; y San Lucas: *Factus est vestitus eius resurgens.* El Abulense siente, que eran los vestidos blancos, y que se aquilatò maravillosamente aquel candor alli: Empero dado caso que fuessen las vestiduras de color diferente, se les quitò por entonces, y se les imprimieron aquellas candidezes; y desusada blancura despues de passada la Transfiguración, se les restituyò el antigua color en el mismo grado: mas como se conoce que es verdadero Rey Christo, en la mas menuda accion lo dà a conocer, pues lo que qui-

ta, ò es para mejorarlo por entonces, ò para boluelo sin menoscabos despues.

Despues de muerto el Salvador de los hombres, dize San Marcos, que fueron a buscarle al monumento vnas mugeres deuotas, y refiriendo el tiempo, embuelue en la relacion vna no leue dificultad: *Et valde manè vna Sabbatorum veniunt ad monumentum orto iam Sole*; San Pedro el Chrysologo hallò la implicacion en las palabras: *Si valde manè, quemodo orto iam Sole? Si nescis Euangelista, quid dicat?* Si vinieron muy de mañana: como era ya nacido el Sol? A caso el Euangelista ignora las horas? No, sino que habló no con misterio poco: *Quia tunc Sol, vt manè faceret, manecauit, & qui ante noctem fugerat, nunc ipse noctem prauenit fugaturus, vt reddat luci nox horas, quas terror Dominica passionis inuaserat.* Quando murió el Redemptor del mundo, se vistió de luto el dia, y entrò la noche en su jurisdiccion con su obscuridad, y le priuaron el espacio de tres horas de sus resplandores, valiendose de la priuacion de luz, para la pompa funebre de Dios difunto; no luzido el Sol aquel tiempo, que le quitaron la claridad: pues para que se conozca, que lo que

Marc. c. 16.  
num. 2.

D. Petr.  
Chrys. ser.  
82.

Caiet. in p.  
1. 45. art. 1.  
ad 3.  
Marc. ca. 9.  
num. 2.  
Luc. cap. 9.  
num. 29.  
Abulens. q.  
149.  
N. Raph.  
Auer. vbi  
supra.



que se le quita, se le restituye, madrugue tres horas antes esse planeta el dia de la Resurreccion, salga resplandeciente mas de mañana, de lo que suele salir, y hallen esas mugeres, por temprano que vengan, que ha salido ya, que si para sus exequias le quitò Christo las luzes, no se quedará con ellas, antes como Rey diuino se las boluerá. *Miiora nos docet tribuere, quam videamur a seruientibus accipere*, dezia el Rey Teodorico, pareciendole, que desdeçia de la decencia de su grandeza, no dando mas de lo que recibia de sus vassallos; para esto se hizo la Magestad, en quien Dios se representa, que se ocupa solamente en dar, y nada recibe, que no lo buelua con medras: Santo Thomas lo dixo con agudeza: *Insuper, quod de nostro assumpsit, id totum contulit ad salutem*, quando mirandole hombre, y que tomò, para serlo, de nosotros mismos carne, dize, que si la recibe, es para ocuparla toda en nuestro bien, y salud.

(:!:)

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*\*

\*\*\*\*

§. V.

No es Magestad la que se conserva con el desluzimiento de los vassallos.

**A**Tencion pide San Matheo, quando refiere, que Moysen, y Elias se aparecieron a la fazon que Christo se transfigurò; *Et ecce apparuerunt Moyses, & Elias loquentes cum eo*. Otro Euangetista dize, que los vieron los Apostoles al lado de Dios con Magestad; *Visi in maiestate*: Diferente Rey es Christo de los de mas de la tierra, que si labran su grandeza con las menguas de los suyos, Christo labra la suya, permitiendo la gozen delante de el. En agenas miserias se fundan los luzimientos humanos, dize San Drogo Ostiense, viendo a Elias dexar su capa en las manos de Eliseo, y a Ieù fundando trono sobre las de sus soldados; *Festinauerunt itaque, & unusquisque tollens pallium suum posuerunt sub pedibus eius in similitudinem tribunalis*, dize el Texto Santo que en sabiendo, que Ieù estava vngido por Rey, se quitaron las capas los demas, y rindiendolas a los pies del nuevo Principe, le fabricaron de ellas Tribunal magestuoso. Mucho

4. Reg. 6. 9.  
ver. 13.

Cassio. li. 2.  
ad not. 22.

D. Thom.  
Opusc. 55.



cho extraño este suceso, y mas careandole con el Capitulo segundo, donde subiendo por los ayres Elias en carroça de fuego, con luz de soberania, dexò su capa a Eliseo, quando tomò possession de aquel resplandor: *Leuauit pallium Elia, quod ceciderat ei:* Gran diferencia en dos hombres, que entran a la Magestad; Ieù funda la suya desnudando sus Soldados, y Elias para vestir a Eliseo, se desnuda? Que mucho, dize San Drogo, si Elias era figura de Christo; *Tu es verus Elias, qui reliquisti nobis pallium tuum;* y en Ieù se representan los Reyes humanos; y Christo, como Rey diuino, goza de luzes sin menoscabar a otros de su luz, y los Reyes que son hombres, fundan las suyas, menguando los luzimientos de los demás.

No se transfigura nadie a mayor fortuna, que no sea con daño ageno: A quantos desnudan los poderosos para sobrefalir ellos en el luzir: no pondran resplandecer, sin agenas sombras? No, que solo Christo lo sabe hazer, resplandeciendo en si mismo, y dexando a otros en su luzimiento mayor.

El Abulense a este proposito, enseña vna cosa bien

digna de reparo; que aquella luz de que adornò el Sahuador el semblante, no dañaua a los Discipulos, y antes les confortaua, y alentaua la vista, para poderle ver: Como que? Que essa luz està tan lejos de dañarles los ojos, que antes comunica virtud para que la vean? Pues como Moysen, quando baxa del monte con las Tablas de la Ley, ha menester emboçarse, para que le puedan ver los Israelitas la claridad que traia en el semblante comunicada de la platica con Dios? *Ita vt non possent filij Israel intedere in faciem Moysi propter gloriam vultus eius:* Tertuliano declarò el fin que tenia Moysen para cubrir la cara con vn velo; *Oculos percutiebat filiorum Israel:* Porque dañaua los ojos de los hijos de Israel con su luz el Patriarca? Valgame Dios, que no podia luzir sin detrimento ageno? No, que es Moysen hombre, y si Christo como es Dios està tan lejos de hazer mal con sus luzes, que antes alienta, y dà virtud con ellas, Moysen, que es hombre, para resplandecer ha de dañar: *Oculos percutiebat filiorum Israel.*

La mayor grandèza de los Reyes, en opinion de Seneca,

Abul. in  
Masil. 172.  
9.33.

Exod. c. 34.  
num. 33.  
Paul. 2.  
Cor. c. 31.  
n. 13.  
Tertul. in  
illa.

4. Reg. cap.  
2. vers. 13.

Drog. de  
Sacram.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.



Senec. in  
Med.

neca, estrina en hazer bien a los miserables, y en que no se passè el fin beneficiarlos: *Hoc Reges habent magnificum, & ingens, nulla quod rapiet dies, prodesse miseris*: Por esso Tito Emperador, dixo, que le auia perdido; *Diem perdidisti*; viendo que vn dia se le auia passado sin auer hecho algun fauor a los suyos: no se ha de desdeñar el Principe de honrarlos mucho, que no se menoscaba su honor, aunque honren largamente, pues no se disminuye la luz de vna acha encendida, quando se comunica a las que estan muertas: dar la hazienda, es caudal humano; dar lustre, poder de Dios, ò de aquellos que estan cerca del: Esta lición dà en el monte el mayor Rey de los Reyes, trayendo a Moysen, y a Elias, para que resplandezcan delante de el: *Et ecce apparuerunt Moyses, & Elias loquentes cum eo, visi in Maestrate.*

§. VI.

El Rey, no solamente ha de fauorecer a los que tiene cerca, sino a los que tiene lejos tambien.

**A**Vn nos pide esta clausula mayor aueriguacion: Porque trae Christo a

Moysen, y a Elias, para que sean testigos de su Transfiguracion? Quien es Elias? Aquel illustre Profeta, gran zelador de la honra de Dios: En que tiempo viuio? En el del Rey Acab, que auia passado tantos siglos antes, y viuia entonces tambien? Si, que fue arrebatado a viuir a mejor esfera, antes de passar por la region del morir: y quien es Moysen? Aquel Capitan famoso, gran Caudillo del Pueblo de Dios, que librò a los Israelitas del cautiuero de Egipto, partiendo las aguas del mar Bermejo: y murió ya? Claro està, en la tierra de Moab por mandado de Dios: y como se aparecieron? Santo Thomas enseña, que Elias vino en su cuerpo verdadero, y proprio, desde el lugar donde estaua, por disposicion diuina, depositado: y Moysen? En vn cuerpo aparente, como suelen tomar los Angeles en sus apariciones, que su alma separada pudo formar por su propria virtud, y representarse, sin resucitar de nueuo, q̄ esse modo de venir basta, para q̄ el texto se verifique, porque reunirse de nueuo a su proprio cuerpo, y resucitar, no parece conueniente; porque era fuerza que boluiesse a morir en passando aquella gloria; pues

D. Thom.  
vbi sup.

D. Aug. l.  
de Cura pro  
mortuis ca.  
15.  
Lir. in c. 12.  
Mat.  
Abul. q. 54.  
c. 55.  
N. Auct.  
in 3. p.  
D. Thom. q.  
37. sect. 10.  
c. 59.  
phis. sect. 2.



pues no lo es, que ningun hombre, antes que Christo, passasse a vida inmortal, siendo el el primogenito de los que han de morir, y resucitar a nueva vida: Bien estoy con todo esto; pero pregunto mas, que conueniencia halla Dios en traer esos hombres, para que asistan a ella gloria, que ostenta? Oyga mosla de boca del Angelico Doctor: *Ad gloriam autem eterne beatitudinis per Christum adducuntur homines non solum, qui post eum fuerunt, sed etiam qui eum praecesserunt.* Moysen auia pasado; y Elias aunque pasado ya, auia de boluer en los siglos por venir. San Pedro, Diego, y Iuan eran del tiempo presente, pues como el Salvador hazia alarde de Rey, y el Rey, es para todos, no para los que estan cerca, sino tambien para los mas apartados: Traxo hombres de todos siglos, para que se conociesse, que en sus faouores es para todos igual.

En el Capitulo quarto de San Iuan he visto escrita mi proposicion. Boluo Christo nuestro bien otra vez a Galilea, despues que conuirtio aquella muger celebre de Samaria: tuuo el Regulo noticia de su venida dichosa, que tenia vn hijo enfermo en Casaraum, y viniendole a visi-

tarle, le pidio, que le sanasse. El misterio de mi intento halló San Gregorio el Grande en la peticion; *Et rogabat eum, ut descenderet, & sanaret filium eius.* Rogóle, dize San Iuan, que para darle salud, fuesse a su casa, y se pusiesse en camino, para acercarse al lugar, a donde el enfermo estava. El Redemptor reprehendiendo la peticion, y el estilo, como suenan las palabras, le respondió: *Nisi signa, & prodigia videritis, non creditis; si no teneis a la vista señales, y estais mirando prodigios, ni creeis, ni teneis Fe: Claro està, le replica en ingenio florido de San Gregorio, y con sus mismas palabras, no dixo el mismo de si, que si no hiziera milagros, no huuieran creído en el: Si non venissem, & opera non fecissem, que nemo alius fecit, peccatum non haberent;* pues porque estraña en este hombre que pida, para crecer estas marauillas? Que no es esse el motiuo de la reprehension. resuelue la Lumbre de la Iglesia, embuelue mas secretos, que se descubre en lo exterior de la letra; *Poposcit namque, ut descenderet, & sanaret filium eius, vnde sequitur, dicit ad eum Regulus Dominus descende priusquam moriatur filius meus; mitius itaque illum credidit, quem non putauit posse*

Ioan. 4. 4.  
num. 47.

Ioan. c. 15.  
num. 22.

D. Gregor.  
hom. 28. citat. a D.  
Thom. in c.  
4. Ioan.

D. Thom. 3.  
q. 45. art.  
3. in corpo-  
re.



*posse salutem dare, nisi presens esset, & corpore.* El Regulo le pidió, que se partiese a Cafarnaun, pareciendole, que desde alli no podia sanar al hijo, y que necesitava de presencia corporal, para librarle de la indisposicion, que padecia: Pues essa fue la causa de la reprehension, el presumir, que Christo necesitava, para hazer bien de acercarse, y que no fauorecia a los que estauan lejos de su Magestad.

Coracon es el Principe de su estado, por el deve repartir los espiritus vitales de los fauores a todas partes con igualdad. No dexa de gozar el mas apartado de sus beneficios, porque carece de su presencia, que en orden al coracon, todos los miembros gozan de igual vecindad, y cercania; No ha de ser semejante a los rios, que solamente humedecen el terreno, por donde pasan; no se hizieron las gracias, para el que tienen delante, que ay vasallos ausentes, que a fuerza de fatigas le sustentan la grandeza: Sin razon es, que las gozen los que huelen solo al ambar, y no los que estan cubiertos de la sangre, y el poluo; merezca el que sirve ausente, no aprobaciones solas, sino mercedes;

Mas ha menester el Rey a sus ministros lejos, que cerca de su vista; porque de lejos acuden al servicio real, de cerca le desamparan; y assi deuián arrojar lejos el señuelo de los premios, que si se dan donde se merecen, y no donde se pretenden, no faltaran al viuir, por venir a pretender.

### §. VII.

*Los Reyes han de premiar la virtud, y castigar los vicios; mezclando el agrio con lo dulce del gouierno, y se han de inclinar más a la suavidad, que al rigor.*

Como no se limitan las leyes del gouierno a ceñido numero; Descubrio otra calidad Santo Thomas; en traer el Redemptor en esta ocasion a Moysen, y a Elias, y entre las conueniencias, que trae, respondiendole al argumento tercero, dize; *Quinta ratio est, quia volebat, ut discipuli sui emularentur Moysi mansuetudinem, & Zelum Elie,* que traxo a estos dos Profetas, mas que a otros ningunos, para que sus discipu-

*D. Thom.  
vbi sup.  
art. 3. ad 3.*



discipulos, que auian de go-  
uerner, y instruir al mundo,  
ruuiessen a los dos por exem-  
plares; a Moysen por exem-  
plo de mansedumbre, que  
fue afable, y apacible: *Erat  
autem Moyses vir mitissimus  
super omnes homines*; a Elias  
de zelo de aspereza, y rigor,  
que fue en la guarda de la  
Ley inexorable, mezclando  
con los fauores el castigo: y  
añadiò agudamente Pedro  
el Cluniacense, que para  
que aprendiessen en e-  
llos mismos el acierto en el  
mezclarlos, pone en primer  
lugar a Moysen, que fue  
blando; y a Elias riguroso en  
el segundo; enseñando, que  
el estilo ha de comenzar siẽ-  
pre por la suauidad.

El castigo, y el premio, son  
quien mantiene el orden de  
la Republica, porque en fal-  
tando, no ay con que atemo-  
rizar los vicios, y animar las  
virtudes, no auria Principes,  
fino huuiesse pena, porque  
el temor los reconoce a pe-  
sar de la libertad natural o-  
puesta a la seruidumbre:  
quien se negaria a los vicios  
si la pena faltasse, y quien se  
ofreceria a los peligros si fal-  
tasse el premio: estos son los  
dos polos del gouerno, los  
dos luminares de las Repu-  
blicas: Empero acuerdense  
los Reyes, que son los Padres

de sus inferiores, para tem-  
plar la justicia con la cle-  
mencia; trayganlas assidas  
de las manos siempre, vsan-  
do con tal arte de la vna,  
que la otra no quede ofen-  
dida.

El assombro de la Africa  
Tertuliano, ponderando v-  
nas palabras del Capitulo tri-  
enta y tres del Deuterono-  
mio; entendio esta leccion  
muy a mi intento: Ya cerca-  
no a morir el Patriarca Moy-  
sen, començo a profetizat  
los successos futuros de su  
Pueblo, y llegando al vaticin-  
io del tribu de Ioseph, ima-  
gen de Christo, le predixo  
en metáforas misteriosas: *Be-  
nedictio illius, quia apparuit in ru-  
bo venias super caput Ioseph, &  
super verticem Nazarei inter fra-  
tres suos, quasi primogeniti Tauri  
pulchritudo eius, cornua Rhinocero-  
rotis, cornua illius in ipsis ven-  
tilabit gentes usque ad terminos  
terre*: El Cardenal Cayetano  
siente, que aqui se entiende  
la dignidad Real de Christo  
Señor nuestro, representa-  
da en Ioseph: *Explicabitur  
Regia dignitas ad futura tribui  
Ioseph ex voluntate Dei*: Es-  
toy muy bien con essa in-  
teligencia; pero que quie-  
re dezir, que serà su hermo-  
sura, como la del primo-  
genito del Toro, y que  
sus puntas seràn como las  
del

Num. c.12.  
num.

Petr. Clun.

Deut. c.33.  
num.16.

Caietan.



Tert. lib.  
adu. Iudeos  
cap. II.

del Rinoceronte? Veamos el entendimiento de Tertuliano: *Non vtrique Rhinoceros destinabatur Vnicornis, vel Minotaurus bicornis, sed Christus in illo significabatur, Taurus ob vtramque dispositionem alijs ferus, vt iudex, alijs mansuetus vt saluator.* El Toro tiene dos puntas, y es tan feroz, y cruel por su naturaleza, que ciegameute dà dos heridas con vn golpe solo: El Vnicornio, o Rinoceronte tiene vna punta no mas, y tan saludable, que con la herida que haze dà el remedio: Pues quando se pronostica el Imperio de Christo, hagale su descripcion en vn compuesto de estos dos animales, el cuerpo sea de Toro, y la cabeza de Vnicornio saludable, para que se conozca, que quando se introduce en papeles de Rey en representacion, y de Iuez en sombras; no proceden sus iras sin ojos en los castigos, sino que en las mismas penas embuelue los faouores de la salud.

La corona, la vida, y los Imperios haze peligrar la injusticia; y la justicia, si es rigurosa, tambien: y la clemencia, si es desordenada no es menos dañosa al Reyno que la crueldad, y assi la han de mezclar con tal destreza los Reyes, que se hagan amar

Tacit. l. 6.  
Annal.

con la blandura, y respetar con el rigor; que si el cielo cria las mieses con la benignidad de sus rocios; las arroya, y asegura con la aspereza de la nieue, y la escarcha: No es menos cruel el que perdona a todos, que el que a ninguno: por esto deuen andar vnidas estas virtudes, como miembros de vn mismo cuerpo: Grande exemplar en Christo, que quando se transfigura, vistiendose de Magestad, para ser enseñanza a las Magestades; pone a sus lados a Moyfen, y a Elias, vno apacible, y manso, otro aspero, y riguroso, y al mas benigno dà el lugar primero, mostrando que en su gouierno se compone el rigor con la blandura, y se ha de comenzar siempre por la misericordia, y piedad: *Et ecce apparuerunt Moyses, & Elias loquentes cum eo.*

#### §. VIII.

*El Rey ha de ser solo en la Magestad, nadie le ha de igualar en la autoridad, ni el poder.*

**P**areciole a San Pedro a proposito el sitio para quedarle en el, y dixole al Redemptor, q̄ si gustaua de hazer alli su habitacion, fabricaria tres alojamientos; vno pa-



para Christo, y para Moysen, y Elias otros dos; *Domine, bonum est nos hic esse, si vis, faciamus hic tria tabernacula, tibi vnum, Moysi vnum, & Elia, vnum*; Todos los Euangelistas dan por poco acertada esta peticion; *Non enim sciebat quid diceret*: De esta ignorancia dà muchas causas los Comentadores pero es el caso singular la de Proclo Obispo Ciriense; *Servos pares cum Domino constituuis dignitate?*

Quiso igualar con el Rey los ministros, y poner a los tres en iguales tronos; que mayor ignorancia, quando no sufre compañeros el Imperio, ni admite diuisiones la Magestad. El Angel de los Maestros, Santo Thomas sobre el Capitulo catorze del sagrado Euangelista San Matheo aduirtio con mucho ingenio en Christo esta policia. Ollaba el Señor las aguas tan seguro entre las olas, como si pisara en la tierra: Dio facultad a San Pedro, como a quien gozaua ya de su valimiento, para que las pisasse con el mismo poder; Comiença a andar sobre ellas, y lebantandose vn viêto proceloso, informado de temor, le pidio ayuda viendose ya sumergir; *Videns vero ventum validum timuit; & cum cepisset mergi clamauit*: Si le dà auto-

ridad de' andar sobre las aguas al Apostol, porq̄ quando vña de ella le infunde miedos, y haze de modo, que conozca, que pende de su poder? *Hic autem, quod Petrus timuit*; es la respuesta de Santo Thomas, *differentiam monstrabat Magistri, & discipuli*; Para dar a entender, que ay diferencia en el poder de los dos, que vno es de Rey, y el otro de valido, y que aun el vño del pende de su voluntad.

Lo que mas ilustra al Principe es hazer honras a los suyos: empero las que son propias de su dignidad, y que le diferencian de los inferiores, no ha de alargar a ninguno, que estas no son de çalidad de luz, que en passando a otra materia, queda entera en la suya, antes todas las que diere dexaran de luzir en el, y quedarà a escuras la Magestad, acudiendo todo a recibirla de aquel, que la tuuiere: Las estrellas en ausencia del Sol luzen; presente, se escurecen, porque no son mas, que retratos de su luz. Aun en Liuia su madre no consintio Tiberio las especiales demõstraciones de honra, que la queria hazer el Senado, porque pertenecian al Imperio, y juzgaba que disminuian su autoridad: *Ceterum anxius*

D. Chrysof.  
cit. in cat.  
D. Thom.

D. Proc. ser.  
del transfig.

Matt. c. 14.  
v. 30.

Cornel. Ta.  
cit. lib. 1.  
in-ann.



*inuidia, & muliebri fastigium in diminutionem sui accipiens, nec lictorem quidem ei decerni passus est*: y assi sintió que se hiziefen por Neron, y Druso las mismas oraciones publicas, que por el, aunque eran los sucesores en su Monarquia, que quedan los honores de los Principes sin estima, si los haze vulgares la adulacion:

*Idem lib. 4. Vanescit Augusti honor, si promiscuis adulationibus vulgatur.*

Este es gouierno de Dios, y en el enseñan estas razones

de estado, quando dá liciones como Rey a los Reyes el dia de su Transfiguracion, en quié haze reseñas de la bienauenturança, para alentar a los Principes, que si obseruaren politicos estas diuinas leyes, dichosamente se haran Reyes en la gloria: *Ad*

*quam, &c.*

(:!:)





DISCURSO SEXTO  
**EVANGELICO**

EN LA

**SOLEMNIDAD DE LA RESUR-**  
**RECCION DE CHRISTO.**

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA**

*del Espiritu Santo de Madrid.*

**SALVACION.**

*Maria Magdalene, & Maria Iacobi, & Salome emerunt aroma-*  
*mata, ut venientes ungerent Iesum: Ex Euangel. Lect.*  
 Marc. cap. 16.



ON nuevos resplandores , con recientes lu-  
 zes , sin que la nouedad del luzimiento con-  
 tradiga a lo antiguo de sus rayos, dexa el ver-  
 dadero Sol la obscuridad del sepulcro, las nie-  
 blas del monumento, glorioso triunfador de-  
 sampara el Mauseolo , en cuyas piçarras frias  
 pagò a la muerte el tributo , con o fiador de los hijos de A-  
 dan: No ya entre riesgos de boluer a su Region, despide lu-  
 zes en la esfera de la vida, libre de funestas sombras, que co-  
 mo venció a la muerte que le auia vencido, haze ostentacion  
 de viuo publicando luzimientos de vida , y Resurreccion:  
 Trofeos heroycos, son triunfos gloriosos: pero Victor An-  
 tiocheno se alargò a dezir deuoto, que son deudas de Maria,



Victor An-  
tioch.

porqué en sus puras entrañas recibió ynas como prendas Christo de refucitar: *Accepit ergo (dize) natura humana in Beata Virgine, quasi quasdam arrhas, & primitias sue incorruptibilitatis integritate incorruptibilitatis Virginea:* Que como nació de Virgen, y goza fueros de incorrupcion la pureza, la integridad de su madre tuuo essa prerrogatiua, y se la comunicò en su Claustro virginal.

Oy veo a Iesus vfano de que triunfa del morir, y de que buelue a su ser, a pesar de los ascos de la corrupcion inmortal. è incorruptible: Si son de Maria las arras, si son fuyas las primicias, en empeños està Dios: En los de darnos la gracia a su intercession, y ruegos, siempre los suele tener; y assi presto, y liberal la concede a sus instancias; pidamosla, nos la alcance, para que deuidamente se celebre esta victoria: la parte que tiene en ella la està intimando, a que pida: Quien ha de dar el fauor, es el vencedor glorioso; y por el triunfo obligado; quien ha de desconfiar en tantas seguridades? Pero entre tantas certezas añadamos vna más: Vistamos la petition de la embaxada del Angel, que es por quien se obliga el Hijo, y suele ser en la Madre empeño de interceder:

AVE MARIA.

*Maria Magdalene, & Maria Iacobi, & Salome emerunt aromata, & venientes ungerent Iesum: Ex Euangel. Lect. Marc. 16.*

§. I.

*La pompa en el sepulcro, es señal de refucitar.*

**E**N las primeras palabras del Euangelio de oy, entra San Marcos con seguras señales, con indices ciertos de la Resurreccion de Christo nuestro bien, porque en ellas se introduze haziendo relacion de tres mugeres devotas que compraron aromas, y preciosos olores; y vi-

nieron con ellos a vngirle en el monumento: *Emerunt aromata vt venientes ungerent Iesum;* y como el honor, y el culto que se dà a los cadaueres, la pompa, que se celebra en sus sepulturas, son presagios felices de que han de restituirse a nueva vida con flamante luz: en estos gastos solennes de perfumes tan costosos, quiere anticipadamente assegurar el misterio de la Resurreccion.

Extraña S. Cirilo Alexandrino



drino las honras que hizo Iacob al sepulcro de Rachel su difunta esposa; *Mortua est Rachel, & sepulta est in via, qua ducit Ephratam, hac est Bethleem, erexitque Iacob titulum super sepulchrum eius: Hic est titulus monumenti Rachel usque in presentem diem.* Murio la hermosa muger, y Iacob la enterrò en el mismo camino, que guiaba a Belem, erigiò vn glorioso titulo sobre el noble monumento, lebantò estatua, como traslado el Caldeo; *Statuit Iacob statuam, para memoria de los siglos venideros: Para que tantos honores, le pregunta Cirilo al Patriarca, si auian antes fallecido tan illustres varones, mugeres tan admirables sin tan singulares honras? porque à Rachel la entierra con gloria tan desusada? dexé de hazer esse fausto, que no se hizo con Rebecca, ni se executò con Sara, q̄ diràn, que es vanidad; No fue fino gran misterio, responde el Alexandrino; *Plurimæ quidem sanctarum mulierum dormierunt, in solo tamen Rachelis monumento mysticus ille, & sacer figuratus est lapis. Hinc datur intelligi enigma illud Regnavit mors ab Adam usque ad Moysen, desijt vero a tyrannide, cum virginis Dei carnem suscepit, & tanquam virginem castam exhibuit sibi Ecclesiam, in cuius**

*imaginem sepulta est Rachel, itaque quod super aliorum monumenta lapides posui non fuerint, signum, & quidem perspicuum est nondum humani generis mortem deuietam fuisse, y lo confirma la Cadena Griega; Non temere putant huius monumenti scripturam meminisse, dam cum plures sanctorum patrum mulieres dormierint, soli Rachel typus erectus est: ea enim typum gessit Ecclesia, que sola victrix trophaeum mortis sustulit in Christo. Rachel era figura, y simbolo de la Iglesia, en quien se representaua, q̄ auia de salir Christo vencedor de la muerte, y que despues de vencida, auia de resucitar, y a ninguna muger de los Patriarcas antiguos conuino essa representacion; pues hagase a sus cenizas esse especial honor, essa particular honra, para mostrar, que no han de quedar se en poluos, sino que han de restituirse en la linea de la vida a su antigua claridad.*

Pues quando intenta San Marcos hazer a los hombres ciertos que ha de boluer el Redemptor a viuir, introduzga vnas mugeres, que sin reparar en gastos, van con aromas a su sepultura; *Emerunt aromata, ut venientes ungerent Iesum, que si las honras de los monumentos indican, que los caduères han de boluer*

Gen. ca. 35.  
num. 19.

Cald. transf.  
lat.

De. 3. 11. 11.  
27. 11. 11.

Cirill. A.  
lexand. in  
Cat. Lippo-  
man.



a viuir: La que en reuerente culto se haze al sepulcro de Christo, es vna señal gloriosa de que ha de resucitar.

## §. II.

se preuiene de luz Christo para resucitar, porque de la luz de su Resurreccion ha de venir a los hombres el bien.

**P**Or lograr religiosas las Paromas las Marias, profi- gue el Euangelista diziendo en su relacion, que vinieron a vogir el cadauer sagrado muy de mañana: *Et valde mane vna Sabbatorum*: Para que luzes de Aurora? Crepusculos a que fin quando Christo resucita? Porque todo nuestro bien ha de nacer de la luz de la mañana, en que salio del sepulcro, bañado de resplandor.

Quando contemplò Dauid a la Ciudad de Dios tan colmada de fauores, dixo profeticamente, que la nacieron ellos beneficios de auer madrugado Dios a fauorecerla de mañana: *Adiuuauit eam Deus mane diluculo*: Pues que mañana es essa en que Dios ilustrò essa hermosa Ciudad? No auia otro tiempo en que ennoblecerla? Si. Però fue la mañana de Resurre-

cion, de quien habla, dize aduertidamente San Basilio el Grande: *Quoniam diluculo resurrectio futura erat: Adiuuauit eam Deus mane diluculo, hoc est, victoriam contra mortem die tertia matutina consecit*; que como en començando a resplandecer Christo vitorioso de la muerte en la mañana alegre que salio del monumento, començaron a obrar los auxilios diuinos en los pechos de los hombres, dize que el fauorecerla fue al tiempo de amanecer; *Adiuuauit eam Deus mane diluculo*.

Con ingeniosa pluma alentò San Mateo mi consideracion en el Capitulo viete y seis. Haze memoria del lastimoso llanto del Apostol San Pedro, y refiere el suceso con estilo misterioso: Niega dos vezes a Christo, y quando despeñado se iba precipitando en la tercera, dize: *Continuo gallus cantauit, et recordatus est Petrus verbi Iesu, quod dixerat: Priusquam gallus cantet ter me negabis, et egressus foras fleuit amare*: Que cantò entonces el gallo, y acordandose Pedro que le auia dicho Christo, que le auia de negar antes que cantasse, se salio a fuera, y llorò amargamente: En cantando el gallo llora? No son las lagrimas el principio de sus dichas?

D. Basil.  
Mag. in  
illa verb.

Matt. c. 26.  
num. 75.

A. Illio  
in. hunc  
Cap. 26.  
num.

Psal. 45.  
num. 6.



Prudent.  
hymn. i.  
ad cant.  
gall.

chas? No le levantan a la amistad de Dios, y le restauran a la gracia perdida? Pues essa felicidad como comienza quando empieza esse canto? Ay gran misterio, dize con nouedad Prudencio: *Cantuque galli cognito, peccare iustus destitit; inde est, quod omnes credimus illo quietis tempore quo gallus exultans canit Christum redisse ex inferis*; El canto de este animal muestra que quiere clarear la mañana, y que se apresta entre dudosas luzes a salir el Aurora, y el cantarle a Pedro fue pronostico feliz, que el Sol de Iusticia Christo auia de salir muy presto de la noche del sepulcro, y auia de amanecer con rayos nuevos de resucitado: pues que marauilla es que se levante, y lllore? Que mucho no dure Pedro en su precipicio, si estan librados sus bienes en la luz que el gallo anuncia, porque es luz de la mañana en que Dios resucitò.

En auiendo señales de que renace Christo como luciente Fenix de sus mismas cenizas, y que madruga como Sol resplandeciente, para salir de la noche del sepulcro a la hermosa mañana de vna inmortal vida, se aseguran las dichas de los mortales; y assi San Marcos oy, quando

los pronostica sus mayores bienes, introduce de mañana las glorias prodigiosas de la Resurreccion; *Et valde mane vna Sabbatorum*; *¶ III.*

El misterio de la Resurreccion le haze Dios creible por exemplos.

**M**Vy de mañana dize San Marcos que vinieron; *Et valde mane*; emperò añade que auia el Sol nacido ya; *Oria iam Sole*; Essa es implicacion: Si era muy de mañana quando las Marias vinieron, como puede componerse con auer ya esplayado el Sol sus lumbres? Bien se que dize San Agustin, que no se ha de entender, que auia nacido de todo punto ya el Planeta luminoso, sino que estaua vezino a salir, y que ya comenzaua a desplegar sus luzes: *Nec accipiendum est, quod ait, valde mane orio iam Sole, tamquam Sol ipse iam videretur super terram, sed de proximo adueniente in has partes Sole, id est ortu suo iam caelum illuminare incipiente*; y es muy conforme a la leccion de los Griegos, que dicen; *Oriente Sole*; y se tambien que componen esta dif-

D. Aug. de  
concor. E-  
uan. lib. 3.  
cap. 24.

Lec. Graca  
ibid.



Auers. 3. p.  
9. 46. sect.  
6. de sep.  
Christi.

D. Petr.  
Christi. ser.  
74.

cultad muchos Teologos, y Comentadores, diciendo que estas mugeres salieron de su casa muy de mañana, y que auia ya el Sol salido, quando llegaron a la sepultura: Empero pregunto yo, porque se han de apresurar las ardientes galas de su luzimiento en la ocasion que Christo refucita? Y para que publica tan cuydadoso San Marcos estas priessas luzidas para boluer a nacer? Oygamos la razon a San Pedro el Chrisologo: *Ergo Sol, qui prater horam vi Domino compateretur, abscesserat claritate, qua resurgeret Dominus, ante tempus occurrir, & qui vi suo commoreretur Auhori ipsam meridi. nam suam mortificauerat claritatem, vi con- surgeret Auhori suo ereptis tenebris ante lucanus erupit:* Auia nacido el Sol en las llamas del Oriente, y discurrido por los Orbes celestiales vertiendo luzes, hasta llegar a su ocaso, adonde sepultò sus claridades en el sepulcro funebre de la noche, haziendo exequias a sus resplandores: Quien presumiera que boluiera a nacer con mas luzida pompa, como Fenix hermoso de sus paueas, si ocultò sus luzimientos dandoles sepultura entre sus lobregueces? Como se restaura en ellos recobrando su belleza? Este es

caso, dize con ingenio florido San Pedro Chrisologo: *Ergo Sol, qui prater horam, vi Domino compateretur, abscesserat:* Perdiò en su ocaso sus lumbres, porque las perdiò en su muerte Christo Sol verdadero, a quien imitaua, y quiso Dios que en esse hermoso luzero se hiziesse el credito facil de su Resurreccion: pues hallen que el Sol nació otra vez essas mugeres, para que viendo en nueva cuna de luz a el que auian visto difunto, con su exemplo se conuençan, que el Redemptor ha refucitado ya; *Claritate qua resurgeret Dominus ante tempus occurrir.* Fue muy antiguo en Dios, dize San Anastasio el Sinayta, pretender con exemplos persuadir al mundo su Resurreccion gloriosa, y prueba esta antiguedad desde el primer Capitulo del Genesis, donde se haze mencion, que en criando la tierra la puso Dios el rostro debaxo del abismo de las aguas: *In principio creauit Deus cœlum, & terram, terra autem erat inanis, & vacua, & tenebra erant super faciem abyssi:* y esse ponerla debaxo del abismo fue sepultarla, dize el Sinayta: *Oportet terram à Deo factam, statim ab initio abyssu, tamquam inferis traditam:* y que intentò con esto?

Genes. c. 1.  
num. 1.







prevenir la leña, llevando dispuesto el fuego: Despide a los criados a la falda del monte, pone en los ombros de Isaac la leña, en que ha de ser sacrificado: Suben entrambos la cuesta, y ya desnudo en la cumbre, en las manos de Abraham el cuchillo sangriento, le detiene Dios con voces, mandando, que no execute el golpe en el mayorazgo: *Ne extendas manum tuam super puerum, nec facias ei quidquam*; Que razón ay, le pregunta a Dios San Prospero, para mudar de parecer tan presto? Si le manda ab Patriarcha, que el por sí mismo de muerte a su primogenito, porque le impide el obediente impulso, quando le va a executar? Porque no quiere que muera, y quando el golpe del morir se le acerca, le impide la execucion? Porque Dios se auia empeñado en resucitar a Isaac, porque lleuasse adelante su generacion, assi se lo prometio otra vez Dios a su Padre; *Et dixit: Vocabitur tibi semen*. Pues si Isaac ha de pasar a nueva vida de la esfera de la muerte, esto es, de la que muera, porque no resucite, que ninguno antes que Christo, ha de morir para resucitar? *Quid istud? Salus non stolida*...

San Prospero, *quia resurrectio filio Dei reseruata est*; Es Christo el primogenito de los muertos, dize San Iuan; *Primogenitus mortuorum*; Y San Pablo le llamó, primicias de los que durmieron; *primitiae dormientium*, por esso tiene, testigo el mismo Apostol, entre los resucitados, el primero lugar, por ser principio, y primogenito de ellos; *Qui est principium primogenitus ex mortuis, ut sit in omnibus ipse primatum tenens*: ninguno antes que Christo resucitó primero a vida immortal, afirma Santo Thomas; *Christus est primus resurgentium, quia ipse resurgendo primo peruenit ad vitam penitus immortalem*; Que si bien es verdad, que dize San Matheo, que en la muerte de Dios se abrieron los monumentos, y muchos cuerpos de Santos boluieron a viuir; *Et monumenta aperte sunt, et multa corpora sanctorum que dormierant, surrexerunt*. O fue para morir otra vez despues, como enseña Santo Thomas siguiendo a San Agustín, o porque aunque se boluieron a la region de la vida immortal, y gloriosa, no fue porque se obrasse su resurreccion, antes que la de Christo, sino quando el Redemptor resucitó glorioso; y el abrirse los sepulcros fue una preven-

Apo. c. 1.  
num. 5.

1. Corint. c.  
15. n. 20.

Ad Colos.  
c. 1. n. 18.

D. Thom. 4.  
p. 2. 53. art.  
3. in Corp.

Math. c. 27.  
num. 52.

D. Thom. 4.  
p. vbi sup.

D. Aug. 8.  
pist. 99.

Chriost.  
hom. 89.

in Matt.  
Euim. c.

67.

Teophil. in  
c. Mat. 27.

Genes. cap.  
22. n. 12.

Genes. cap.  
21. n. 12.

D. Prosp. 1.  
par. de pre-  
m. c. 27.



D. Prosp. l. cion anticipada para boluer  
de promif. los cuerpos despues con el  
Dei p. 3. c. Señor a nuevas luzes del ser,  
29. que se menoscabara, al pare-  
D. Hieron. cer, aquella corporal felici-  
in c. Matt. dad de Christo, en sentir de  
27. & ep. Cayetano, si le faltara aque-  
150. q. 8. lla compañia corporal: *minus*  
Caiet. sup. *corporalis felicitas aliquod habere*  
q. 53. art. 3. *videretur, si desit corporalis socie-*  
in resp. ad *tas,*

§. V.

La aparicion de los Angeles está  
vinculada a la piedad que

se obra con los  
difuntos.

**L**egaron las mugeres Re-  
ligiosas, y hallaron a-  
partada del sepulcro la losa  
que le cubria, y entrando en  
el monumento vieron vn  
mancebo hermoso con can-  
didas vestiduras a la parte de  
recha: *Et respicientes viderunt*  
*reuelatum lapidem, erat quippe*  
*magnus valde, & introeuntes*  
*in monumentum viderunt iuue-*  
*nem sedentem in dextera cooper-*  
*tum stola candida: Iuráralo yo,*  
dize San Alcimo, que a ellas  
mugeres piadosas auia de a-  
parecerse vn celestial Para-  
ninfo: pues en que puede  
fundarse para afirmar esta a-

paricion? Es la respuesta cla-  
ra, responde con mucho inge-  
nio: *Pro quibus respondens con-*  
*testim gratia facta est, Angelicos*  
*cernant humana, vel lumina du-*  
*tus, atque resurgentiis primae dent*  
*nuntia Christi: Venian a visu-*  
tar a Christo en la sepultura,  
y a vngir el Santo cadauer,  
guiadas de su piedad, mo-  
tiuadas de su amor: pues co-  
mo podia escusarse que vn  
Angel se apareciesse? Si a  
la piedad Christiana que  
se obra con los difuntos,  
es el retorno vna Angelica  
vision?

Apoye San Agustin esta  
consideracion sobre el caso  
de Tobias: Embiale Dios vn  
Angel para que sirua de có-  
pañero a su hijo en la jorna-  
da que determinaua a hazer,  
y encubriendo su nombre el  
celestial mensagero en el dis-  
curso de la peregrinacion,  
en poniendola fin, desembocò  
el secreto, declarando  
que era Espíritu de otra Cor-  
te superior: *Quando orabas*  
*cum lacrymis, & sepeliebas*  
*mortuus, & derelinquebas pat-*  
*rum tuum, & mortuus abs-*  
*condebas per diem in domo*  
*mea, & nocte sepeliebas cor-*  
*ego obtuli orationem tuam Do-*  
*mino, & nunc misit me Domi-*  
*nus, ut curarem, & seruum*  
*uxorem filij sui a demonio*  
*liberarem.* A que fin le  
pregun-

D. Alci. in  
carm. ad  
Soror.

D. Aug.  
de ser. tri.  
de Tem.

Tob. c. 12.  
num. 12.



pregunta el Fenix de los ingenios a este Embaxador a lado, dexa su habitacion para servir a Tobias de mensajero. Si pretende Dios librarle de los peligros del camino, que previene, por si mismo puede hazerlo; que necessita Dios de su ministerio? Si es su intento boluerle la vista perdida, escusado es vn Angel para el destierro de esta ceguedad; no ha menester su poder peregrina ayuda: Si a Sara ha de librar de las manos del demonio, en vano es para Dios extraño favor: pues porque viene este Angel, y le remite Dios a estos cuydados? Ahora veamos, dice la luz de la Iglesia, en que ocupava el tiempo de su vida Tobias: *Nescitis cuius mercenarii ope frui meruistis, defunctos captiuitatis sepeliri non timuisti, ascenderunt ad Dominum opera tua, quia relicto prandio reddidisti mortuo sepultura, ego Domino medullata intuli sacrificia pro venerabili sepultura, ego directus sum operarius fori caelestis, quid meruistis pater Tobias filiusq; Tobias? Mercenarium habere caelestem, & tanquam operarium locare terrestrem: Daui misericordioso sepultura a los muertos, y dexaua piadoso la comida por enterrar los difuntos, ocultaualos de dia, para hazer ellos oficios en la obli-*

curidad de la noche; pues si su exercicio es dar a los muertos honor, que mucho que Rafael venga a servirle de criado, y ministro, y que descubra que es Angel, si las apariciones de estos Espiritus nobles se vineularon a quien obra esta virtud; *Et introeuntes in monumentum viderunt iuuenem sedentem in dextera cooperatum stola candida.*

## S: VI.

*Christo bien nuestro resucito para nuestro descanso.*

Como refiere San Marcos que vieron las Marias al Angel sentado, hallò en la relacion S. Pedro Chrysologo dificultad, y así pregunta dudoso: *Que causa sedendi erat, cui nulla inerat lassitudo?* Fue por ventura el sentarse porque estaua cansado? No, que estos Espiritus nobles no se pueden fatigar: pues fino ha trabajado, porque descansa? Que el sentarse parece que supone cansancio; que ay mas misterio añade ingeniosamente: *Sedebat ad docendam Resurrectionem, non ad lassitudinem subleuandam, caelestis natura ignorat lassitudinem, sed factus est lapis vas Angelicae sessionis, Doctrinae caelestis Cathedra.*

Queria

D. Aug.  
serm. 226.  
de Tem.

D. Petrus  
Chris. serm.  
74. & 75.



Quería el Angel enseñar como Maestro el misterio de la Resurreccion, y los efectos del, de quien auian de nacer tantos bienes a los hombres, y entre ellos, que sus fatigas auian de tener fin, y que sus sudores se auian de acabar, y hizo de la piedra Catedra de su misterioso Magisterio: por esso se sentò en ella, para dar lición sentado, que en resucitando Christo, todo ha de fer en los hombres descanso, sin que tenga lugar el trabajo, ni el sudor.

Gran lugar de San Iuan en su Capitulo 20. pòderado del Chrysostomo: Auisa la Magdalena a San Pedro, y a San Iuan, que auia visto lebantada la losa del monumento: Corrieron cuydadosos a la sepultura, y dize el Euangelista: *Venit ergo Simon Petrus sequens Ioannem, & introiuit in monumentum, & vadit linteamina posita, & sudarium, quod fuerat super caput eius: Que entrando Pedro primero, aunque estaua antes San Iuan, viò las sabanas plegadas en q̄ auia estado embuelto el sagrado cadauer, y el Sudario que auia estado sobre la diuina cabeça: No merece aduertencia, exclama con boca de oro San Iuan Chrysostomo, q̄ dexa el Sudario Christo, y aquellos lienzos, quan-*

do ha de resucitar? Que pretende en dexar estas prendas, mas que otras? Para que indiquen q̄ goza de vida nueua inmortal, y gloriosa? *Linteamina Christus reliquit* (responde con agudeza) *unde abstergat lacrymas luctus tui, & sudorem refrigeret desiderij tui: Con que se limpian las lagrimas? Con que se enjuga el sudor? Claro està que con vn lienço; el Sudario no sirve para otro fin: pues esse tuuo el Señor en dexarlos por prendas de que ha resucitado; para dar a entender que en resucitando Christo, fenecieron para el hombre los trabajos, y fatigas; que se terminò el cansancio, y acabaron los sudores; para esso dexa los lienzos, con que los pueda limpiar: Et respicientes viderunt reuolutum lapidem. Erat quippe magnus valde, & introeuntes in monumentum, viderunt inuenem sedentem in dextera coopertum stola candida.*

D. Chrys.  
serm. 6. de  
Resurr.

#### §. VII.

No ay alabança que más acredite las glorias que la que nace de la lengua del contrario.

Tienen estas palabras tantos creditos oculos, q̄ embargan el pensamiento a mayor examen: *Viderunt inuenem*



*uenem sedentem in dextera*, dize San Marcos, que estaba el Angel sentado a la mano derecha. San Matheo claramente dize, que el Parainfio se sentò en la misma piedra de la sepultura; *Et accedens reuoluit lapidem, & sedebat super eum*, y explicando el motiuo de sentarse, San Seueriano assegura, que no es otro, sino para ser Doctor de la Resurreccion, y hazer creible desde la picarra el misterio; *Et sedebat super eum, cui nulla inerat lassitudo, ut fidei Doctor, ut resurrectionis Magister*; Sentado en el monumento quiere enseñar, que Dios ha resucitado; antes sentado en el dà a conocer, que dura entre los ascos de la muerte; no es el sepulcro deposito de zenizas? No es el teatro, donde se representan las tragedias del morir? Pues como haze del catedra para enseñar las sendas de la vida? No basta que el lo assegure; que ha menester valerse del sepulcro para acreditar su testimonio? Anda acertado, dize Seueriano; *Sedet resurrectionis Magister*; No es el mayor contrario del viuir el monumento? Si, porque es la region donde la muerte deposita sus trofeos, no es la gloria mayor, quando le aclama el mayor enemigo? pues valgase del el An-

gel, para que tenga credito la resurreccion; que si a calo no dieren a sus palabras fe, seràn las del sepulcro, por contrario, de la vida de tanto valor, y credito, que en viendole vacio, no se la negaràn; *Et sedebat super eum, ut fidei doctor, ut resurrectionis Magister*.

No acreditaron nunca los elogios propios; mayor credito dà la alabança, que nace de la boca agena: por esso dixo Plutarco hablando de Cayo Mario: *Vna sui iactatione gloriam fama perdidit*. El nombre de las hazañas de Julio Cesar no ganò lustre con sus escritos, si damos fe a Ciceron; *Sanos quidem homines à scribendo deterruit*, porque la modestia de los varones fuertes es referir sus hechos cõ agena pluma: los estraños han de ser quien califique las glorias, su testimonio es el mas abonado, porque no se tiene por sospechoso. Pues dele el monumento de la vida de Christo, sea quien engendre Fe de que ha resucitado à immortal vida; que si la dà la lengua del mayor contrario, serà el mas fiel testigo; como el mas enemigo del viuir; *Et accedens reuoluit la-*

*pidem, & sedebat super eum.*

(!!)

Matt. c. 28.  
num. 2.

D. Seuer. in  
Cat.

Plutarco.

Ciceron.



§. VIII. y...  
 Quien cree a Christo resucitado, le  
 tiene consigo, quien no le cree, ha  
 menester buscarle, porque la  
 falta de Fè le a-  
 lexa.

**A** Sseguròlas el Angel, y  
 mandò que no remies-  
 sen, y dixòlas; *Iesum queritis*  
*Nazarenum Crucifixum surrexit,*  
*non est hic.* Yo sé que quien  
 buscais, es Iesus Nazareno  
 crucificado, no està aqui, que  
 resucitó ya: Como no ay pa-  
 labra alguna en las sagradas  
 letras, que en sí no embuelua  
 secretos escondidos; y pro-  
 fundos, le descubrió el Chri-  
 stostomo singular: *Audi, quid*  
*dicit Angelus ad mulieres: Quid*  
*queritis viventem cum mortuis?*  
*Quid queritis Dominum in sepul-*  
*chro?* No solamente dize, que  
 ha resucitado, sino tambien,  
 que no està en aquel lugar:  
 para que añade essa voz, al pa-  
 recer, sin necesidad? Diga q̄  
 resucitó, que es lo que es ne-  
 cessario, ò porque aumenta  
 palabras para el intento, en la  
 apariencia superfluas, dizien-  
 do, que no està alli? E esso es  
 dezir que vayan a otra parte  
 a buscar al mismo que buscan  
 cuydadofas: y ya que impli-  
 citamente les dize que le bus-  
 quen, pues les advierte que  
 no està en el monumento,  
 porque no les declara donde

le hallaràn? E esso es lo miste-  
 rioso del estilo del Angel, no-  
 ta el Padre ingenioso: *Certe si*  
*sciretis illum esse viventem au-*  
*dieritis, medius in er vos est,*  
*quem vos ignoratis, Regnum Dei*  
*intra vos est, Iesum queritis in se-*  
*pulchro, credite cum resurrexisset,*  
*et putate in vobis, quem creditis:*  
 Venian a buscarle muerto,  
 no creyendo que auia resuci-  
 tado: pues como si la Fè fal-  
 ta, se alexa Dios de quien no  
 le cree? Añadiò el Angel a-  
 quella voz, no està aqui: *Non*  
*est hic,* advirtiendolas en ella,  
 que buscan, porq̄ no creen,  
 que si creyeran le tuvieran  
 tan vezino, que dentro de sí  
 mismas le pudieran hallar.

En dos lugares opuestos  
 he visto escrita esta proposi-  
 cion; el vno es de David en  
 el Psalmo 18. demos princi-  
 pio por el: Introdúzese el  
 Profeta con conocimiento  
 claro del lugar donde està  
 Dios, y dize que en el Sol pu-  
 so su Tabernaculo: *In Sole po-*  
*suit Tabernaculum suum,* y que se  
 lebantò del talamo, como Es-  
 polo: *Et ipse tanquam sponsus*  
*procedens de thalamo suo,* para  
 correr su curso con firmeza  
 de Gigante, y que si salió del  
 cielo, boluiò a lo sumo del  
 con velocidad: *A summo caelo*  
*egressio eius, et occursum eius, us-*  
*que ad summum eius:* Mas que  
 noticioso se blasona David  
 de los lugares donde asiste  
 Dios:

*Psal. 18.*  
*num. 6.*

*Psal. ibi.*  
*num. 7.*



Dios: De donde le han venido esas noticias? No se quié se las dió; y mas quando veo a la Esposa en el primero de los Cantares, preguntando, desvelada, por el lugar de su habitacion: *Indica mihi, vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum*: No pregunta ansiosamente que le enseñen el lugar donde duerme a medio dia? Pues como a la alma santa se le oculta, y esconde, y a David se le descubre con tanta claridad como en el mismo Sol? Como busca a Dios la Esposa recostado, y dormido a la hora de medio dia? *Vbi cubes in meridie*, y esso es buscarle difunto en el sueño de la muerte? dize Filon Carpacio: y la hora en q̄ le busca lo manifiesta, y explica; pues fue la de medio dia el tiempo en que al Redemptor le pusieron en la Cruz: Y David como le mira? Como a quien se leuantò del talamo de esse Leño, despues de aver celebrado los desposorios con su Esposa la Iglesia, de cuyos braços saliò como Gigante vencedor glorioso, desde el morir al resucitar a correr otra vez la carrera del cielo, de donde saliò: pues si David le espera resucitado, y la Esposa le busca, y examina muerto, que mucho que David sepa los lugares donde

asiste, y la Esposa los ignore, si siempre la tiene cerca, quié le contempla restaurado a nueva vida, y siempre le tiene lejos, el que le busca difunto, ageno del luzimiento de la Resurreccion? Tan vezino tiene a Dios quien le busca con Fè vencedor de la muerte, que dentro de si le goza: Por esso el Profeta Rey para mostrar que cerca le tenia, usò de la Metaphora de tabernaculo: *In Sole posuit tabernaculum suum*; que quando Dios està en su Tabernaculo, es para estar con los hombres. *Ecce Tabernaculum Dei cum hominibus*; y assi quando resucita le pone en el con essa claridad.

## §. IX.

Tanto blasona Dios de aver recibido heridas por los hombres, que resucita con llagas porque se las vean, y se suele ocultar quando no se pueden ver.

NO dexemos passar la palabra: *Crucifixum*, sin ponderacion, que no la dixo el Angel sin misterio especial: à Iesus Nazareno crucificado buscais; no està aqui, resucitò, son las palabras con que quiso assegurarlas. Ahora le pregunto yo. No bastaua dezirlas, que aquel Dios, que buscauan, auia gloriosamen-

Cant. c. I.  
num. 7.

Phi. Car.  
pac.

Proco. in 3.

Genes.

D. Thom. 3.

p. q. 46. art.

9. ad 2.

Videatur

N. R. P. A-

uer. v. sup.

q. 46. de

myst. Pas.

Christ. sect.

3.



te refucitado ya? Si, pues para que las añade que auia sido crucificado? A que proposito vienen tan lastimosas señas con tan ilustres glorias? Son muy del caso, aduerte el celestial Paraninfo, que son a Dios tan gustosas las señales de su muerte, que quiere que anden embueltas en los mismos trofeos de su resurreccion.

En este mismo suceso he de fundar mi discurso, ajustando el pensamiento al estilo, que guardan en la relacion del los Euangelistas, llegan estas mugeres a buscar difunto a Dios, y refiere San Lucas: *Ecce duo viri steterunt secus illos in veste fulgenti, cum timerent autem, & declinarent vultum in terram, dixerunt ad illas, quid queritis viventem cum mortuis? Non est hic, sed surrexit;* que se les presentaron dos Cortesanos del cielo con vestido refulgente, y viendolas, que cayeron en la tierra temerosas, las dixeron, que buscais? Al que ya viue entre muertos? No està en este lugar ya, que se ha restituido otra vez al ser de su antigua vida: San Iuan tambien historiando el mismo caso, dize que la Magdalena vio a dos Angeles sentados, con candidas vestiduras, el vno a la cabecera, y otro a los pies del sepulcro, donde auian depo-

sitado el soberano cadauer:

*Vidit duos Angelos in albis sedentes, vnum ad caput, & vnum ad pedes, vbi positum fuerat corpus Iesu.* Dos cosas hallo que me piden aduertencia; vna del caso, y otra, que aunque no lo es, necessita de explicarse: y ambas a primera luz se implican en la Escritura, si se les dexa sin descubrir la corteza. Si San Marcos nos refiere, que vieron las tres mugeres vn Angel solo sentado a la mano derecha de la sepultura, como San Lucas nos dize, que fueron dos los que vieron? Y si San Lucas afirma, que fueron dos, los que todas tres miraron, como San Iuan asegura, que Maria Magdalena fue sola la que los vio? Eslo no es contradecirse los Historiadores? Por esso a algunos Interpretes, y no de opinion vulgar, les parecio, que jamas se auian contrariado tanto, como en la relacion deste misterio; empero San Agustin lo compone facilmente diziendo, que esto no fue sino referir los vnos las circunstancias que otros emboluieron en silencio: *Venit Maria Magdalena sine dubio cum ceteris mulieribus, que Dominum ministrauerant, plurimum dilectio ne feruentior, & non immerito Ioannes solam commemoraret tacitis eis, que cum*

Tolet. in ca.  
20. Ioann.  
annot. I.

D. Aug. de  
consens. E-  
uang. c. 24



*illa fuerunt, sicut alij testantur.*

La Magdalena venia con mas feruor, y con amor mas ardiente que las otras dos Marias, y assi aunque vino con todas, fue solamente nombrada, porque las auentajò en lo encendido de la voluntad: Esta razon nos dan vnos; y otros, que la nombran sola, porque fueron dos vezes las que vino: la vna con las demàs, quando viò al Angel sentado, que es lo que San Marcos quenta: y otra despues que diò auiso de esta celestial vision, porque boluendo otra vez se parò en la misma puerta, y entonces fue quando viò los Angeles duplicados, que San Iuan refiere: y lo mismo ha de entenderse de las otras dos Marias; dize el Venerable Beda, porque antes del monumento auia vna cueua, donde primero se entraua, y alli vieron vno solo, que fue quien les diò la nueua de que Christo nuestro bien auia resucitado: y entrandose mas adentro, adonde el sagrado cuerpo se auia depositado, vieron aquellos dos Angeles a la cabeça, y los pies, que es lo q̄ quenta San Lucas, con que se ajusta la primer dificultad.

Vamos agora a la segunda, que es la que viene al intento: Si estan estos dos ministros asistiendo a Christo

muerto, como les faltan las alas para emboçarle? Y ya que carecen de ellas para poder encubrirle, porque publican sus glorias, para que conozcan todos que ha resucitado ya, y dizen que no està alli porque vayan a buicalle?

Esso no frisa, ni se puede componer con lo que dize Isaías, pues viendo a Dios en su Real trono sentado, se le va todo en contar, que Serafines alados le cubrian con sus plumas: *Seraphim stabant super illud, sex alae vni, & sex alae alteri, duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Tendian las alas vistosas por retirarle a la vista: pues como agora se desnudan los Angeles de plumages? Y como no buscan medios para vsar de estos reboços, antes se hacen todos lenguas para publicar sus glorias? Para que tenga esta duda bastante resolucion, es menester la enseñanza del Angelico Doctor, dize con San Agustin, y con Beda el Venerable: *Conueniens fuit propter gloriam ipsius Christi, animam in resurrectione corpus cum cicatricibus resumere, dicit enim Beda super Lucam: Quod non ex impotentia curandi, cicatrices seruauit, sed ut in perpetuum victorie suae circumferat triumphum, vnde Diuus Augu-*

*Isai. cap. 6.  
num. 2.*

*D. Thom. 3.  
p. 9. 54. art.  
4. in corp.  
& in solut.  
ad 1. & 2.  
& 3. arg.  
Beda. sup.  
illud Luc.  
ostendit eis  
manus &c  
D. Augu.  
ep. 340. par.  
lo a princ.  
tom. 2.*

*Beda. lib. de  
lotis sanct.  
c. 2.*

*stinus.*



*stinus, &c.* Dize que fue conueniente q̄ resucitasse Christo con las heridas mismas que recibid̄, y que fue timbre, y blason de sus gloriosas victorias, y no como señas solas en la exterior superficie, sino en roturas abiertas, que de otra suerte no es facil la explicacion del suceso de S. Thomas Apostol, de que haze mencion San Iuan en su Capitulo 20. *Nisi videro fixuram clauorum: Infer digitum tuum huc, & mitte in latus meum.* Al punto, pues, de mi discurso aora; y preguntome yo a mi, sentado este fundamento; porque alli los Serafines tienen para encubrir alas, y aqui carecen de plumas con que puedan emboçar? Porque el mirarle Isaías, fue antes de que se humanasse, y de boluer a la vida despues de vencer la muerte: No estaua alli con heridas indices de los trofeos que ganó resucitando; pero al venir las Marias auia dexado sus señas impresas en la mortaja, pues al mirarle el Profeta, cubrasle los Serafines, como empaçoso le ven sin el dufre de sus glorias, pero aqui no tenían alas, porque con ellas no ay cosa de que se pueda empaçar. *Publicquen en el sepulcro las victorias de Dios hombre estas substancias hidalgas,*

copias de su mismo ser, si antes le cubrían el trono, q̄ ay mucha diuersidad en el, y en el monumento, porque en aquel se auerguença, por verse sin las heridas que le hazian tan glorioso: y en este porque las tiene, gusta de que le publiquen, y que se den a la luz: *Iesum queritis Nazarenum crucifixum, surrexit, non est hic.*

*Christo resucitó como Hijo de Dios por su virtud diuina, que como Dios le era propia, y por ella fue causa de su Resurreccion.*

**N**O se dió por satisfecho con dar las nueuas el Angel de la Resurreccion de su Maestro, sino que dio a conocer en el estilo, y lenguaje que si auia resucitado era por propia, y por diuina virtud, esto dize en rigor el, *Surrexit*, de que usó el celestial Parainito, que por si mismo se boluio a la vida, no por agenos afientos, sino por los que tenia en si mismo, como Dios. *Que se resucitó por virtud propia, y diuina, es tan constante en las sagradas letras, que no es facil reducir a numero sus lugares. San Iuan lo dixo en su Capitulo 10.*



Ioan. c. 10.  
n. 17.

2. Corin. c.  
13. n. 3.

Ad Rom.  
c. 8. n. 11.

Actos. c. 2.  
num. 24.

D. Thom.  
ibi. q. 53.  
art. 4. ad 1.

Ad Rom.  
c. 1. n. 4.

*Ego pono animam meam, & iterum summo eam; y San Pablo: Crucifixus est ex infirmitate, sed vivit ex virtute Dei: y assi fue Christo causa, y autor de su Resurreccion, por razon de la diuinidad; porque no ay virtud criada, que para obrarla tenga suficiente fuerza; Dios solo es quien la puede executar, por esso dize el Apostol: *Suscitauit Iesum Christum a mortuis, viuificauit, & mortalia corpora vestra; y en los Actos Apostolicos: Quem Deus suscitauit; Que como esta operacion de resucitarse, fue comun a las tres Personas, como aduertete, y enseña Santo Thomas: *Eadem est diuina virtus, & operatio Patris, & Filij, vnde haec duo sese consecuntur, quod Christus sit suscitatus diuina virtute, & sui ipsius. Como era Christo hombre, y Dios en vna misma Persona, fue quien se resucitò, como causa principal por su diuina virtud.***

Apojado queda ya con escritura el assumpto, empero fundemosle con estilo predicable: Querria declarar San Pablo los motivos, y argumentos por donde mostrò Iesus que era heredero de Dios, y dize: *Qui predestinatus est Filius Dei; lo mismo es que declaratus in virtute secundum spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum: Que fue predestinado, y declarado*

portal por los milagros que hazia: Esto es, por la justificacion de las almas, perdonando los pecados, y por la resurreccion de los muertos; Desuerte, que como el obrar milagros *imperatiue*, no *deprecatiue* con su virtud propia, fue señal euidente de que era Dios; assi el resucitar con propia virtud difuntos, fue indicio de diuinidad manifesto.

De donde le nació siempre, que quando boluia a la vida a los que auian ya pasado los terminos de la muerte, afectaua que creyessen q era Hijo de Dios viuo. Es graue exemplo el de Marta: *Domine si fuisset hic, frater meus non fuisset mortuus: Sed & nunc scio, quia quacumque posceris a Deo, dabit tibi Deus: Iba a dar vida el Señor a Lazaro ya difunto, y ella juzgando que Christo necesitaua de presencia corporal para obrar sus marauillas, y que era su execucion, no a mandatos, sino a ruegos, le dixo, que a estar presente, no huiera muerto su hermano, pero que reconocia que todo lo que pidiesse se lo concederia Dios: El Redemptor respondió: *Ego sum resurrectio, & vita: Soy resurreccion, y vida: vsò de los abstractos, dize San Cirilo, para mostrar que lo era por si mismo, y por su esencia,**

Ioan. c. 11.  
num. 21.

Ioan. ibi.  
num. 25.  
D. Ciril.  
Alex. in  
hac verb.



essencia, y que era natural-za en el el resucitar: Instola si lo creia, deshaziendola el nu- blado de los defectos de Fe, y boluiòle a responder: *Etique Domine ego credidi, quia tu es Christus Filius Dei viui;* que le creia, y se la daua como a Hi- jo de Dios viuo; credits bus- ca de Hijo de Dios viuo? Si, que quiere obrar vn milagro de resurreccion, y vida, y gu- sta dar a entender que le o- bra por virtud propria, y co- mo a Dios solo toca, afecta le crean por Dios.

Bien pensado, pero alente- moslo mas: Ponese Christo en la Cruz, embia a manos de su Padre el Espiritu, y el al- ma, y abriendose los sepul- cros resucitan muchos muer- tos porque le hagan compa- ñia, quando ha de resucitar:

*Monumenta aperta sunt, & mul- ta corpora sanctorum, que dormie- rant, surrexerunt,* habla el Es- critor sagrado en el Capitu- lo 13. de los Actos Apostoli- cos de este dificil misterio, y dize, que el Padre Eterno re- conociò al Redemptor por el Hijo que engendrò, vien- do que resucitaua: *Et nos vo- bis annuntiamus eam, que ad pa- tres nostros repromissio facta est, quoniam hanc Deus adimpleuit filiis nostris, resuscitans Iesum, si- cut, & in Psalmo secundo scrip- tum est: Filius meus est tu, ego ho-*

*die genui te.* Ahora pregunto yo; para que el Padre declara que engendrò a Christo bien nuestro al tiempo en que re- sucita? Pretende acalo mos- trar que es Hijo suyo, y que nace como de principio vi- uo, no solamente viuiente, si- no tambien semejante en na- turaleza a el? Si, que todo es- so declara en dezir que le en- gendrò: *Ego hodie genui te,* porque la generacion lo di- ze todo en su razon essencial; *Est origo viuientis a viuente in si- militudinem nature,* Que como resucitar en virtud diuina, y propia compete a Dios sola- mente, le confesso su here- dero, viendole resucitar con brios de su virtud, y como Christo afectaua que le cre- yesen por tal, quando obra- uan estos prodigios de resu- citar difuntos para que se conociesse, que era la mis- ma persona en la muerte, que en la vida, le aclama su Eterno Padre por Hijo de Dios, que viue al obrar en si, y en otros el de la Resurrec- cion.

Es muy del caso el succes- so de Eliseo: Habla el Espiri- tu Santo de vn difunto, que boluio a las luzes de la vida, y dize: *Et mortuum propheta- uit corpus eius,* que estando en la sepultura profetizò a o- tro cadauer, confesso que

Ioan. ibi.  
num. 27.

Mat. c. 27.  
num. 52.

Act. cap.  
13. num. 31.  
& 32.

Eccles. cap.  
48. nu. 14  
& 15.



4. Reg. c. 13.  
num. 21.

no lo entiendo, si miro al caso a que alude; *Quidam autem sepelientes hominem viderunt latrunculos, & proiecerunt cadauer in sepulchro Elisei quod cum tetigisset ossa Elisei, reuixit homo, & stetit super pedes eius.* Lleuauan a sepultar vnos hombres vn difunto, y encontrando vnos ladrones le echaron en el sepulcro de Eliseo, rezelosos, y luego resucitò, que se tocaron los huesos, pues si es el suceso este como quando le refiere el mismo Espiritu Santo, dize que el resucitarle fue especie de profecia? *Et mortuum suscitauit corpus eius;* el Abulense responde; *Dicunt aliqui, quod fecerunt, vt suscitaretur mortuus, sciebant enim Eliseum, virum fuisse magnae virtutis, & crediderunt, quod si tangeret mortuus iste ossa Elisei, suscitaretur, hoc autem erat eis verisimile, quia Eliseus suscitauerat iam vnum mortuum scilicet filium Sunamitis;* el arrojar el cadauer con los huesos del Profeta, fue aconsejado, no acaso, porque sabian, que Eliseo auia resucitado al hijo de Sunamitis, milagro, que se celebra en los libros de los Reyes; y fue

el intento probar, si eran de Eliseo los huesos; como hizieronse esta cuenta; Si resucita, quando yaze en poluos, como resucitaua quando estava viuo, es vna misma persona, no ay en el diuersidad: que no ay indice mas cierto de que no se diferencia el q vive del que muere, q quando difunto obra, lo que viuo executò. Pues si afectaua Iesus, que conocieslen los hombres, que los prodigios que obraua resucitando los muertos, nacia de su virtud, delo a conocer su Padre, y quando le resucita, y a otros en su compania, declare, que es Hijo suyo, y explique essa filiacion.

O Rey Diuino, ò Señor glorioso, pues oy os resucitais para dar al hombre prendas de que ha de resucitar a nueva, y flamante vida, no se malogre en su pecho lo grande del beneficio: cautelad su ingratitud con las ayudas de gracia, para que con ella pueda llegar a gozar con vos las dichas de vuestra gloria:

*Quam mihi, &c.*

\*\*\*\*



DISCURSO SEPTIMO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DE LA RESURRECCION**  
**DEL SALVADOR,**

**PREDICOSE EN EL MUY RELIGIOSO**

*Conuento de la Laura de Valladolid el segundo dia de Pascua por la tarde, en la celebre fiesta que aquel dia se haze descubriendo la misteriosa Reliquia de la santa Sabana de Christo nuestro bien, en que esta impresa su Sagrada Imagen, que traxo el Excelentissimo señor Don Fernando de Toledo, Duque de Alva.*

**SALVACION.**

*Vidit linteamina posita: Ex Euangelica Lectione Ioann. cap. 20.*

*Et cognouerunt eum in fractione panis: Ex Euangel. Lect. Luc. cap. 24.*



**N**VNCA grandès misterios se dieron a la luz de nuestras cortas noticias, sino es que demos passos en los caminos de la santidad: Dixo Moysen assi quando viò aquella çarça misteriosa, que entre las llamas se conseruò sin



Exod. c. 3.  
num. 3.

Orig. in 3.  
Exod.

lesion, y entre el incendio estaua libre del daño: *Transcam & Videbo visionem hanc magnam*: He de dar passos para ver tanto prodigio; replicale Origenes Adamancio, como le mirò tan cerca, y preguntale dudoso, si està vezino al cambron que entre ardores no se abraza, que necessita mouerse, y andar para conocerle? Sino està fuera de la esfera de la vista, desde el lugar, en que se halla, podrà hazer el examen, y aueriguacion, que intenta: *Non dicit aliquod terra: spatium transiurum* (responde Origenes) *nec montes conscendere, nec digredi corrupta conuallium, sed ab his, in quibus erat ad meliora*: Es cierto que habló Moysen con mas misterio que descubre la corteza: No son passos materiales los que dixo queria dar; no intentò vencer espacios dificiles de los montes, ni hollar las asperezas de los collados; quiso dezir que los auia de dar en las sendas de la gracia, adelantandose en obras de santidad, y virtud, que si no se crece en ella, es impossible sondar los senos hondos de los secretos de Dios.

Oy me veo con empeños de discurrir de otra çarça, que alude a aquellos misterios, que a Moysen le pareció que sin caminar en gracia, no se podian inquirir; porque el assump-to de la fiesta de oy es la Sabana lagrada, que representa en la sangre el fuego del amor de yn Dios herido, conseruandose incorrupta a pesar de las fuerças de la incorrupcion: El darlos es necessario para llegar a la gracia: Este Dios que la conserua con priuilegios de incorruptibilidad, me la darà para explicar sus prodigios: Para alcançarla, su Madre es, quien suele interceder: el medio de conseguir la interces-sion de esta Reyna, es inuocarla, dizien-do, AVE MARIA.

\*\*\*\*

Luc. cap. 24.

VNCA grandes misterios se dieron a la luz de muchas cosas nuevas, uno es que de- mos passos en los caminos de la santidad: Di-xo Moysen assi quando vio aquella çarça misteriosa, que entre las llamas se cobraba sin lesion.



Vida



*Vidit linteamina posita: Ex Euangelic. Lection. Ioann. cap. 20.*

*Et cognouerunt eum in fractione panis: Ex Euangelic. Lection.*

*Luc. cap. 24.*

§. I.

*Dios dexa siempre señales de sus fauores, y beneficios, porque se acuerden los hombres, y no los oluide presto su villana ingratitud.*

**C**omo sabe tanto Dios de la condicion humana, conoce que oluida el hombre las mercedes, que le haze, luego que acaba de recibir el fauor, y assi cautela su poca correspondencia, siempre que le fauorece, dexando señas del don, porque en las señas halle con que acordarse del bien. Dè ami discurso principio el Capitulo sexto de San Iuan, en que refiriendo el caso de aquel celebre combite que hizo el Señor a cinco mil personas con cinco panes, y dos pezes no mas, añade mandò despues que les diò satisfacion, que recogiesen lo que auia sobrado: *Colligite, quæ superauerunt fragmenta*: Hizo duda este mandato al ingenioso Oleastro en vn Dios tan liberal, porque no le pareció se enquadernaua bien con su grandeza atender tanto a las sobras, pero como no ay accion sin circunstancia de misterio en

Christo, le descubrió muy profundo el Lusitano: *In hunc finem arbitror, duodecim copinos panis afferuare præcepisse, cum turbas pauit in desertum, ne postea ingrati beneficij immemores miraculi inficias irent*: No son los hōbres memoriosos del bien, en recibiendo oluidan, a quien les fauoreció, luego fenece en su acuerdo: apenas nace el fauor quando muere en sus memorias, y como Dios sabe sus propiedades, reconocia esta de su ingratitud: pues dexe seña en las sobras, para que quando le olviden les despierte essa seña, y les siruan los pedaços, que sobraron del combite, de auiso, y despertador.

Porque al discurso no faltasse algun apoyo en que firmar su verdad, le confirma agudamente Geronime de Oleastro: Llegaron los de Israel al desierto Rafidin, y sintiendo la falta de alimentos murmuraron de Moysen su Capitan y Caudillo: No regateò el Señor beneficiarlos aũ sintiendoles ingratos, q̄ es hidalguia de vn diuino coraçon, no retirar a los fauores el braço a vista de las quiebras de la correspondencia: Embioles

*Oleastro. super c. Exodi 16.*

*Ioann. ca. 6.*

*num. 12.*



bioles el manà, manjar que les supo a todo, y sustentados por años tan dilatados con viandas tan del cielo, dize el Escritor sagrado que mandò Dios a Moysen, *Imple gomor ex eo, ut custodiat in futuris generationes*, que llenasse vna medida de tres celemines, assi lo entiende la Interlineal aqui; *Mensura trium modiorum*, porque los significa la palabra, *gomor*, para que guardada en ella la vianda celestial, se conseruasse hasta los siglos futuros: Obedeciò al imperio Moysen, y Aaron su hermano, Sacerdote Sumo, la puso en el Tabernaculo: Que cuydados fò estos en vn Dios tan liberal? pregunta Oleastro, no faltò de admiracion: que le va a Dios, ò que importa que el manà se guarde? Tan importante es su conseruacion, q̄ tan atento la preuiene? Conuiene mucho para que nuestro oluide se cautele, se responde el Gran Doctor: *Mira est hominis ingratitudo, ut opus Deo sit, testes suorum beneficiorum adhibere, quoniam sciebat eos statim beneficij fore immemores, phialam seruataam hoc attestari voluit*: Es la ingratitud del hombre tan falta de los acuerdos devidos al beneficio, que necessita de testigos Dios para que no le olviden: y alli dexa señales

Exod. c. 16.  
num 3.

Interl. ib.

Oleastr. ib.

de aquel manà celestial, y quiere que se conserue, porque si acafo lleuados de su condicion los hombres le quisieren entregar al sepulcro del oluido, hallen señal en que viua, y en que tenga duracion.

En el Euangelio he hallado vna clausula especial, en que San Iuan dexò escrita esta consideracion: Caminauan a Emaùs aquellos dos Discipulos, desde entonces celebrados, Cleofas, y Lucas, en sentimiento de algunos; informado el coraçon de vna tristeza deuida a la muerte de vn Señor que la padeciò por todos. Apareciòseles Christo despues de resucitado, trabò platica con ellos, y despues de auerles dicho, y enterpretado las sagradas letras, desde Moysen, y los demas Profetas, y reprehendido su incredulidad, no auendolo conocido en el discurso de la conuersacion, en el partir del pan vinierò a conocerle; *Et cognouerunt eum in fractione panis*: En las señas de su amor vienen a reconocerle? En las señales de sus mayores mercedes se restauran las memorias del que tenían olvidado? Si, que para conseruarlas se quedó entre nosotros conagrado en sus especles: *Recollitur memoria Passio-*  
nis



*nis eius;* que como reconocia que era olvidadizo el hombre, fixò señal en el trigo que le hiziesse despertar.

Veamos si ajusta mi intento a tanta solemnidad, la relacion de San Juan ha de ser mi fundamento: Vino Maria Magdalena a buscar al Redemptor a la misma sepultura, presumiendo que hallaria el Soberano cadaver entre las losas frias del monumento: viò la picarra que le cubria desuellada, y fuesse sin detenerse a dar noticias del caso: Luego que oyeron la novedad Juan, y Pedro, corrieron al sepulcro presurosos: entran a certificarse, y S. Juan cuenta, que Pedro vio solamente la Sabana soberana en que Dios auia dexado estampada su figura: *Vidit linteamina posita:* Su Imagen dexa el Señor entre los lienzos grauada, quando en su Resurreccion dexa prendas seguras de la nuestra? A q̄ fin señas, quando no son necessarias? Mucho lo son, para que esse beneficio goze de alguna edad en las memorias humanas; q̄ como le olvidan luego que llegan a recibirle, si falta quien las despierte, quiso quedasse en la Sabana el retrato, para que contra el olvido le diese estabilidad.

Con este fin dexa Dios siempre testigos de sus mayo-

res fauores, porque quiere despertar nuestro desconocimiento: Sabe q̄ el hombre le olvida en recibiendo algun bien, y que le buelue a ofender, como sino le huiera obligado, y assi repite con señas el beneficio, por cautelar las ofensas, que por faltar sus memorias se suelen ocasionar.

Dà vn privilegio a Noe, y a sus hijos el Señor tan singular, como vieron los ojos en la experiencia del diluuió vniuersal: Preserualos de la muerte que padeciò (libres ellos) el linage humano todo; pues dize el sagrado Texto, que al embarcarse en el Arca, primera naue del mundo, entrò el primero Noe, y los hijos despues del, y luego entrò la muger, y la siguieron sus

*Genes. c.7.  
num.7.*

*Ingressus est Noe, & filij eius, & vxor Noe, & vxores filiorum eius;* y que despues al salir saliò Noe al lado de su muger, y cada hijo cò la suya:

*Genes. c.8.  
num.16.*

*Egressus est Noe & vxor eius, & filij eius, & vxores filiorum eius:* Misterio ay en la mudança; aueriguemosle, que tiene dificultad: Si al entrar pierden el orden de acompañar a su muger el marido, porque le guardan quando bueluen a salir? Al entrar tan diuididos, y al salir mezclados? Si, que temian al entrar el peligro de la muerte, y esperauan recibir el bien de su libertad: empe-



rò como al salir estaua ya recibido , si antes cautelan amagos (si licitos) sensuales, se les olvidò tan presto, que olvidaron el estilo , que antes sin ser peligroso , llegaron a recelar.

Graue doctrina, enseñanza prouechosa , para lo que a este tiempo sucede en Valladolid en esta Puerta del Campo, quantos aurà, que auiendo hecho confession de sus culpas la quaresma, con proposito eficaz de salir de sus excessos , oy les buelue la ocasion a los lazos del peligro, olvidados de la gracia, que Dios les diò, para que saliesen del? Tan poco durò en su acuerdo el don del llanto, el del atrepentimiento? Tan poco perseverò en sus memorias el bien? Si, que tiene poca edad en nuestro conocimiento, y la ingratitude villana nunca le dexa crecer.

§. II.

*En la vista de estos lienços logran los ojos los mayores bienes, porque se asegura en ellos la verdad de la Resurreccion.*

**E**N esta solemnidad, lo que ay que ver, es esta reliquia santa: por verla se ha de venir, este ha de ser nuestro fin, los demas son forasteros: Dirè los bienes, que encierra, para que en ella se fa-

cie el coraçon mas sediento. Vino Maria Magdalena, apenas nacido el Sol: no auia arrollado aun el manto de las nieblas con su luz hermosa; *Cum adhuc tenebrae essent*, a buscar amante, y tierna a Christo en el monumento: *Venit ad monumentum*, y quando llegò abreuiando las distancias cò los passos, vio sin sello la picarra, y rebuelto el Mauscolo, y no hallò el bien, que buscava. Partio suspensa con la nouedad a auisar a los Apostoles: Corrieron San Pedro, y Iuan ansiosos por ver desnuda la sepultura del difunto Dios; *Currebant ambo simul*: Porque corren presurosos, si les ha dicho, que el cadauer no està alli? que es lo que pretenden ver tan ansiosamente? No reparan en el riesgo en que se ponen de perder la vida? Templen las ansias de ver lo que saben ya, que falta; no ven que dize San Iuan, que se quedò la mortaja, *Vidit linteamina posita*, y dexò Dios en sus lienços estampada su figura; pues esso basta para picar sus deseos; que si lo dixo Maria al darles la nueva triste, de que faltava el cadauer, para excitar sus ardores, el lienço solo bastò. Lyra me dio esta agudeza en bien ceñidas palabras, *Currebant ambo simul ex desiderio videndi*: Con deseos

*Ioan. c. 20.*

*num. 1.*

*Ioan. ibi.*

*num. 4.*

*Ioan. ibi.*

*num. 7.*

*Nicol. de*

*Lyra sup.*

*hunc loc.*

leos



seos de ver corrieron; a quié? Al Redemptor no, porque dixo Magdalena, que no le hallò en el sepulcro: pues que pretenden mirar? Es creíble que les dixo que viò la Sabana en el, pues esso van a inquirir, que esse bien solo es bastante para excitar el deseo por señal del mayor bien.

Venid con ansias, Christianos, de ver solamente a Dios estampado en estos linos. Este ha de ser el deseo principal, el particular motiuo; desnudaos de los demas q̄ conducen a la muerte, y este conduce a la vida: A Dios herido de amor hallareis en esta Sabana, representado en ella, que vive la voluntad, que no se ha muerto su afecto; bien se conoce que vive, pues conserua tantos siglos ha, essenta, y libre; su Imagen de los ages asquerosos de la corrupcion fatal.

Vayan San Pedro, y San Iuan, corran ligeros por ver aquesta Sabana sola, que entre sus liencos sagrados descubrian que es verdad que Christo resucitó: en ellos se significa verdad tan dificultosa? Si digamoslo sin miedo que fue esta Sabana santa el mas claro testimonio, y razon mas apretada, para probar que el Señor auia resucitado. Corren veloces los dos,

vestidos de caridad; entrò, y miròlos San Pedro; *Vidit lintheamina posita*; y como los viò el Apostol? Puestos, no dize San Iuan? Que significa estar puestos? Superflua es essa palabra: No es forçoso que esten puestos, si dize que està allí? Como puede dudarse esso? Ay mas misterio, dize ingeniosamente Nicolao de Lyra: El dezir que estaua puesta, es dezir, que està doblada, *Nicol. de Idest plicata*: Aora lo entiendo menos: que añade essa circunstancia, para que se haga mas misterioso el suceso? Estriua en esso no menos, que tener ciertas señales, de que se boluio a la vida el Redemptor de los hombres glorioso, y resucitado: Como que En esso se funda el testimonio de su Resurreccion? Veamos el sentimiento de Litano: *Vidit lintheamina posita, id est, bene disposita, & plicata, & maxime, quia erant corpori adherentia, & fortiter propter vncionem, & ideo, per hoc apparebat, quod sic verè resurrexerat*: Si huieran hurtado el cuerpo, como quisieron dezir los enemigos de Christo, no quedàra la Sabana, ni compuesta, ni doblada, con el cadauer se la huieran lleuado, y mas estando tan assida a el por la fuerça de la vncion; era menester espacio para essa composicion, y era para

*Nicol. de Lyr. ibid.*

*Lyr. ibid.*



para despegarla necessario tiempo: fuera de que era accion muy escusada, y diligencia superflua, porque quien hurtaria el cuerpo, que dexasse la mortaja? Pues no se diga que faltò el cuerpo por hurto, sino que resucitò, que estar doblada la Sabana, y tan compuestos los lienços, es testimonio que abona glorias de resurreccion.

Vengamos, pues, con fines solos de verla, quando tenemos escrita la verdad mas importante en estos linos sagrados, que la deuocion descubre, quando gozamos en ellos memorias de beneficios, que el diuino amor obrò, por redimir de la muerte los descendentes de Adan: Vino Maria Magdalena al monumento otra vez cò ansias solo de verle, y dize el Historiador, que *Inclinauit se, et perspexit in monumentum*, que se inclinò cuydadosa, y començò atentamente a mirar la sepultura; Replicale el Gran Gregorio, viendola entre estos deluelos, *Certe iam monumentum vicium viderat*: para que estas diligencias? No repara que son vanas? Superfluos son los cuydados: Si vio la primera vez el monumento vacio, y ella misma fue a avisar que Christo faltaua del, porque repite el buscarle: Y

ya que el fuego de amor no basta a sus detengafios, antes si buelue a empenarla contra la experiencia misma: de que sirve el inclinarse, si sabe que por ausente, no puede alcanzarle a ver? *Propterea licet vidisset (dize) ab esse corpus Christi, volebat tamen videre, si aliquod eius vestigium posset perspicere*: Bien conoce Magdalena, que no assiste alli el Señor: repetir inclinaciones, no fue por ver el cadauer, otra cosa queria ver: y que intentaua mirar? Las señales que dexò, en que estaua su figura: Pues mire vna, y otra vez, por verla vna, y muchas vezes, que sobra para motiuo tan prodigiola señal; *Volebat tamen videre, si aliquod eius vestigium posset perspicere*.

### §. III.

En todos los lugares en que Dios assiste se ha de estar con reuerencia, y assi quando se descubre esta Reliquia sagrada, no se ha de atender a mas, que a su veneracion.

Que se inclinò Magdalena, dize el Escriuor sagrado, *Inclinauit se*: No dexemos la palabra, que embuelue misterios grandes, y entre ellos descubrio Lyra, parece que adiuinando las circun-

Nicol. de  
Lir. ibi.

Lyr.

Ioan. c. 20.  
num. 11.

D. Gregor.  
Magn.



circunstancias de la fiesta de  
oy, vna vtil enseñanza: por-  
que se inclina repetidamen-  
te? Es por ventura, por ver la  
Imagen de Christo? Si, ya lo  
dixè vna vez; empero mas fin  
la mueue: *Inclinavit se propter  
reuerentiam loci sacri ex tactu  
corporis Domini*: Vio que aquel  
lugar sagrado, por auer toca-  
do en el cuerpo de Iesu Chri-  
sto, le consagrò su presencia,  
y assi le hazia reuerencias, du-  
plicando inclinaciones, para  
dar doctrina al mundo; que  
donde el Señor assiste, o al-  
guna Reliquia suya, todo ha  
de ser atenciones de culto, y  
veneracion.

Aora no auéis advertido  
en vn singular reparo que hi-  
zo Oleastro, explicando el  
Capitulo quarto del Genesis:  
Dize, que Adan conoció a su  
muger; *Adam cognouit ux-  
orem suam*: Esto es, gozò de  
los lances licitos del matri-  
monio: y en que lugar, y en  
que tiempo? Quando estaua  
ya fuera del Parayso, en el  
destierro de aquel gustoso  
vergel, y no en la ocasion que  
logra de los deleytes de tan  
ameno jardin: Si Dios los cria  
para tener suceccion, y multi-  
plicar viuientes: si se vè Adan  
en edad de hermosa dispo-  
sicion, y Eua con todas pren-  
das de belleza, porque retar-  
da el vso del matrimonio, ha-

sta salir de sus terminos, sien-  
do honesta, y decente la exe-  
cucion? Fue, para dar desde  
entonces licion al hombre,  
del modo con que auia de  
venerar lugares que Dios  
consagra: *Quo facto docemur  
(dize Oleastro) quanta reue-  
rentia, et veneratione haben-  
da sint a vobis loca sacra, ut sci-  
licet ibidem nullam turpitudi-  
nem operemur*: Auia Dios as-  
sistido al Parayso, ya quando  
le auia plantado, ya quando  
le trasladò despues que le dio  
el ser, y como le consagrò  
con su presencia diuina, re-  
tardò el primer pariente ef-  
fos vsos, aunque honestos,  
respetando reuerente por cò-  
sagrado el lugar.

Que se inclinò Magdale-  
na, dize San Iuan, para nue-  
stras enseñangas: *Inclinavit se*,  
y el inclinarse, fue culto hu-  
millarse, fue respeto, q̄ como  
auia estado Christo en los ce-  
ñidos senos del sepulcro, y  
aun duraua su retrato, se in-  
clinaua respetosa, haziendo-  
le humiliacion: A la presen-  
cia, señores, de estos liencos  
milagrosos, que oy dà a la luz  
la deuocion Religiosa, los ras-  
gos de demasia se han de cer-  
cenar: Exemplo nos dio Ma-  
ria con el culto que rindio a  
la Sabana primera de quien  
esta fue traslado; empero no  
le

de  
Iyr. ibid.Gen. cap. 4.  
num. 1.Oleastro. sup.  
cap. 4. Ge-  
nes.id. m. 33  
d. 1111id. m. 33  
e. 1111



le seguís, ò sino bolued los ojos al desorden que introduxo en este dia la costumbre: Venís a ver, como en mapa, toda la Passion copiada, para que sirua de llanto la sangre de Dios vertida, y viene a ser fiesta el llanto, y regocijo lo que auia de ser pesar; en nueuas culpas se trueca lo que auia de ser dolor: Tanta indecencia a la vista de vn Dios herido de afectos, irreuerencias a vista de tanto lugar sagrado, de esta Iglesia, y tantos Templos? No es lición de Magdalena, lición del demonio si, que en ellos por profanarlos induce al hombre a pecar.

Lleuòle a Christo el demonio desde el desierto en que auia ayunado, al pinaculo del Templo: San Mateo lo cuenta assi en su Capitulo 4. *Tunc assumpsit cum diabolus in Sanctam Ciuitatem, & statuit eum super pinaculum Templi: Subio con eum a la torre, y dixo le, que si era el heredero de Dios se arrojasse de alli abaxo; Si Filius Dei es, mitte te deorsum; no dexemos passar esto: y desde alli le lleuò sobre la cumbre de vn monte; y despues que le mostro todos los Reynos, y glorias, le prometió liberal, que todos se los daria si te hincasse la rodilla; y rindielle adoracion: *Act om-**

*nia tibi dabo, si prociens adoraueris me:* En el Templo le pide, que se despeñe, y en el monte que le adore? Al contrario ha de pedir, en el Templo adoraciones, y en el monte precipicios: pues como trueca las manos? Suficiente respuesta era dezir, que anda este enemigo desacertado, y descaminado siempre, y por esso nunca acierta, antes si son sus consejos vestidos de error y engaño; empero embuelue mas fondo en esta ocasion su intento: Sabe el demonio que en el monte ya se adora, y que en auiendo alguna sombra de altura, ò apariencia de puesto alto, luego ay la adoracion que la lifonja introduce, y que ya mas se despeñan en el Templo, que en el monte; que ya se va mas a el para ver, y por ser visto, q̄ por ver al mismo Dios, más para hablar demasias, que hablar con su Magestad: Sabe q̄ ya se va al Templo, más por saber el estilo, el modo, y como no se ha de restituir, que por saber el como no se ha de hurtar, que en el no falta vna opinion cuesta abaxo de vn Teologo derrumbadero, que dà con vn hombre en el despeñadero del infierno: Sabe que en las Iglesias, y en sus fiestas mas solenes, se va para profanarlas, q̄ no se atiende que

cap. Passio  
-10 + qm  
du

Matt. c. 4.  
num. 5.

Matt. ibi.  
num. 6.

Matt. ibi.  
num. 9.

1. m. 10  
1. m. 11



que está en ellas Dios presente, que ya se tiene el hablar con libertad por grandeza en los señores, y en quien no lo son tambien: pues si ellos precipicios allá el demonio en los templos, que mucho, que en ellos pida, que se execute vn despeño, y que en los montes intente tributos de adoracion; *Mitte te deorsum.*

## S. IV.

*Siempre Dios enamorado afecto que su amor viue, por eso haze ostentacion en la sangre, que estampò en estos lienzos diuinos de que aun despues de difunto, no ha muerto su voluntad.*

**P**OR muchos lados veo à Dios enamorado, y amante, y en la sangre de estos linos descubro viue la llama del volcan de sus afectos, y que despues de difunto, la voluntad tiene vida, sin que la muerte pudiesse templar el fuego de su fino coracon. Embio el Hijo de Dios el espiritu a su Padre, despues, que en el Leño sacro obrò nuestra Redempcion, y ya que su incendio mismo le hizo rendir a la muerte, dize S. Iuan, que vn soldado le abrio el costado diuino con el bote de vna lança; *Vnus militum lancea latus eius aperuit,* y porque cla-

do el cadauer, quiere Dios q̄ le rompan el difunto pecho? Yo pienso que está en el texto el fin de aquella rotura; *Continuo exiuit sanguis, & aqua;* No refiere, que al herirle salio luego sangre, y agua? sangre, y agua para que? Si intenta verterla toda, porque no la derramò, quando estaua viuo? que el esperar a verterla quando muerto, parece que fue escusarle de los golpes de la pena, que auia de padecer si le abrieran el costado, gozando fueros de vida: fuera de que la sangre, q̄ se queda en el cadauer se congela, y por elada vemos, se condensa siempre, pues si la experiencia enseña, que se sigue este accidente, que fines tiene en essa demonstracion? No quiso, que se quedasse sin resolucion la duda el gran Padre S. Ambrosio, y para que la tuuiesse, dio vna respuesta especial; *Non viique post mortem sanguis in nostris corporibus congelasset: ex illo autem incorrupto licet corpore, sed defuncto omnium vita manabat:* Es verdad, que en vn cadauer se yela luego la sangre, empero tambien lo es, que es señal el derramarse, que aun le duraba la vida; si ya no en el, en algo que la gozaua: pues porque se vea q̄ en Christo aun que estaua el cuerpo muerto, aun estaua el amor viuo, vier-

D. Ambr.



te del costado fangre en prèdas que viue, y dura el fuego de sus afectos, y que no bastò la muerte a impedir su duracion.

En esta sangre preciosa, que ha tantos años, que se ve animada comunicando vida a este lienço incorruptible, haze ostentacion de viuo el amor de nuestro Dios, que si bien las tibiezas de nuestro coraçon elado, y frio merecian, que se enfriasse su diuina voluntad, le conseruan sus ardores, a pesar de las violencias de vna humana ingratitud: *Et illo autem incorrupto licet corpore, sed defuncto omnium vita manabat.*

§. V.

*En estos lienços diuinos muestra el Señor, que los hombres quedaron limpios de culpas, y juntamente declara, que las tomó sobre sí, sin que sus manchas le llegassen a violar.*

**C**omo Christo Señor nuestro procura siempre, que quedemos viuos, quando nos tiene sepultados el pecado en las sombras de la muerte, quiere tambien ostentar en este sacro Sudario, que cada año se descubre, q̄ estamos libres de la muerte del pecado, y q̄ si por el perdimos el lustre, y vida de gra-

cia, por el y en el la podemos restaurar. Antes de entrar en la prueba de mi assumpto, es necessario aduertir aquello de S. Iuan de su Capitulo 6. dize, que quando labò Dios los pies a sus Discipulos, se ciñò el cuerpo con vnas tohallas blancas: *Et cum accepisset lintheum precinxit se:* y el fin que tuuo en esta accion misteriosa, dize Origenes, ajustandose a los mios: *Immunditiam pedum Discipulorum suscipit in proprium corpus per lintheum, quo solo precinctus manebat, ap̄te autem languores nostros portauit:* Los pies, dize, significan en las letras sagradas, los afectos, y pecados de los hombres; Christo nuestro Redemptor vino a purgarlos, y satisfacer por ellos, pues para que se conozca, que aunque murio por las culpas, no lo eran suyas, sino de los pecadores, los limpio con las tohallas, porque quedassen en ellas purificadas sus manchas, y las puso sobre sí, para que quedando assi quedassen sobre el, no en el, que es lo que se pudo obrar en la esfera del amor.

Esto assi dicho, boluamos a nuestro intèto: Dize el mismo historiador en el Capitulo 19. que quando al Salvador le baxaron de la Cruz: *Acceperunt corpus Iesu, & ligauerunt eum lintheis cum aromatibus, sicut mos est Iudæis sepelire:*

Toma,

Ioan. ca. 13.  
num. 4.

Origen. ho-  
mil. 31. 19

Ioan.

Ioan. c. 19.  
num. 40.



Tomaron su Santo cuerpo, y le ciñeron con tohallas todo, con los perfumes de aromas de que vsauan los Iudios: Puso en cuydado a Agustino aquella voz, *Ligauerunt*, y con grande fundamento haze esta dificultad, que a Christo Redemptor nuestro le sepulten sus amigos, y le amortaljen como a los demás, vaya; pero que refiera el Texto, q̄ le embueluen con tohallas, no lo entiendo, veamos si acierto a explicarlo; dize la luz de la Iglesia, *Crucifigendus sanè suis expoliatus est vestibus, & mortuus est linteis, & tota eius Passio nostra purgatio est.* Cõ las tohallas limpiò los pies a los suyos Christo, purificòlos con ellas, y limpiò de sus pecados: pues quando entra en el sepulcro, haga le entierren con ellas, para mostrar q̄ con ellas no solo quedan purificadas las culpas, sino tambiẽ sepultadas: Todas las ceremonias, como si dixera, que se hizieron con el cuerpo de nuestro difunto Dios, fueron representacion de los motivos que tuuo para padecer por el hombre; ordenòse su Passion a purgar de sus defectos a todo el linage humano, a satisfacer por ellos; pues para dar a entender q̄ se lograron con su Passion estos fines, y que quedaron enter-

rados con su muerte, lleva al sepulcro los lienzos con que limpiò sus afectos, por señal de sepultura, y de purificacion.

No se contentò San Iuan aun con esta relacion, q̄ era para confundir, y auergonçarnos ingratos, sino q̄ quiso tambien manifestarnos con ella la pureza no violable de Christo Salvador nuestro: Despues q̄ dieron la nueua de Christo resucitado las mugeres Religiosas, corrieron al monumento S. Pedro, y Iuan a porfia, San Iuan corrio mas ligero, y assi llegò anticipado a las puertas del sepulcro, mas Pedro aunque llegò tarde, fue preferido al entrar: *Vi-dit linteamina posita, & sudarium quod fuerat super caput eius, non cum linteaminibus positis, sed separatim inuolutum in vnum locum:* Viò las tohallas dobladas, y el Sudario, que auia estado sobre la cabeça de Christo, le viò apartado, y embuelto: mucho ay que admirar aqui, dize S. Gregorio el Magno: si para resucitar se desembuelue esse Señor de laços, y ligaduras, q̄ importan, q̄ queden juntas las tohallas, y el sudario? Que haze al caso el apartarlos, ò que importa el diuidirlos? Todo este misterio estriua en la significacion, oygamos a S. Gregorio: *Seorsum inueniuntur,*

D. Augustin. tract. 55 in Ioan.

Ioan. c. 20. num. 7.

D. Gregor. Mag. hom. 22. in Evangelio.



*inuenitur, quia ipsa Redemptoris nostri passio longè à nostra passione disiuncta est, quoniam ipse sine culpa pertulit, quod nos cum culpa toleramus:* La cabeça en Christo, dize su misma diuinidad; *Caput Christi Deus,* aquel Sudario que se puso en ella, significaua su pureza no manchada; la Sabana, y las tohallas emboluian nuestros pecados en su significacion, porque los depositò, quando hizo aquel Lauatorio, en estos mismos manteles: pues apartense vnos de otros, tengan diuerso lugar el Sudario, y las tohallas, que no es bien que los pecados de los que son redimidos, se mezclen con la limpieza de vn tan puro Redemptor; *Quoniam ipse sine culpa pertulit, quod nos cum culpa toleramus.*

Oy, pues, ò Fieles, os dà Dios a conocer en esse lienço sagrado esta honda diuersidad; Dios se muestra en su sangre puro, y limpio; innocente la vertiò, y fue por vuestros excessos; pero si los tomò en sí, nunca quedaron en el, mas quedando sobre, el se sepultaron en su compañía, porque entendais que no viuen, sino es que desconocidos los deis otra vez la vida: no se la deis, por amor de vn Dios tan enamorado; que si ayer los viueis difun-

tos, y sepultados con Christo, error serà muy crecido que bueluan a reuirir.

## §. VI.

*En estos candidos paños, si en sangre de Dios teñidos, muestra, que para nosotros buscò siempre los aliuos, escogiendo lo que es carga solamente para sí.*

**A**Vn no me doy por contento, pues miro que trueca oy Dios en los lienços que descoge, conmigo sus intereses: imprime en ellos su preciosa sangre en señal que la dà siempre, y que la dà liberal quando recibe nuestras culpas sobre sí: Tiene esto por condicion, y muestra en esso que es Rey, en cargar sobre sí el peso, porque sea para los suyos el resto del interes. Entre las circunstancias de la passion lamentable de Christo Redemptor nuestro, haze mencion San Iuan de vna, q̄ aduertida de Origenes, dize este desassimientto: *Et milites plectentes coronam de spinis imposuerunt super caput eius:* Coronarle de espinas, y vna vez puesta esta espinosa Diadema en la cabeça diuina: no ay palabra en la Escritura de que se pueda inferir que se la boluieron a quitar: Entra Origenes dificultando el porque, y pregun-

Joan. c. 19.  
num. 2.



pregunta con ingenio, si le pusieron por burla eslos espinos, para ceñirle las sienes, y le vistieron de purpura por hazer ascarnio del? Como despues le quitan las vestiduras, y le dexan la corona? Si el despojo del vestido es por affigirle mas, como no le desnudan otra vez de aquellas puntas para aumentarle la pena? Escuchem os a Origenes, que son dignas sus palabras de estimacion: *Ego igitur arbitrator, quoniam spinea illa corona consumpta est a capite Iesu, ut iam non sint nostre spinee antiquae, postquam eam a nobis semel abstulit Iesus super venerabile caput suum.* Son las espinas figura de las culpas de los hombres, significan sus pecados; puso los Christo sobre su misma cabeza, recibendolos por precio de su sangre soberana, y tomados vna vez, nunca los quiso dexar, hasta que por el tuviessen cumplida satisfacion; la purpura del vestido era imagen de su sangre; mientras mas se derramaua, era mas interes nuestro: pues bueluan sola a quitar, para q el hombre conozca que toma en si lo que es carga, y le dexa lo que tiene colores de utilidad: *Ut iam non sint nostra spinee antiquae postquam eam a nobis semel abstulit Iesus super venerabile caput suum.*

Salga la sangre, y recibánla los hombres, pero la espina de culpas, no se buelua a aparecer, que si es el cambio, y el truco de la sangre, y del pecado, ellos reciben la sangre, y toma Dios el pecado, y la carga sobre si.

Estas finezas de Dios, siempre durables, manifiestan estos linos, que oy despliega, y descoge la deuocion en esta preciosa sangre, que salpicò en eslos lienzos, y siruieron de mortaja, declara que los lleuò consigo a la sepultura, que es todo interesses nuestros, y que por satisfacerlos la desenebrò en raudales, haciendo vtilidad fuya la grauedad del dolor.

## §. VII.

*Esta Sabana es vn mapa de las finezas de Dios; por esto en ella se templa con la condicion humana, que es vna de las mayores que suele el amor obrar.*

**M**Apa es el lienço sagrado de las finezas diuinas, desembolamosle mas; ò si en el hallasse yo, que se acomoda a nuestra condicion! Claro està que si vsò siempre, por ganarnos, de esse estilo, que no le auia de mudar dexando en el su figura por



prenda de vn bien querer; q̄  
 le templò siempre Dios a-  
 mante, y enamorado a la con-  
 dicion del hombre, tiene tan-  
 ta antigüedad como el ser  
 del hombre tiene: veamoslo  
 ahora en el primero. Peca re-  
 belde a los mandatos de Dios  
 y dize el diuino Texto, que a  
 este mismo tiempo Dios se  
 paseaua por el Parayso a la  
 hora de medio dia: *Deambu-*  
*lantis ad auram post meridiem;*  
 Pedro Damiano, aun sin Ca-  
 pelo eminente, viendo en tan-  
 to Señor tanta nouedad, re-  
 parò en sus mouimientos, y  
 como le ve inmutable, le pa-  
 recio, padecian implicacion  
 las palabras, sino se puede  
 mudar, como dize, que se  
 mueue? Como pueden com-  
 ponerse estos passos, que re-  
 fiere, con su inmutabilidad?  
 esto se opone a su ser, y se cõ-  
 tradize: Ea que no, si se atien-  
 de al accidente de Adan, res-  
 ponde con delgadeza: *Deam-*  
*bulabat ad auram post meridiem,*  
*quia meredians ab illo iam fer-*  
*uor abierat, Aura que frigoris est*  
*alumna huc accedebat, quia et*  
*illum iam innocentia sublata nu-*  
*dauerat:* Perdio Adan por el  
 pecado el ser, y vida de gra-  
 cia; el Señor le mirò elado  
 con el cierço de la culpa, su-  
 geto al viento de pentamien-  
 tos altiños, que el enemigo  
 soplo por el siluo lifongero

de vna serpiente engañosa,  
 expuesto al respirar de la Au-  
 ra elada, que es alumna de  
 los frios; pues el mismo Dios  
 se exponga al mismo soplo  
 de esta respiracion, y muestre  
 con su passeio, que necessita  
 de calor su yelo, templando-  
 se al accidente, que elado pa-  
 dece Adan.

Esta propiedad diuina veo  
 oy en el Euangelio: *Et factum*  
*est, dum fabularentur, & secum*  
*quærent, & ipse Iesus appropin-*  
*quans ibat cum illis;* Caminauan  
 los discipulos, y era la con-  
 uersacion la muerte de su  
 Maestro: y el caminaua con  
 ellos, sin que vinieran en co-  
 nocimiento suyo, S. Marcos  
 dize la causa, y fue porq̄ apa-  
 reció en diferente figura: *In*  
*alia effigie;* con rostro, y forma  
 diuerso del que vieron en la  
 tierra: ò ya la mudança fue-  
 se en el rostro del Señor, co-  
 mo explica San Agustin, ò ya  
 en los ojos de los peregrin-  
 nos, como declara el Angeli-  
 co Doctor, y fue conuenien-  
 cia grande en sentir de S. Am-  
 brofio: *Conuenienter etiam eis*  
*speciem, quam recognoscerent, non*  
*ostendit, hoc agens foris in oculis*  
*corporis quod apud ipsos agebatur*  
*intus, & amabant, & dubita-*  
*bant de se ergo loquentibus pra-*  
*sentiam exhibuit, sed de se dubi-*  
*tantibus cognitionis suæ speciem*  
*abscondit;* hase con nosotros  
 Dios,

Genes. c. 3.  
 num. 8.

Petrus Da-  
 mia. Opusc.  
 60. c. 9.

Bart. 200  
 num. 11

D. August.  
 epist. 59. q.  
 8.

D. Thom. 3.  
 p. 1. q. 54. arti-  
 1. ad 3.

Vease nue-  
 stro Auera-  
 sa sect. 5.  
 ya citado.

D. Ambr.  
 citatus a D.  
 Thom. in  
 cat. sup.  
 Luc. cap.

24.



Dios, como nosotros con su Magestad, pues como aquellos discipulos hablaban del, y en la platica, y palabras le tenian tan presente, se les presentò a la vista, poniendose tan vecino, que le pudieron hablar, mas como estauan dudosos, aunque le tenian, se les mostrò en otra efigie, por ajustarse a sus dudas con su misma variedad.

Dixolo el Profeta Rey en dificiles palabras; *Lucerna pedibus meis verbum tuum*, habla del Hijo del Padre, que engendrò su entendimiento, y dize, que es corta luz, siendo lumbre inaccessible. Hizole admiracion al mismo Ambrosio el language del Profeta, y preguntale admirado: no es el Hijo de Dios el resplandor infinito, que producido de la claridad paterna lleva a la del Sol ventajas, y es sobre sus mismos rayos? No son tinieblas sus mas claros resplandores, si llegan a catearse con su grande luz? Como pues dize, que es pequeña luminaria? *Lucerne pedibus meis verbum tuum*, si acaso la dà esse nombre, porque nuestra pequenez no puede medir sus fondos, porque se mide con su infinidad su llama: deseje de gran lumbreira, que con essa distincion se le dio Isaias: *Populus, qui am-*

*bulabat in tenebris vidit lucernam magnam* ò sepamos el porque se le dà de luz pequeña, hombre, que conoce tanto sus divinos luzimientos? *Sed Videamus, ne forte idem Verbum*, palabras del glorioso, y agudo Milanès San Ambrosio: *Alijs lucerna mihi lucerna, Angelis lux est*: Dios en si es luz infinita, y ellos mismos lustres goza el Verbo, que engendrò el Padre, que es vn mismo Dios con el; pero es de tal calidad, que se temple a nuestro afecto, y ajusta a la voluntad: si le amamos con excessos, nos ilumina su luz con excessiuas ventajas, y assi el luzimiento es grande; si nuestro amor se limita, estrecha sus resplandores, y parece, que padece su claridad menoscabos; no porque en si los padezca, sino es vn acomodarse este menguar, y crecer.

Vamos, esto dicho assi, al punto de mi discurso, porque no parezca ageno de nuestra solemnidad. Quien viendo la sangre viua, que estampò en estas tohallas, otra en que se estampò Dios, no pensará, que Dios viue: pues la vida està en la sangre? *Vita in sanguine est*, y quien quando mira a Christo en imagen de difunto, no pensará que està

D. Ambr.  
sermon. 14.  
in Ps. 118.



muerto? Todo es verdad, vive, y muere, que como en ella se ajusta a la condición del hombre, haze ostentacion de vino, por si tu amor tiene vida, y ostentacion de cadauer; por si está elado tu amor.

## §. VIII.

*Da lecciones a los hombres esta Sabana diuina, y Dios en ella enseñanças, del modo que han de tener para ajustarse con su condición, porque les sirve de medio la mutua correspondencia, para subir a la gloria.*

**S**I Dios se temple con la condición humana, es porque tu te acomodes con tu condición diuina, no porque busque interés en tu téplança; tuya es la utilidad, pues es medio de tu gloria. Declarome con San Iuan: *Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introiuit in monumentum, & vidit linteamina posita, & sudarium, quod fuerat super caput eius, non cum linteaminibus positum, sed separatim inuolutum in vnum locum.* Vino San Pedro a la nueua q̄ Magdalena les dió, entró en el monumento, y vió la Sabana puesta en diferente lugar del que ocupaua el Sudario, que auia tenido sobre ella la cabeça Christo: Muchas razones dan aqui los Padres, del porque dexó es-

tos lienços: y o entre muchas he pensado, que como le auian ligado con ellos para enterrarle, y los auian perfumado con olorosos aromas, quiso dexarlos, aunque estauan tan absidos con el olor, y la mirra porque si el resucitar era para irse a los cielos; y para medir su esfera, impide al hombre el deleyte, dexó el lino, y sus olores, en que se representaua, para enseñar que si intenta merecer aquella gloria, ha de estilar vn despojo templado a esta desnudez, que fue como si dixera: Cielo, y deleytes de tierra, no se puede componer, pues quando subo a sus orbes, quiero desnudarme dellos, para que el hombre conozca que si pretende pisarlos, se ha de conformar conmigo; y como yo me desnudo aun de sombras del deleyte, que a mí no puede impedirme, se ha de apartar de los gustos que le pueden estoruar.

Desde el principio de la formación de las cosas, quiso Dios se conociesse esta oposición del cielo: *In principio creauit Deus caelum, & terram;* que le crió en el principio, dize Moysen: Esta es su primer palabra, Oleastro le assi, porque siguiendo la translacion Hebrea, pone en lugar del *creauit, separauit*, que es decir,

*Genes. c. 1.  
num. 1.*

*Oleastro. su-  
per hoc. c. 1.*



zir, que en el principio le apartò Dios de la tierra: Estrano modo de variar de lecciones: Tan encontrado està con la tierra el cielo, que no puede estar con ella? Desde que le dan el ser, le diuiden, y apartan de su compañía? No ven que no fuera cielo, si se juntara con tierra, ò se mezclara con algo, que tuviera su favor? Pues apartenle al principio, para que entiendan los hombres, que mezclados con sus gustos, y unidos a sus deleytes, no pueden subir a el.

Que venis a ver, señores, en esta solemnidad? Vna Sabana, direis, semejante a la que Christo dexò puesta en el sepulcro. Pues si la venis a ver, sacad de ella esta lición, aprended la que diò Christo, para que assi como Dios la dexò con los olores, que significan los gustos; para subir a los cielos, auéis de dexar vosotros todo deleyte de tierra, si le quereis alcanzar.

Afectos de tierra, y cielo, no se pueden componer, para caminar a el, y gozar en el de Dios, se ha de despojar el pecho de todo lo que es terreno: Iba preso Dios por mi a la casa del Iuez que le condenò a la muerte, y seguiale vn mancebo: *Adolescens autem quidam sequebatur enim;*

con vna sabana sola que cubria su desnudez; *Amictus sindone super nudo.* Assieronle los Iudios, y el dexando la sabana, se librò, huyendose de sus manos; *Et tenuerunt eum, & relicto sindone profugit ab eis.* Gran felicidad de moço, dize Beda Venerable: y en que estriò la dicha, y su grandeza? Fue acaso en dexar la sabana? Porque dexar vnos liengos, no se que fortuna sea; fue por ventura el huir? Porque no se que vna fuga pueda llamarse grandeza, sino mengua del que huye; no lo entendeis, dize Beda: *Iste adolescens, qui relicta sindone nudus profugit ab impijs, illorum, & opus, & animum designat, qui ut securiores ab incurribus hostium fiant, quidam quid in hoc mundo possidere videntur, abiciunt, ac nudi potius Domino famulari, quam abhærendo mundi rebus materiam tentandi, utque à Deo reuocandi aduersarijs dare didicerunt.* Iba siguiendo al Señor este mancebo dichoso, con fin de alcanzar la gloria, ajustandose a sus passos: Llegaronle a estoruar los ministros de la tierra, que sus deleytes son siempre, los que con laços estoruan tan feliz imitacion; la sabana que lleuaua, era el aliuio que le podia detener, porque no tenia otro bien de

Beda in illa Verb.

Marc. cap. 14. num. 3.

*tem quidam sequebatur enim;*

los



los que reparte el mundo :  
pues dexele , si pretende lo-  
grar lo vil de estos fines , que  
para seguir a Christo , y para  
alcançar su cielo , vn lienço  
solo q̄ aliuié , si el aliuió sabe  
a tierra , bastará para impedir.

Como supo tanto Iob de  
los caminos del cielo , nos dá  
liciones de esta filosofía , po-  
co usada , en el Capitulo pri-  
mero : *Nudus egressus sum* (dize)  
*ab utero matris meae , & nudus*  
*reuertar illuc* : Sali desnudo  
desde el vientre de mi madre ,  
quando me di a las luzes del  
fer , y he de boluer a la tierra  
con la misma desnudez ; con  
la misma desnudez ha de ca-  
minar al polo : con la que  
traxo quando nació ha de  
boluer : El nacer entre despo-  
jos , no está en manos de quíe  
nace , nada puede prevenirse  
para que nazca cubierto ; fue-  
ra vana pretension ; pero al  
morir , vnos lienços son pre-  
uencion no escusada : pues  
como dize que aun ellos no  
ha de llevar quando muera ?  
O ! no se proporcionaran el  
nacimiento , y la muerte en  
desnudez , y despojos : *Nudus e-*  
*gressus sum ab utero matris meae ,*  
*& nudus reuertar illuc* : Para dar  
respuesta Olympiodoro a tan-  
ta dificultad , reparó en esta  
voz , *illuc* , y dize que signifi-  
ca , no la tierra , sino Dios : *Nu-*  
*dus reuertar illuc* , *viminum ad*

*Deum* . Papa , que isthac est phi-  
losophia excellensia ? Nam exter-  
na quidem specie , quod debet na-  
ture persoluit descisa tunica : Naci  
desnudo , y boluerè a Dios  
desnudo , es lo que quiso de-  
zir , y como para ir a Dios vn  
lienço suele estoruar , aunque  
todos se amortajan , quando  
bueluen a la tierra , no he de  
lleuarla en la muerte por ir  
con seguridad : Sabana que  
dexò Christo , es la que se  
muestra oy , y fue el dexarla  
doctrinada , para que el hom-  
bre se ajuste al estilo de que  
vsa para subir a los cielos , en  
paga de que se remplaza su  
humana condicion .

Para ver estos lienços soberanos se  
ha de llegar con lagrimas , y con  
llanto que con ellas se hallan An-  
gels que encaminen à Zia  
Dios , de quien el de-  
leyte aparta .

**D**espojando el coraçon  
de los deleytes del si-  
glo , se ajusta con Dios el  
hombre ; en estos lienços a-  
prende , como se ha de aco-  
modar a la condicion diuina ;  
y hallo otra leccion en ellos ,  
que quien los viene a buscar ,  
dando manos al gusto , que  
aparen-

Iob , cap. I.  
num. 12.

si in abo  
deu in li

Olymp. in  
Cat. Græc.



aparentemente engaña, y se informa de dolor, de lagrimas, y de llanto, se encontrará con los Angeles que le encaminen àzia el Dios, que busca estampado en ellos.

Voluamos a Maria Magdalena, que en el sepulcro aprendió este modo de buscarle, y es fuerça encontrar en ella puesto por obra el efecto que se sigue a esta lección: *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans* (dize

*Ioan. c. 20. v. 12.* *clinauit se, & prospexit in monumentum, & vidit duos Angeles:*

Assistia enamorada fuera de la sepultura, y era su consuelo el llanto; mientras lloraua se inclinò vna, y otra vez, no dexando de llorar, y mirò en el monumento, y reconociò q̄ estauan dos Cortesanos del cielo a la cabeça, y los pies: Dos Angeles pone Dios para guardar su sepulcro, y vn Cherubin por custodia del Arbol que daua vida entre los del Parayso? *Collocauit ante Paradisum voluptatis Cherubim, & flammeum gladium, atque versatilem ad custodiendam viam ligni vite*, no dize el Texto sagrado? Aquí, siendo vn Cherubin solo el que guarda la puerta, no se atreuiò ningun hombre a intentar aquel camino: y allí se

*Genes. c. 3. num. 24.*

atreue vna muger amante, y se acerca al lugar donde está el principio de la vida Dios? Sin que baste a detenerla duplicarse los porteros: que es la causa? Yo la dirè, le responde con su agudeza Cirilo el Alexandrino: *Vide rursus non frustra illa plorasse, nec amoris erga Christum mercede caruisse, nam cum circa monumentum perseverasset plorans, voce Angelorum ad cognoscendum Christum iubatur.* Sabia la Magdalena que no estaua en el sepulcro Dios, sino su Imagen sola; vino a verla por consuelo, que consuelan los retratos; pero como nūca apagan el fuego del coraçon, mientras el dueño està ausente, llorò, y miraua entre el llanto, si acaso podia encontrarle contra el mismo desengaño: Pues que mucho que aparezcan dos alados Paraninfos que la encaminen a Christo, si effos Espiritus nobles, a los que buscan su estampa con llantos, y sentimientos, los dirigen àzia donde assiste su Magestad? Y si por guardar la senda, que va al Arbol de la vida, en quien Christo se retrata, se interpone vn Cherubin, y impide al hombre la entrada, porq̄ le llena el delyte de gozar de sus dulçuras, quando con dolor le busca, no solo no se le opone, an-

*D. Cyril. Alexand. sup. illa verba Ioan. cap. 20.*



tes si, se multiplican guardas de su misma esfera, que les descubra los medios por donde le pueden ver: *Nam cum circa monumentum perseverasset plorans, voce Angelorum ad cognoscendum Christum adiuuatur.*

Si se embuelue en los motiuos de ver los lienzos sagrados, de que oy haze ostentacion este illustre Monasterio, el tropel de passa tiempos que ha introducido el abuso en esta Puerta del Campo, no encontrareis con las veredas del cielo, quien impida el passo si; pero si los dais de mano, y os acompaña el dolor, si acaso le auéis perdido, hallareis a Dios en ellos, ò a quien os dirija a el; *Dum ergo fletet, inclinavit se, & prospexit in monumentum, & vidit duos Angelos.*

## §. X.

*Esta sagrada Reliquia es el tesoro del cielo, con que enriquece los lugares donde esta.*

**I**lustrissimo Conuento, casa de la deuocion, emporio de santidad, Tabernaculo en que assiste por tus virtudes el mayor Señor del mundo: poderoso te contemplo, rico con este tesoro, no hallo poder que con tu poder se iguale, ni ay bien que se le ladee:

es la riqueza mas estimada de Dios, dadiua de mas estima que pudo dexar al mundo; dicho mil vezes tu, que le llegaste a gozar: y feliz Valladolid, q̄ entre sus muchas grandezas te ha llegado a poseer.

Mandò a su pueblo el Señor, quando le quiso librar del cautiuero de Egipto, que pidiessen las joyas prestadas a los Gitanos: Obedecen al imperio, y de solo Moysen quenta el diuino Historiador, que lleuò solamente el cadauer de Ioseph arido, y seco:

*Tulit quoque Moyses ossa Ioseph secum:* Es possible que Moysen se contenta con llevar los hueslos de Ioseph solos? Si el mandato de Dios fue, que quitassen las joyas a los Egipcios, para que se enriqueciesen; porque Moysen, que es cabeza, y legislador supremo, elige hueslos para su tesoro? Porque es la mayor riqueza, dize Procopio Gaceo:

*Hebraei, quia carnalia sectabantur, iussi sunt mutuo accipere aurea, & argentea vasa, Moyses elegit viri iusti ossa, quae praefert immensis Aegyptiorum thesauris:* Era Ioseph Imagen del Redemptor, aquellos hueslos, y cadauer frio entre cenizas del morir; eran figura del de Christo elado, y retrato de Dios muerto; pues escojalos Moysen, que son

*Exod. 117  
num. 19.*

*Procop.  
ibidem.*



el mayor tesoro; que ellos le  
-haràn ventajoso en riqueza a  
-los demas-

Y si es el mayor tesoro el  
que se guarda con mayor  
cuidado, y en quien se dupli-  
can guardas para defensa, y  
custodia, quien dudara, que a-  
uentaja este tesoro sagrado a  
las riquezas, que puso en el  
Parayso Dios? pues le seña-  
lò por guarda vn portero so-  
lamente, y para las de estos  
lienços, hallò, que señaló  
dos: Desobedece al precep-  
to, que le impuso Dios, Adan,  
extiende ciego la mano al ar-  
bol de las noticias de los bie-  
nes, y los males, y en castigo  
de la culpa le desterrò del Jar-  
din, que le deputò por Rey-  
no: receloso que otra vez no  
la alargalle al tesoro de la vi-  
da, puso a las puertas vn mi-  
nistro Cherubin que defen-  
diessè la entrada; *Collocavit an-  
te Paradisum voluptatis Cheru-  
bim, & flammeum gladium, atq;  
versatilem ad custodiendam viam  
ligni vite.* Resucita el Redèp-  
tor, sale de la sepultura triun-  
fador glorioso, viene a bus-  
carle lastimada Magdalena,  
y encuéntrase con dos Ange-  
les, que guardaban el sepul-  
cro; *Et vidit duos Angelos in al-  
bis sedentes, vnum ad caput, &  
vnum ad pedes, vbi positum erat  
corpus Iesu:* Dos ministros ce-  
lestiales pone el Señor por

guardas de el monumento, y  
en el Parayso vno; Que ay dè-  
tro del que le obliga a dupli-  
car los porteros? Si sabemos  
de San Iuan, que no esta en  
el el cadauer, porque dize,  
que auia estado; *Vbi positum  
erat;* Para que los multiplica?  
Dexò fuera de su cuerpo al-  
guna riqueza Dios en los se-  
nos de estas losas? El Texto  
dize que si, porque viniendo  
San Pedro, vio doblados los  
manteles, con que le auian  
enterrado: *Vidia linteamina po-  
sita, & sudarium, quod fuerat su-  
per caput Iesu cum linteaminibus  
positum:* Pues si dexò esse te-  
soro de su Sabana, y Sudario,  
que mucho ponga mas guar-  
das, que puso en el Parayso?  
como a bien mas ventajoso,  
y riqueza superior.

Pues si estos linos encier-  
ran tanto bien; tanto tesoro,  
tanta riqueza, y poder, que  
exceden a los pensiles, en  
que enpleò Dios sus deli-  
cias, quien le dexa de buscar  
con ansias de poseerle? Ve-  
nid señores con priessas; cor-  
red con porfia amorosa, a ex-  
emplo de Pedro, y Iuan: *Cur-*  
*rebant ambo simul;* Seguidlos  
en los afectos; imitad su ca-  
ridad: *Petrum, & Ioannem imit-*  
*tare:* Consejo es del Nazian-  
zeno, *ad sepulchrum propera si-*  
*mul, ac certatim currens, ac hone-*  
*sta emulatione contendens.* Lle-  
gad

Genes. c.3.  
num.24.

Ioan. c.20.  
n.11. & 12.

D. Gregor.  
Nazianz.  
Orat. 2. de  
Pass.







DISCURSO OCTAVO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DE LA ASCENSION**  
 DE

**CHRISTO NUESTRO SEÑOR.**

**PREDICOSE EN EL CONVENTO DE**  
*San Placido de Madrid, estando des-*  
*cubierto el Santissimo*  
*Sacramento.*

**SALVACION.**

*Recumbentibus undecim Discipulis apparuit illis Iesus, &*  
*exprobavit incredulitatem eorum, & duritiam cordis: Ex*  
*Euangel. Lect. Marc. cap. 16.*



**A**CERCARSE, es diligencia de quien se au-  
 zina; irse apartando, es preuencion de quien  
 se va; assi lo sienten en sus afectos los hom-  
 bres, porque no reconocen la vezindad que  
 sin presencia del cuerpo hazen las almas: *Tunc*  
*dilecti (dixo San Leon Pontifice) filius hominis,*  
*Dei Filius excellentius, sacratiusque innotuit, cum in paterna maiestatis*  
*gloriam se recepit, & ineffabili modo cepit esse disinitate pre-*  
*senior,*



Actos. c. 2.  
num. II.

sentior, qui factus est humanitate longinquior. Quanto mas se alexò Christo con la humanidad de los hombres, quando se remontò al cielo, con la diuinidad, se acercò a ellos mas viuamente; veamoslo en el caso de oy: *Viri Galilei, quid statis aspicientes in cœlum? hic Iesus, qui assumptus est à vobis in cœlum, sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in cœlum*; Vieronle a Christo subir en carroça de vna nube, a otra superior Prouincia, sus Discipulos amados: baxan de aquella Region Angeles a consolarlos, y fue el consuelo dezirlos, que el mismo Iesus que sube ha de boluer otra vez: quando? El dia del juicio dicen los Padres, y Comentadores: Claro està, que siendo suya es la opinion mas constante; empero con su licencia he de entender esta buelta de su Espiritu diuino, porque no era mucho aliuio para el rigor de su ausencia, dezir, que por tantos siglos se auia de dilatar, que fue como si dixera: El boluer a vuestras almas, serà en mi Espiritu Santo, que es el modo de assistiros con vezindad mas ceñida; que el amor como es traxista, buscò vn ardid de acercarse en los retiros del cuerpo, en lo escondido del pecho, con mas apretados laços, y con mas cercana vnion.

Estas ausencias de Christo con este nueuo linage de cercania, y vezindad, son las memorias solemnes que oy tengo de proponer: Muchas dudas se me ofrecen; quien las ha de reboluer es este Dios que las obra, ò a quien hiziere participe de las luzes de su gracia: Sea para conseguirla la Virgen intercessora, y las palabras del Angel el medio para alcançarla.  
AVE MARIA.

*Recumbentibus vndecim Discipulis, apparuit illis Iesus, & exprobauit incredulitatem eorum, & duritiam cordis; Ex Euangelic. Lect. Marc. cap. 16.*

¶ I. los cielos, pues para subir tanta fuerça tiene la Fè, que su Christo ia su no pisada, esfera falth parece que retarda que reprehende a los Apostoles su incredulidad, como dando a entender, que la incredulidad era quien le impedia, y retardaua los buelos de su Asension. *Postquam locutus est*



*est eis ascendit in caelum*, dize oy el Euangelista: Despues de auerlos hablado, quenta que se remontò a la Corte celestial: y q̄ platica les hizo? Que fue su conuersacion? *Exprobrauit incredulitatem eorum*; Reprehendiòles su incredulidad, corrigiòles su dureza; no parece a proposito la reprehension en tiempo de tantas glorias, intempestiua parece: Ea que no lo es, que ay correspondencia grande entre aquellas asperezas, y esta gloriosa subida; no dauan bastante Fè a que auia resucitado, aun dudauan rezelosos de q̄ auia buuelto a la vida; pues reprehendales su falta, porque reprehendidos crean; porque si no le dan Fè, su falta le detendrá.

Màs que nunca delgado S. Ambrosio apoyò mi pensamiento explicando vn lugar del Capitulo vinte de San Iuan: Sabidas son las lagrimas de la Magdalena, aquella mañana alegre de la Resurreccion del Heredero de Dios; conocido el encuentro del Hortelano, nadie ignora las preguntas q̄ hizo por el cuerpo muerto, y aquel desembocarse Christo viuo. Artojóse, pues, Maria a los pies de su Maestro, y desuia la el Señor, diziendola desdenoso; *Noli me tangere*; detente, no es bien me toques, que aun no he subi-

do a mi Padre: A reprehension me huye este desden, dize agudo el Obispo de Milan: *Sed vide, ne forte ad obiurgationem Mariae, vox ista pertineat*: Si està para hazer ausencia, porque la niega sus amorosos alagos? Porque la impide essas forçosas caricias? Porque la estorba cariños tan necesarios? Y ya q̄ aya en impedir la encerrado algun misterio, porque la dà por razon, que no ha subido a su Padre? Oy gamosla de la boca, que hizo la dificultad; *Cui paulò ante inter sepulchra Dominum querenti dicitur: Noli me tangere quia nondum ascendi ad Patrem meum, hoc est, quid me contingere cupis, que me, dum inter tumulos queris, adhuc tamen ascendisse non credis, ad caelestia reddisse, diffidis? Dum inter mortuos quæris, viuere cum Patre meo non speras? Nondum enim ascendi ad Patrem meum, quia apud fidem tuam detineor in sepulchro*: Buscauale la Magdalena como difuto entre muertos, quando auia resucitado triunfador glorioso del sepulcro; aun no le creia por viuo, pues le buscava por muerto: Diga, pues, que no le toque hasta que la Fè la informe; creyendo que ha buuelto al ser que duda que ha restaurado; y sea essa la razon que dà de no auer subido, para mostrar que su falta le causa essa detencion: *Qui quid fidem*

D. Ambr.  
ser. 58. de  
Mar. Mag-  
dal.

D. Ambr.  
ibid.



*dem tuam detineor in sepulchro.*

Es la Fè la que dà alas, y quien las presta para subir a los cielos, y la incredulidad la que retarda los passos para ir a su Region: Dixolo el Profeta Rey, como quien sabia las sendas que van a dar a su esfera, y los medios que conducen para conseguir su Corte: *Quis dabit mihi pennas, sicut columba, & volabo, & requiescam?* Quien me darà las alas de la paloma para lebandar el buelo, y llegar al lugar de la quietud, y descanso? Porque apetece como de paloma plumas, y no se estiene a pedir las de vna Aguila Real, que suele picar tan alto, que se acerca a las estrellas: *si exaltatus fuerit ut Aquila, & inser sidera posueris nidum suum:* No dixo Abdias, conociendo sus ventajas; porque, pues, David intima esse linage de buelo? porque son mas a proposito, responde San Ambrosio con harta especialidad: *Propter idcirco columbam velocius ferre pre omnibus volitare, quod innocentiam comitetur:* El fin del Profeta fue pisar los campos al cielo; a esso aspiraba con ansias, y ardores del coracon; las alas de Fè son solas quien puede llegar allà, y su falta, quien detiene: La paloma representa al mismo Espiritu Santo, Maestro de su enseñanza; que como por el oido

ha de hazer su entrada siempre: *Fides ex auditu*, y es el quien se las ministra, *ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia, quaecumque dixerit vobis*, a sus luzes se atribuye la Fè, y su sinceridad: pues quando David desea descansar en otros Orbes, y ascender hasta el impireo donde està el trono de Dios, no pida de Aguila plumas; alas de paloma si, en quien la Fè se retrata, y como instrumentos q̄ solo son aptos para esse fin.

Quando veo las diligencias que hizo Christo nuestro bien, despues de resucitado, aquellos quarenta dias que se estubo con nosotros antes de subir al cielo, porque los suyos creyessen su Resurreccion gloriosa, me he confirmado en mi assumpto: Aparece a Magdalena, y no quiere que le toque, porque aun estaua dudosa, como vimos en Ambrosio: Ya tarde, estando cerrados por miedo de los Judios vn Sabado los Discipulos, sin inquietar los postigos, ni turbar las cerraduras (priuilegio de cuerpo bienauenturado) entrò Christo nuestro bien, y despues de saludarles, les mostrò el costado, y manos: *Cum sero esset die illo vna Sabbatorum, & fores essent clausae, vbi erant Discipuli congregati propter metum Iudaorum, venit Iesus, & stetit in medio eorum,*

*Ad Gal. c. 3. num. 2.*

*& 5.*

*Ioann. c. 14. num. 26.*

*Psalm. 54. num. 7.*

*Abd. vers. 4.*

*D. Ambr. serm. 70.*

*Ioann. 20. num. 19.*



*rum, & dixit eis: Pax vobis, & ostendit eis manus, & latus: La diligencia primera, es mostrarles las heridas? Que pretende? Que le crean, dize S. Gregorio el grande: Clavi enim manus fixerant, lancea latus aperuerat, ibi ad dubitantiu corda sananda sunt seruata vestigia; que como auia de subirse a los cielos (con su Padre, parece andaua buscando alas de Fè con q poder ascender. Como el Apostol Tomas auia faltado a este lance, y dicho, que sino via las señales de las llagas, no lo auia de creer: ya passados ocho dias se les boluio a aparecer estando Tomas presente: Et post dies octo iterum erant Discipuli eius intus, & Thomas cum eis, y dixole: Infer digitum tuum huc, & vide manus meas, & affer manū tuam, & mitte in latus meum, & noli esse incredulus, sed fidelis: Entra en el costado el dedo, examine las manos, y auerigua con las tuyas la verdad de estas heridas, haga la experiencia fiel tu incredulo coraçon: Tanto cuydado en q vean señas gloriosas de su nueva vida, que ya por dias repartiendo hazer essa ostentacion? Si alli rehusa que Magdalena le toque, como aqui se franquea tanto, y haze instancias a Tomas, para que le clearbe el pecho? Porque buscava en el Fè, responde S. Iuan Chry-*

*ostomo, y lo auia dicho San Iuan en boca del mismo Christo; Et noli esse incredulus, sed fidelis; q como se iba acercando el tiempo de su subida, parece la iba buscando, porque su falta no fuesse causa de más detencion: Sed tamen, quia solus Thomas quasiuit, neque hoc eum priuauit Christus non autem statim ei apparet, sed post dies octo, vt in medio a Discipulis admonitus accendatur in maior desiderio, & fidelior fieret in futurum.*

Passa adelante en la relacion San Iuan, y dize, que se mostro el Redemptor otra vez estando juntos los suyos, y que no le conocieron; y despues de auer mandado echar en el mar la red, y auer pescado cantidad de pezes, dispuso el comer con ellos: Dicit eis Iesus: Venite, & prandete, y comio? Si, que aunque San Iuan no lo dize, San Lucas nos lo refiere: y fue por necesidad? No, sino para mostrar que era verdadero cuerpo, y que auia resucitado, dize a mi intento el Chryostomo: Hoc autem fiebat, non vt natura indigente cibus de reliquo, sed condescensione ad demonstrationem Resurrectionis factum: Tanto le importa que crean que ha resucitado ya; que tantas vezes visita a ellos hombres, porque crean,

D. Gregor.  
Mag. hom.  
85.

Ioann. ib.  
num. 27.

Ioan. ibid.  
num. 28.

D. Chrysof.  
hom. 86.

Ioann. cap.  
21. n. 13.

D. Chrysof.  
ibid.



que ha buuelto a su antiguo ser? Que le va en que no lo duden, que no habla de otra cosa siempre que se manifiesta? Y porque va repartiendo en estos quarenta dias que quedan de estar con ellos, demonstraciones tan varias, y experiencias tan diuersas? Escuchemos el origen del Fenix de los Ingenios: *Inuenimus autem apud quatuor Euangelistas decies commemoratum Dominum visum esse post resurrectionem: semel ad monumentum à mulieribus, iterum eisdem regredientibus à monumento in itinere, tertio Petro, quarto duobus euntibus in castellum, quinto pluribus in Ierusalem, vbi non erat Thomas, sexto vbi vidit eum Thomas, septimo ad mare Tyberiadis, octauo omnibus vndecim in monte Galilea secundum Mattheum; nono, vbi dicit Marcus nouissime recumbentibus, quia iam non erant cum illo in serua conuinaturi, decimo ipso die Ascensionis; non iam in terra, sed eleuatum in nube: Es verdad q̄ fueron estas las vezes que apareció a los Apostoles Christo, y muchas mas, porque en todas se numeran hasta diez, entrando la vltima en ellas en que desapareció entre vna nube lucida, que le lleuò hasta otra esfera: y tambien lo es que en ninguna habló, sino en orden a desterrarles las dudas de que auia resucitado;*

y vltimamente al salirse se las reprehendió tambien en las palabras postreras de la despedida; pero es muy conforme a ella, que la Fè es quien dà las plumas para bolar, y subir, y que su falta retarda el passo al que ha de ascender: pues para enseñarnos Christo, que es su virtud quien las presta, quando auia de irse al cielo, parece que la buscava, como mostrando a los suyos, que a ser posible estoruarle, la incredulidad seria quien le pudiera impedir.

Luego no ay ya que estrañar el que San Marcos refiera, que reprehendió a los Discipulos Christo nuestro Redemptor, quando iba a subir al cielo: *Exprobrauit incredulitatem eorum*, que si la Fè es la que sube a los Orbes celestiales, serà su falta la que haze retardar y detener.

## §. II.

*En vn amante que professa finezas no ay alientos para despedirse de la persona a quien hi-*

*zo empleo de su afición.*

**I**D, dixo, y penetrad los terminos del mundo con vuestra enseñanza, predicad el Euangelio a todas las criaturas, y bautizad a los hombres,



Cant. ca. 2.  
num. 9.

bres; prometiendo en las aguas del Bautismo la posesion de los cielos, que oy tomo gloriosamente: y despues de auer hablado, dize el Evangelista, que fue lleuado a su esfera: *Et Dominus quidem Iesus, postquam locutus est eis, assumptus est in caelis.* Reparo en el estilo de San Marcos, no dize, que les habló, quando ya se partia, sino que se ausentò, despues de auerlos hablado; *Postquam locutus est eis:* Que como les amaua finalmente, no le dio aliento su amor para articular razones, que ahoga el sentimiento, las palabras en quien ama con fineza, y falta al coraçon lengua en la ocasion de partir.

Introdúcese la Esposa vencida de la fuerça de su sueño misterioso en el Capitulo 2. de los Cantares, y hablaua, aunque dormida, de los secretos del cielo: *Ecce iste venit saliens in montibus transiliens colles: En ipse stetit post parietem nostrum, respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos.* No veis, dize entre si misma, como viene mi Esposo pisando montes, y hollando su altineza a los collados (S. Gregorio Niseno entiende estas palabras de la Encarnacion del Verbo, quando vistiendose de nuestra carne mortal, sugetò a los Príncipes de las tinieblas en-

rendidos por los montes: En D. Gregor. *dilectus meus loquitur mihi* (pro- Nis. hom. 5. sigue la alma enamorada) *Sur- Cant. ibid. ge prospera amica mea columba nu. 10. Et nica, et veni,* y añade la habló II.

el Esposo dandola prieta, para que vinieste, porque ya auia pasado el engorgimiento del inuerno, y el rigor de los meses mas erizados: *Labyrin- D. Bernar. transtulit ambr abijt, et recessit: El serm. 58. in Melifluo Bernardo explica a- Cant.*

questa clauula de la passion de Christo, y de su muerte lamentable: Agradecida la Esposa, si bien aun no despierta, a finezas tan crecidas; quiso vnirse con el entre ceñidos laços de su afecto: *Dilectus Cant. ibi. meus mihi, et ego illi,* y viendo- num. 16. le que se iba, le comienza a dar voces, para que no se aleje: *Reuertere, reuertere, similis esto Cant. ibi. dilecte mi caprea, himnologue cer- num. 17. uorum:*

Buelte querido mio, no se me oculte tu vista; que sin ella no podrán hallar consuelo mis ojos: y ya que estás determinado a ellos lejos, imita en los retiros al ceruatillo tierno; quando para retirarse parte en su curso veloz: Ya tenemos aqui, dize Iustino Orgelitano, la ausencia de Dios Esposo quando subió a su Corte, despues de muerto, y resucitado: Bueno, pero dudo aora, como en esta ocasion el Esposo solicita que no la rompan el sueño?

Iust. Orgel.  
de Ascens.  
Christi.



*Cant. ibid. num. 7.* *Ne suscitatis, neque euigilare faciatis dilectam, donec ipsa velit:* y porque tanto cuydado para que no la despierten? Ay más extraño encuentro de sentimientos? Si está a punto de hazer vna tan larga jornada, porque gusta de que duerma? No será bien despertar la para que le pueda hablar en la vltima despedida? Permitala esse consuelo: o quien jamás quiso bien, que al despedirse negasse oír las voces postreras? Que motivos tiene Dios en que perseuere en sueños? No ay otro sino saber leyes de la voluntad, que tuuo alientos, amando, para articular palabras, quando se quiere ausentar, entre fogosos desmayos, q̄ en esse lance padecen los coraçones que aman. A mi, por enamorado, parece me han de faltar, que con ser Dios, en mi pecho tengo accidentes de amor: permitaseme este estilo para explicar el de Christo, ya que nuestro caudal corto le regula por el nuestro, y es fuerza que me las beban los sentimientos: pues dexemos la dormir, no me obligue por despierta que la hable, y la comunique, si la pena de ausentarse me ha de impedir las palabras, quando las vaya a formar.

Por esto San Marcos dice,

que se ausentò de los hombres despues de auerlos hablado: pues porque no los habla a la sazón de partirse, sino antes de ausentarse? Porque ama con verdad, y quiere con fineza: y quien se despide amando, no tiene alientos para poderse explicar.

*Postquam locutus est eis, ascendit in caelum.*

**§. III.**

*Todo es cuydado quando se ausenta quien ama, y es la vista, por donde los manifiesta, por donde se vean por ella sus atenciones, y sus desvelos.*

**E**Mpero porque el Esposo usa de aquella metáfora, y semejança, *similis esto dilectæ mi capræ, hinnuloque ceruorum*, no la tengo de passar sin indagar sus misterios, semejante al ceruatillo; que quiere significar, essa similitud, al parecer, de assida, y más al tiempo, y quando se ha de alejar de sus ojos? Los naturales afirman, que este animal en su curso va bolicando la vista para mirar lo que dexa: Pues intímeme el alma essa imitacion a Christo, quando se parte a los cielos, y se quiere retirar, y ya que por ser no amante se escusa de hablar



blar con ella, por huir los sentimientos; conozca en bolver los ojos los mudados, con que parte, y que si fue necesario alejarle, y dividirse, lleva suspension de penas en la misma diuision; *Similis esto dilecto mi capree, hinculoque ceruorum.*

Y aun por esso quicàs, y aun sin quicàs; por esso, quando trata S. Lucas de la Ascension de Christo, dize en su Evangelica relacion: *Elevatis manibus ferebatur in celum;* q̄ quando se iba el Redemptor remontando a otro emisferio, lleuava alçadas las manos; pero los ojos los embuelue en el silencio: no dize nada del estilo de llevarlos, y hazeme dificultad: porque S. Iuan en su Capitulo 6. sé lo notò una vez que los levantò, *Cum subleuasset oculos Iesus* luego bien fuera que lo advertiera aora el sagrado Escritor: y así parece que en el mismo capitulo fue advertirlo, y ain dezir que nos miraua, que si como enamorado se negò a las voces mudo, por q̄ no las beueran las congojas; quiso tambien, como amante, inclinarse a vista al hombre la quien lleuava en el pecho, como en tesoro en quien hizo su empleo su voluntad: Lleue muy en hora buena alçadas las manos Christo, pero

inclinados los ojos, que la yna accion de la otra se infiere con fundamento, para que entambas su vigilante atencion. *Manus in alium tollere curarum indicat sollicitudinem,* dize a la ocasion Nicoforo, y así si la yna denota los cuydados de su afecto, en la otra se manifiestan achaque de bien querer.

*Et ablat, en quicam sume, y no dexarse ver, es rigor, pero dexarse ver, y no hablar, suele ser mayor fineza.*

**H**allo en el Evangelio tan misteriosas cononancias, y en las clausulas del tanta correspondencia, y tan ajustadas a todas las leyes del amor, en ocasion de ausentarse, y *Quia me piden mayores ponderacionis; Postquam locutus est eis, ascendit in celum;* dize San Marcos que partiò silencioso, y que no les habló quando se ausentaba, y luego dize San Lucas: *Uidentibus illis elevatus est;* pues si dexa que le vean, porque no les habla? Por no faltar a ningun estatuto del amor. Habla Dios a dos hombres, quando entra en su cielo, y no dexarse ver, es castigo, es rigor, es linage de aspereza; perubixir que le vean, y negarse a las palabras, es beneficio especial, pues diga S. Lucas, que le vie-

Niceph.  
Calixt.

25. 2. 11118  
21. 11111  
10. 11111  
11. 11111

Ioan. cap. 6.  
num. 5.

Act. c. 1.  
num. 9.

2. 11111  
3. 11111  
4. 11111  
5. 11111



ron, y San Marcos que no habló quando subia a la possession del Imperio, y porque aun en esta fineza no falte a ningunas leyes que pone la voluntad.

Oigan a San Juan Chrystomo ponderando a San Mateo en su Capitulo 24. En las bodas de Christo llamaron ya de buelta las virgenes locas, y respondió el Esposo: *Nescio vos, no os conozco;* y dize el Texto Sagrado, que esta respuesta la dió a puerta cerrada: *Clausus est ianua.* Mucho extraño, Dios mio, dize el Chrystomo a Christo, que al entrar en vuestra gloria os mostreis tan riguroso que no aya palabra alguna que no informeis de aspereza: que no las conocéis dezis? Ay castigo mas crecido que el ser de vos desconocida vna alma? Y ya que os queréis mostrar tan terrible en las razones, por qué las cerrais las puertas para no dexaros ver? Si las habláis, que es la causa de no permitir que os vean? *supremam sententiam* (responde con pluma de oro): *nescio vos non per Angelum, sed per se ipsum responsurus deis, ut cum vocem audirent, faciem autem videre non possent.* Es desden de quien ama hablar: sin dexarse ver, es vna especie de rigurosa aspereza: pero permitir quien a-

ma, aunque se niegue a palabras, que le vean, es fauor, porque son los ojos solos las puertas mas principales por quien se va al coracon, pues quando entra en sus palacios, de quien es esta Parabola sombra, y representacion, y quiere castigar Dios las imprudentes donzellas, habellas, y no le vean, para mostrar que el no verle, aun oyendo que las habla, es su mayor disfauor.

Graue enseñanza a mortales para viuir cuydadosos: sean tales nuestras obras, que quando se llegue el tiempo del examen, y la quenta, no cierre las puertas Dios de aquella felicidad, y no se permita ver de quien llama a sus postigos: No sea tal nuestra desdicha, que nos diga riguroso, que ignora, y nos desconoce; seamosle correspondientes, por no oír esta respuesta: y si quando sube al cielo dà a conocer sus desvelos, cuydadosos por las manos: nosotros para subir, viamos tan desvelados, que nuestras obras le obliguen a descubrirse, y hablarnos, quando inste el lance postrero en que se han de aueriguar: *Postquam locutus est eis ascendit in caelum. Videntibus illis* (etc.)

Matth. c. 25.  
num. 13.

Matth. ibi.  
num. 11.

J. J. 1012.

2. 1011.

D. Chrysof.  
hom. 10. de  
Cōcept. Vir-  
gin. tom. 5.



**S. V.**  
 Amor con desuelos, es gran fineza de amor, y juntamente retorno de la mayor voluntad.

**C**onoció vna vez la Espo-  
 sa estos quilates subidos del amor de su querido, y dixole, confiada en su correspondencia, mutuamente cuydadola: *Ego dormio, & cor meum vigilat*. Yo amo con grandezas de superiores afectos, y con amar con este fuego encendido, siento desuelos de enamorada en el pecho: Para que aqui cuydados de centinela? Pregunta San Gregorio: porq̄ en esta ocasion blasona essas atéciones despiertas de los sentidos? Quiere por ellas probar que anima vn volcan de fuego su afectuoso coraçon? Si, y por cuydados le pretende acreditar, y hazer claro que su llama es excessiua? Esse es el fin, se responde con aguda discrecion: *Sic ipsa euasit excelsior, que sic magnifice gloriatur, & dicit. Ego dormio, & cor meū vigilat*: Querria la Esposa Santa hazer a tarde, y ostentacion de su amor a vista de los afectos de su diuino Esposo, y consultando con su coraçon sus meritos, los que la pareció que la podian alétar, tubron sus cuy-

dados, y sus desuelos, y assi le dize: Ameme mi Esposo como Dios, que yo le amo como desuelada; sean diuinos sus afectos, que los míos cuydadosos son, que como entre las finezas es calidad tan ilustre el cuydado con que se ama si huuiera alguna para intentar igualdades con Dios en esta correspondencia, solo el amar con desuelos, y cuydados lo auia de ser.

Pues alma, quando tu Dios no solo quiere, sino sube cuydadoso, muestrete correspondiente con amor entre cuydados, que no ay mas valiente medio para apostarlas a vn amor diuino, que acompañar con desuelos vna fino voluntad.

**S. VI.**

*Como padece violencias en las ausencias el que ama, quando se aparta de los hombres Dios siente esos accidentes:*

**A**ssumptus est in cælum, & sedet à dextris Dei, es la clausula siguiente: Que fue lleuado al cielo, dize San Mateo, si sube Christo con su propria virtud, y con su proprio poder rompe los ayres, y penetra los orbes, hasta sentarse a la diestra del Padre; porque dize, que le lleuan: El mismo

Cant. ca. 5.  
 num. 2.

D. Gregor.  
 Nissenus  
 hom. 10. in  
 Cant.



mismo es el que sube por si mismo, y esto es lo que ha de decirse, porque pues, usa de estito, que publica, que es llevado. Porque en decirlo, descubre otro linage de fuego, q̄ como no se compone con ausencia, el bien querer, ni se esquaderna con lejos; si dixera, que el subia, menoscaba su afecto, si significa q̄ iba por su propria voluntad.

D Thom.

*Ascendit Iesus in caelum, peregrinatur, quia nos ab eo peregrinamur,* dixo Santo Thomas, quando Christo sube al cielo, sube como peregrino, no parece que se halla su Magestad en el, porque està sin nosotros: tanto nos ama, que està aun allà, como forastero, porq̄ se mira remoto de nuestra vezindad, y cercania. Ponderando Basilio el Seleucien- se vn lugar del Capitulo 26. de San Mateo alentò este discurso cõ vn reparo como de su ingenio. Estaua en el Huerto Christo ensayandose en la muerte, sino en execucion representada, y batallando con ella entre su imaginacion, fue tan viuõ el pensamiento, la aprehension tan eficaz, que deseandola con ardores del deseo, la temió entre sus congojas, y comencò a entristecerse y temer; *Cæpit contristari, et tremere.* No tuuo aqui fin la angustia, ante bñsean- omnia

Matt. c. 16.  
num. 37.

Matt. ibi.  
num. 39.

do en su peticion desahogo, dio a su Padre vn memorial pidiendole no morir: *Pater si possibile est transeat à me calix iste:* Extraño en quentro de afectos, replica el Obispo de Seleucia, como procura escusar, lo que con ansias desea? *Quid causa est? cur, si euident est victoria, recusetur passio?* Quien vio jamas temer al enemigo, a quien se tiene por cierto, que se ha de vencer? No me puedo persuadir a que es sola la muerte quien le congoja, y mas siendo ensaye solo de lo mismo, que desea: empero a mi parecer, ya he venido en la causa de sus miedos: *At ut ascensum præpediat, Christus passionem subiit illubens:* Considerò entonces Christo, que moria para resucitar, y que despues de auer buuelto otra vez a la vida triunfador glorioso, auia de subir al cielo, y alejarse de los hombres: pues dize: No muera yo con essa especie de muerte, sea otro el modo, es estilo diferente; esto es lo que pide al Padre, que fue, como si dixera; sea la especie del morir quedandome con los hombres, q̄ muerto con circunstancias de alejarme de ellos, la siento tanto, que me llega a entristecer: *At ut ascensum præpediat, Christus passionem subiit illubens.* Estas violencias forçofas a su

D. Bas. Sel.  
orat. 34.

D. Bas. Se-  
leuc. ora. 66.  
dem.

D. Gregor.  
M. 10.  
C. 10.



a su coraçon amante deuie-  
ron de ser, sin duda, quien le  
obligò a las finezas de sacra-  
mentarse Christo; No es este  
Sacramento venerable, don-  
de està muriendo siempre es-  
te amante diuino en repre-  
sentacion? Ya lo he dicho  
muchas vezes: *Recolitur me-  
moria passionis eius*: Y no se  
queda con los hombres siem-  
pre? Assi lo dize en boca de  
San Juan; *Caro mea verè est ci-  
bus; & sanguis meus verè est po-  
tus*; No solo afirma, que es  
comida su carne, sino tam-  
bien, que su cuerpo està de-  
baxo de los especies del pan,  
como si por el morir es for-  
çoso que se ausente, està pre-  
sente en el trigo? por tener  
esse consuelo de morir sin a-  
lejar se del hõbre, q̄ era el em-  
pleo de la llama de su amor.

Yere aquel soldado a Chri-  
sto con el bote de vna lan-  
ça, quando ya estaua difunto  
pendiente de tres escarpas, y  
salio del costado agua em-  
buelta en su misma sangre;  
*Continuo exiuit sanguis, & aqua*:  
San Cirilo Alexandrino, el  
Chrisostomo, y Cypriano  
sienten, que fue aquella san-  
gre imagen del Sacramento;  
y que figuran las aguas? Sig-  
nifican las gentes, y los pue-  
blos, es muy antigua en las  
sagradas letras esta significa-  
cion; *Aque multa, populi mul-*

ti. Pues porque salen mez-  
cladas aguas, y sangre en esta  
ocasion? Oygamos a San Cy-  
priano no, que es la respues-  
ta, como de su entendimien-  
to: *Quando in calice vino aqua  
miscetur Christo, populus aduna-  
tur, & credentium plebs ei, in  
quem credidit, copulatur, & iun-  
gitur; Quæ copulatio aqua, & vi-  
ni sic miscetur in calice Domini,  
vt commixtio illa non possit ab  
inuicem separari: Unde plebem in  
Ecclesia constitutam fideliter, &  
firmiter in eo, quod credidit per-  
seuerantem, nulla res separare po-  
terit à Christo*: No està vnida  
aquesta sangre a la misma di-  
uinidad? y Dios no està en las  
especies del vino material-  
mente? assi lo dize la mas fi-  
na Theologia, y este Dios e-  
namorado no està en estos  
accidentes representandose  
muerto? Pues salga de esse  
costado sangre en que està  
Dios embuelto, vnido con es-  
tas aguas, en que el hombre  
se retrata, para que se reco-  
nozea, que aun en la muerte,  
que aleja de su humana com-  
pañia, cautela el amor diuino  
los retiros, que ocasiona, y  
assi se queda, muriendo, con  
su misma vezindad,

O enamorado diuino! no  
puede estenderse à mas el  
encarecimiento de vuestras  
finezas, sino le escurece mi  
insuficiencia, el por si mismo  
se-

Joann. c. 6.  
num. 56.

Ioan. c. 19.  
num. 35.  
D. Ciril.  
Alex. lib.  
II. in Ioan.  
cap. 39.  
D. Chrisos.  
hom. 84.  
in Ioann.  
D. Cyp.  
hom. de  
pass.

D. Cyp. e-  
pist. 39.



se dà a conocer; quando os remontais al cielo, vais tier-  
namente sentido: tanto que  
puede alargarse la misma e-  
xageraci6n, y fundada en vues-  
tro afecto, publicar, que se  
compiten con los gustos de  
essa gloria, las penas de aque-  
lla ausencia, peregrina fineza  
de coraçon abrasado: pero q̃  
marauilla, si soys el solo, y pe-  
regrino en querer, que sintais  
tanto el dexarnos, que aun  
en el cielo, sin mi, llegais a pe-  
regrinar; *Ascendit Iesus in cœ-  
lum peregrinatur, quia nos ab eo  
peregrinamur.* VI.

ib. similis al e. equal. n. l. pa-  
sal no. 1. 6. §. VII. y. b. b. d. i. u.

El amor haze, que Dios este pre-  
sente, y ve uno a quien le ama, y  
assi en si le ha de buscar, quien le  
tiene voluntad, porque no le  
hallará, sino le busca  
en si.

**D**ios por amor se queda  
con nosotros, aun en  
los lances necesarios de a-  
partarse: pues amemosle no-  
sotros, para tenerle presente;  
que para su Magestad no ay  
lugar, en que resida, sino en  
quien le tiene amor: *Indica  
mibi quem diligit anima mea,  
Vbi pascas, Vbi cubes in meridie,*  
dixo de cosa la alma de tener  
presente a Dios: muestra me,  
dixo, a quien amo; declara-

me, Esposo mio, adonde es-  
tas descansando al tiempo de  
medio dia. Apenas se vñdò,  
de que le buscava amante,  
quando respondió el Esposo:  
*Si ignoras te, ò pulcherrima mu-  
lierum:* Si te ignoras a ti mis-  
ma; ay mas estraña respuesta?  
que correspondencia tiene  
con la pregunta esse estillo? Si  
ella pide, que le diga el lugar  
adonde assiste, porque res-  
ponde, que se desconoce a si?  
Està a caso en no ignorarse el  
saber donde està Dios? En es-  
so no mas estriua, resuelue el

Orgelitano: *Si ignoras te, si non  
intelligis, quia tu es illa, cui dici-  
tur, Audi filia, & vide, &c.  
quia tu sola accepisti decorem in-  
corruptibilis Sacramenti, igitur  
non oberres, me alibi extra te  
querendo vlllo modo, in te quip-  
pe vbi me hactenus non querebas,  
tanquam in meridie requiesco.  
Iam intellige vbi me pascentem,  
& gubernantem temet ipsam qua-  
ras;* Quando la alma pregun-  
tò el lugar donde assistia, no  
dixo que la dixesse donde es-  
taba, el que ella amava? Si,  
sus palabras son: *Indica mibi,  
quem diligit anima mea:* Pues si-  
no ay cosa mas cierta, que es-  
tà Dios en quien le quiere,  
digala se mire a si, que se vea,  
y se conozca, porque si se re-  
conoce en si misma le halla-  
rà: *Si ignoras te, ò pulcherrim mu-  
lierum.*

Cant. ibid.  
num. 8.

Iust. Orgel.  
ibi.

Cant. cap. I.  
num. 7.

Sin



Sin salir de los Cantares he de hallar a este discurso especial confirmacion, sea el Capitulo quinto, donde se introduce esta alma buscando a Dios en el lecho, no vna sino muchas noches, en las calles, en las plaças, sin dexar lugar alguno, que dexasse sin examen su vigilante cuidado:

Cant. cap. 5.  
num. 7.

*In lectulo meo quasi per noctes, quem diligit anima mea: Buscàquèle, dize, en la quietud de las nieblas, muchas vezes repeti buscarle en la obscuridad; y luego salio a luz; diose a la publicidad, y preguntò cuidadosa a los que tenían officios de guardas en la ciudad, de centinelas del pueblo, si auian visto a quien amaba: Inuenerunt me custodes,*

Cant. ibid.  
cap. 3.  
num. 4.

*qui circummeunt ciuitatem, nunquid quem diligit anima mea vidistis? Passò adelante despojada de su manto, y aun de heridas, fue su quexa, y encontrandose a las damas, preguntò si le auia visto; però entre su inquisición siempre daba a conocer finezas de voluntad, porque en la misma pregunta se vfanò enferma de afectos: Adiuro vos filia Ierusalem, si inueneritis dilectum, ut nunciatis ei, quia amore languedo:*

Cant. ibid.  
num. 8.

Despues de aqueste conjuro, y despues que la alma hizo vna descripción muy larga de las prendas del Esposo, las da-

mas la preguntaron: *Quo abiit dilectus tuus, ò pulcherrima mulierum, quod declinauit dilectus tuus, & quaremus eum tecum;*

Donde ha ido tu querido, que le irèmos abuscar, di dõde està, le buscaremos contigo. Buena pregunta por cierto, si lo supiera, preguntarse lo a ellas? Es bien que si yo pregunto por alguien, con quien no enquentro, que me responda que le diga donde està? Si yo ignorando lo supiera, no llegara a preguntarlo para salir de la duda; pues como dizen las damas, que les diga donde alliste, quando ella se lo pregunta? Porque sabian las calidades diuinas, y a lo que pude obligarle vna voluntad humana; vieron que la alma decia, que estaua enferma de amor, y que Dios, siempre reside en las almas, que le aman, que esse es su proprio lugar, pues quando ella les inquiere, si han sabido donde està, responda, que ella lo diga, porque si es verdad, que le ama, ella es en quien se ha de hallar: *Quo abiit dilectus tuus, ò pulcherrima mulierum, quod declinauit dilectus tuus, & quaremus eum tecum.*

cum.

(:!)



## §. VIII.

En la ausencia no ay consuelo, sino es, que aya certeza, de que boluera otra vez la persona que se aleja.

Como le faltan alientos, para que quien ama, v: a padecer al que responde con luz igual del afecto, dize el Escritor Sagrado, refiriendo estos retiros, que haze oy Christo, de los hombres, que luego que se escondiò a los ojos de los suyos, se descolgaron del cielo dos ministros de su Corte, que hablaron de aquesta suerte: *Viri Galilaei, quid statis aspicientes in caelum, hic Iesus, qui assumptus est à vobis in caelum sic veniet, quem admodum vidistis eum euntem in caelum*: Varones de Galilea, que estais mirando àzia el cielo? Aduertid, que este Iesus, que se ausenta de vosotros a region tan apartada, ha de boluer como le veis ausentar. Ay estilo mas nuevo para aliuio de vna pena q̄ apretadamente affige? Con lo mismo que la causa, intentan dar el consuelo? Con que boluera, quien se huye, alienan a quien se duele, y lastima de la ausencia? Pues puede auer otro aliuio, ni medio mas eficaz? responde S. Iuan Chri-

stotomo: *Ascensionis tristitiam D. Christi regressione commemoratione consolabantur, & separationis dolorem aduentus futuri pollicitatione sedabant*: Como puede consolarse vn coraçon que ama ardiente, en llegando a persuadirse, que nunca mas ha de ver aquello mismo, que ama: Siempre presume, por engañar sus afectos, que sin duda boluera, aunque sea presumpcion falsa; pues quando Christo se ausenta, y los discipulos, sienten que falte a su compania, diganles, que boluera, asegúreles la buelta, porque no tendràn consuelo, si essa certeza les falta, y no hallan seguridad.

De donde he entendido yo de que principio nacieron aquellas demonstraciones, que hizo el Profeta Eliseo, quando vio ausentar a Elias: Arrebatanle los ayres en coche de ardientes llamas a otra superior esfera, y viendo se su discipulo sin tan santa compania, le empeçò a dezir con voces embueltas en sentimientos: *Pater mi, Pater mi currus Israel, & auriga eius, Et non vidit eum amplius: apprehenditque vestimenta sua, & sciauit illa*: Padre mio, Padre mio, carro, y cochero del pueblo, viole, que no parecia, y apremiado del dolor, tomò el vestido, y rasgòle las vestiduras delgarra?

Act. cap.  
I. num. II.

4. Reg. 1.2  
num. 12.



desgarra? Graue es la pena que siente, que romper las vestiduras, fue indicio siempre de la mayor aflicion, que es la causa de romperlas? Ver retirarse lo que ama, dize ingenioso el Chrysostomo, perdida ya la esperança de que ha de boluerle a ver; *Ne hoc faciant Apostoli, quod Eliseus fecisse docetur, conscidit vestimentum cum magistrum videret eleuatum ad caelum, non enim habuit presentem Angelum, qui Eliam promitteret aduenire: Ne igitur isti hoc faciant, ideo Angeli stabant animos eorum tristitia solatio releuantes:* Y si el medio del aliuio en los rigores de ausencia, es assegurar la buelta del que se va, a quien le ama, porque sino ay esperanças; es fuerça muera vn amante, viendo partir a su amigo sin essa seguridad.

Mucho sienten los Apostoles, que Christo se les retire, porque vna ausencia maltratada, y dexa sin brios el pecho, donde hizo empleos el amor: pero no llegan a hazer exteriores sentimientos, como Eliseo los haze; rompieron las vestiduras? No, pero el Profeta si: porque, si es mayor la falta? Porque no tauo Eliseo quien pudieta assegurarle, que veria otra vez a Elias: y los discipulos vieron Angeles, que asegura-

uan, que le boluieran a ver; *Hic Iesus, qui assumptus est a vobis in caelum, sic veniet, quem admodum vidistis eum euntem in caelum.*

## §. IX.

*Para viuir en la tierra, donde no assiste Dios, como en su proprio lugar, no ha de ir el hombre per su voluntad, sino por fuerça.*

**C**omo veo repetida de San Marcos, y San Lucas la palabra *Assumptus est*, y denota vnos amagos de violencia en el subir, me ha parecido ponderarla mas; ya para que las finezas de este Dios enamorado se den a mayores luzes, ya para que tenga liciones de amor nuestra voluntad; San Marcos dize, que despues que los habló, le llevaron a los cielos: *Postquam locutus est eis, ascendit in caelum:* y San Lucas lo repite, usando la misma voz: *Hic Iesus, qui assumptus est a vobis in caelum;* Llevaronle, dicen ambos, y no dicen, que subio, y que nos quiere dezir en essa fuerça amotosa? que assi como el va a su Corte, al parecer con violencia, porque sube sin nosotros: assi nosotros sin el no hemos de yr àzia la tierra, sino nos han de llevar.

Hizo-



Hizo se le nuevo a Am'bro-  
sio ver, que sabiendo Noe  
que tuuo fin el diluuió por el  
ramo floreciente que se con-  
feruò en verdores entre tanta  
inundacion, no se saliesse  
de la Arca hasta que Dios se  
lo dixo, y con especial man-  
dato: *Locutus est autem Deus ad  
Noe, dicens: Egredere de Arca  
tu & vxor tua filijs tui, & vxo-  
res filiorum tuorum:* hablòle  
Dios, y le dixo: Sale de los  
grillos de la Arca; bien pue-  
des dexar su carcel, que yo  
soy quien te lo mando: salga  
tu muger, y tus hijos, y sus  
mugeres tambien: Pues si no  
se lo mandara, no saliera: No,  
responde San Ambrosio, que  
si el salir ha de ser a los ter-  
minos de tierra, aunque pue-  
da, no ha de ir, la fuerza de  
los mandatos, serà quien le  
ha de llevar: *Et terror vester, ac  
tremor sit super cuncta animantia  
terre, & super omnes volucres  
caeli, cum vniuersis, quae mouen-  
tur super terram: omnes pisces ma-  
ris manui vestrae tradite sunt,  
itaque recedente aqua, & sicca-  
ta terra exire potuit sed iustus ni-  
hil sibi arrogat, sed totum se di-  
uino committit imperio:* Bueno  
fuera que saliera a pisar el  
mundo el hombre de su pro-  
pria voluntad, para habitar  
en sus senos: esso no, hanle  
de llevar, ò Dios se lo ha de  
dezir, que si en Dios, quan-

do va al cielo, no se dize del  
que va, sino solo que le lle-  
uan, porq̄ se aparta del hom-  
bre; no ha de ir el hombre a  
la tierra donde su Deidad no  
asiste, como en su propio  
lugar.

Para que viesse los hom-  
bres este genero de fuerza cò  
que Dios se aparta de ellos,  
quando sube a las Prouincias  
donde tiene sus Palacios, y el  
gusto con que descende por  
verse en su compañía, y para  
darles liciones del como han  
de responder a tan sobradas  
finesas: Aueriguò el Synaita el  
modo q̄ tuuo el cielo quan-  
do vino Christo al mundo, y  
el estilo de q̄ vsò quãdo auia  
de boluer a su celestial Re-  
gion: Baxa del Seno del Pa-  
dre a nacer entre nosotros en  
temporal nacimiento, y en la  
ocasion q̄ descende, se adorna  
el cielo de luzes, y de nue-  
uos resplandores, porque se  
viò en el Oriete vn astro nue-  
uo, y flamante, que guiasse  
àzia el portal donde le incli-  
nò el afecto: *Vidimus stellam  
eius in oriente:* Llegase el tiem-  
po de escarpirse en vn ma-  
dero para entregarse a la mu-  
erte, y de boluerse a su Corte  
despues de resucitar, y el Sol  
esconde sus rayos permitien-  
do que la noche entre en su  
jurisdiccion, cubriendo la  
luz del dia con el manto de  
sus

Genes. c. 8.  
num. 15. &  
16.

D. Ambr.  
lib. de Noe  
& Arca  
cap. 21.

Matt. ca. 20  
num. 2.



Matt. c. 25.  
n. 45.

sus tinieblas: *Tenebrae factae sunt super vniuersam terram;* No se vio en el cielo antorcha, que no retirasse triste sus no violables fulgores, y quando se acercò el lance de subir a aquella gloria, que no reconoce fin, y de sentarse a la diestra del mayor Rey de los Reyes, en folio, que le preuino su misma diuinidad, vna nube le seruió de coche, para ascender; *Nubes suscepit eum ab oculis eorum;* Nuevas luzes al baxar? Pregunta San Anastasio, y al subir escuridades? Quando nace nueua estrella, no vista en siglos passados? Y al boluer al mismo cielo, de donde vino, con pompa tanta nube? Tanta niebla? Y tanta falta de luz? De donde nace tan estraña diferencia? Del amor que tiene al hombre, responde a tiempo Anastasio:

*D. Anast. Tunc sol tanquam verus Christi  
Syn. lib. 5. typus simul cum Christo, eius  
Examer. miserens est passus, & cum defecisset impoluta eius anima ex proprio corpore simul etiam defecit sol ex caelesti suo corpore firmamenti, & cum Christus subiisset infero simul etiam cum eo sol subiit nocte aduentante;* Quando nació el Redetor, venia a viuir con nosotros; quando murio, se acercaua el tiempo de nuestra ausencia, y vltimamente al subirse se ponía en execucion, pues como toca

el dexarnos en lo mas vido del pecho, y se violenta su amor, quando es forçoso apartarle, manifestò esta violéncia có menguar al cielo luzes en la ocasion de partirse, y vistio de nueuos rayos sus orbes, mostrando el gusto q̄ le ocasionò el venir.

Violencias de amor padece, quando se aparta del hombre Dios, por fino enamorado, y quando baxa a la tierra, con dexar aquellos campos vestidos de claridad, se muestra como violento: por esso oculta su luz: ò si el hombre respondiessse con correspondencia igual; y atendiendo a su enseñanza, todo fuessse luz su pecho, por ir a vnirse con Christo, y todo fuessse violencias al diuidirse de Dios.

### §. X.

*Por su propria virtud subio el Redentor al cielo: no necesitò de ayudas para subir forasteras.*

**A**Vnque el amor le violenta, porque dexa, lo que ama, no sube en virtud agena, sino en su propria virtud no solamente diuina sino tambien por la humana, no natural, esto es por los principios intrinsecos de su humanidad sagrada, sino supernatural, y gloriosa comunicada,



D. Th. 3. q.  
53. art. 2.  
C. 3.

N. Auer.  
ibi sect. 6.  
de Ascens.  
Christi.

da, y nacida de la bienauenturança de la alma, que pertenece al dote de agilidad: así lo dixo el Angelico Doctor en la question cinquenta y tres de su tercera parte en el articulo tercero, que si bien en el segundo parece, que lo refunde todo a la virtud diuina, es como a origen primero, de quien la gloria de la alma, y su bienauenturança es participacion; En este sentido entiendo sus Angelicas palabras; *Cum Christus ex virtute diuinitatis in caelum ascenderit, non autem virtute humanae nature dicendum est, quod Christus ascenderit in caelum non secundum quod homo, sed secundum quod Deus*; Pero porque esta virtud sobrenatural, y diuina, es intrinseca a Christo, y substancial, y no a otros bienauenturados, se ha de dezir, por diferenciarle de ellos, q̄ especialmente sabio; si ya no por natural, si por su propria virtud.

Dexemos para la escuela mayores explicaciones de varios puntos que podian tocarse aqui, y prubemos el assumpto con algun lugar, que pruebe en estilo predicable tan cierta proposicion. Sea quien la dé el apoyo el glorioso San Bernardo contra poniendo el suceso de nuestra solemnidad con otro, que

se refiere en el quarto de los Reyes: Sube Christo nuestro bien como Principe a su Reyno, y fue vna nube luzida, en la que se remontò, siendo los hombre testigos: *Videntibus illis eleuatus est*: El Profeta Elias tambien subió a otra mejor esfera, y dize el Texto Sagrado, que si ascendió, fue en carroça, regida de pias hermosas, y todo espiraua llamas; *Ecce currus igneus, & equi ignei diuiserunt utrumque, & ascendit. Elias per turbinem in caelum*; Que diuersidad es esta? En nube el el Hijo de Dios, y en coche resplandeciente, q̄ tachonan las estrellas el Profeta Elias? Como se remonta al cielo el sieruo con mayor pompa? No ven, que esse luzimiento menoscaba su virtud, enseña Santo Tomas; *Nubes illa non prebuit adminiculum Christo ascendenti per modum vehiculi, sed apparuit insignum diuinitatis, secundum quod gloria Dei Israel apparebat super tabernaculum in nube*; El yr en carro el Profeta animado del incendio, denota, no hazia por si essa jornada gloriosa, antes si que era lleuado en fuerça, y virtud agena, pero aquella nube no se formò para ayudar a Christo; ni fue ella, quien le lleuo, solo aparecio en señal, de que tenia ser diuino, que la gloria de Israel

aparecia

Act. 1. 9.  
num. 2.

4. Reg. 1. 2.  
n. 11. 12.

D. Th. 3. q.  
9. 1. 53. art.  
4. 1. 4. 1. 12.



aparecia sobre nubes; pues vaya en carroça el fieruo, y en vna nube el señor; sea indice essa diferencia, que todo hombre sube al cielo en virtud de agenas fuerças, y solo en propria virtud, el heredero de Dios.

Por su virtud sube Christo, dize el Melifluo Bernardo; en esso se diferencia de los que han subido allà: No subio el Apostol: si, empero fue arrebatado; mano agena le cogió, y le puso en otros orbes: y Enoch no ascendio tambien? La escritura lo refiere; y como dize, que fue? Otro le trasladò viuo, no se a que feliz lugar; *Raptus est Paulus, raptus est Elias, translatus est Enoch*: Pero a Christo nuestro bien vna nube le recibe: *Nubes suscepit eum ab oculis eorum*: Y el recibirle es lleuarle? No que ay mucha distincion de lleuar a recibir, las voces lo estan diciendo, añade con su dulçura; *Redemptor noster legitur eleuatus, hoc est ex se ipso leuatus, non aliunde adiutus. Denique non carrus vehiculo, non Angeli adminiculo, sed propria virtute, y assi antes de recibirle iba subièdo por si; *Videntibus illis eleuatus est, et nubes suscepit eum ab oculis eorum.**

(:!)

## §. XI.

*Entra Dios, como señor en la gloria, para dexar puerta franca, por donde se puede entrar sin necesidad de abrir.*

**L** Legò a los cielos el Redentor de los hombres, y quando llega glorioso a tomar la possession de imperios tan dilatados, le dà nombre de señor el Euangelista; *Et Dominus quidem Iesus*: Titulo muy de aduertencia; el Señor Iesus aora? Con que intento se le dà en esta ocasiõ? Que razon tiene, para darle en essa entrada blasones de señorío, timbres de jurisdiccion? El fin es, para dexar francas las puertas del cielo, porque puedan entrar todos en el sin dificultad.

No lo entiendo, antes si por entrar Christo, como señor en sus orbes, parece que el señorío le obliga a cerrar las puertas: essa diferencia hallo, en quien entra en su casa como señor de ella, y en quien como ladron entra, q̄ el señor cierra al entrar los postigos del palacio, para tenerle guardado, y el ladron los dexa abiertos, para poderse salir, sin que aya quien le embarace: luego si entra co-



mo dueño en sus alcaçares Christo, no es para dexarlos francos; es verdad, mas con todo esso, aunque es la entrada como de Señor glorioso, la dispuso de manera, que quedassen siépre libres: veamoslo en San Agustín:

Afsienta este gran Luzero, que quando Christo llegó a coronarse en la gloria, lleuò consigo las almas, que en el seno de Abraham le esperaron tantos siglos, así entienden los Interpretes aquel celebre lugar del Psalmo sesenta y siete: *Currus Dei decem millibus multiplex, millia latantiu, Dominus in eis in Sina, in sancto. Ascendisti in altum, cœpisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus;* y el del Apostol San Pablo, que hizo a este Psalmo alusion; *Ascendens in altum captiuam duxit captiuitatem, didit dona hominibus,* y entre tanta muchedumbre, afirma San Agustín, que fue el dicho ladrón vno de los que subieron partícipe de este triunfo.

Esto supuesto, veamos, si guiendo a esta grande luz, de la Iglesia illustre antocha el Capitul. 26. de S. Mateo dõde en aquella parabola de las diez donzellas necias refiere que entrando Christo como dueño de los cielos, cerrò tras sí los postigos, y quando le dieron voces respondió a

puertas cerradas, *Clausus est ianua.* Al punto que entra las cierras? Si, que se entrò como dueño, y usò de las condiciones, que ha de tener vn Señor. Pues aora crece la duda, y se haze mayor la dificultad; porque alçando San Esteuan al cielo despues los ojos, vio abiertos todos los cielos, y al Hijo de Dios sentado a la diestra de su Padre: *Ecce video cœlos apertos, & Iesum stantem à dextris virtutis Dei.* En espacio de tiempo tan cenido, y breue tan estraña nouedad, con tanta contradiccion? replica el Doctor Africano: si quando entra en sus palacios, son de Señor sus entradas, & *Dominus quidem Iesus,* y quien como tal las haze, se lleva tras sí las puertas, *clausa est ianua,* como las alcáça ver abiertas el Protomartyr? No ven que essa fue la traça, que dio Christo enamorado, dize con florido ingenio, *Post passionem Christi latro primus introiuit, post Stephanus apertum vidi;* Quando entrò a la posesion el Salvador de aquel Reyno, lleuò aquel feliz ladrón, como lo auia prometido: pues ya no haga marauilla, que las viesse Esteuan francas, que si el auia de cerrarlas, vsando de Señor fueros, lleuòse vn ladrón consigo, que las dexasse

*Psal. 67.  
n. 19.*

*Ad Eph.  
c. 4. n. 8.*

*Actor. 7  
num. 55.*

*D. Agust.  
serm. 95.*



se patentes, para que todos entrassen desde entonces sin estorbo, ni hallassen dificultad que les pudiesse impedir.

Es verdad, que a fuer de Dueño auia de sellarlos orbes esto soberano Rey, pero su amor buscò ardides, para que quedassen francos, *Videntibus illis eleuatus est, & nubes suscepit eum ab oculis eorum*: Viendole todos, se començò a leuantar peinando el viento, penetrando el ayre, y quando pisaua esferas, vna nube le recibe: y fue la nube para estorbar, que le viesse sus discipulos queridos? No, que afirma oy lo contrario S. Lucas Euangelista: *Cumque intuerentur in cælum euntem illis*: Y lo confirma Agustino; *Nube ipsa semper quasi erectum, quã diu visus est oculis*: No vino nube para impedir, que le viesse, ni para emboçar el cielo; no fue carroça, que ocultara, sino q̄ manifestasse luzes de diuinidad: por esso aduirtio Geronimo, que el recibirle, y el verle se compuso a vn mismo tiempo; mostrãdo, q̄ no era estorbo, sino alhaja de aquel triunfo; *Qui ponis nubem ascensum tuum, Dominus enim Iesus Christus benedictis discipulis, eleuatus est, & nubes illum suscepit, & intuebantur illum euntem in cælum*; Que como su intento era, que se

franqueasse el cielo, no obstante la ley de dueño busco medios que seruiessen de luzimiento a la entrada, y no impidiesse el verle, ni embarracassen la vista de su celestial region.

Subid muy en hora buena, con tanta honra, y magestad, ò Salvador de los hombres, que debido es tanto triunfo a tan heroicas hazanas: Subid triunfador glorioso a tanta cumbre de gloria, dignamente merecida de tan soberanas obras, que no menores alturas pedia la infinidad de meritos tan diuinos; *Ascendit in altum*: Ascended ollãdo cielos; *Ascendit in cælum*: Poned en todos la estampa de vuestros pies soberanos; *Super omnes cætos*, y pisad las cabeças de los Serafines: *Ascendit super Cherubim*, haziendo alarde en accion magestuosa, que dominais a todas las criaturas; aora sean corporales, aora espirituales; remontaos resplandeciendo a zia el oriente de la mayor claridad: *Ascendit super cælum cæli ad orientem*, dando embidia vuestro cuerpo ya glorioso, è inmortal a los rayos del Sol mas ventajosos; Caminad cõ regozijo, *Ascendit Deus in iubilo*, para que alegres los cielos, regozijada la tierra, celebren solemnemente los misterios

att. c. 2.  
m. 10.

Autor. vb.  
sup.

or. 7  
55.

Autor. ibi  
num. 10.  
D. Agust.  
serm. 178.

D. Hier. in  
Psal. 105.

Psal. 17. n.  
19.

Ad Eph.  
c. 4. nu. 8.

Psal. 17. n.  
21.

Ad Eph.  
ibi. n. 9.

Psal. 67.  
num. 37.

Psal. 46.  
num. 6.



terios indecibles de tan dichosa subida; Llegad al lado del Padre, *Ascendo ad Patrem meum*; Tomad la mano derecha, como asiento, que os compete por superior a los Angeles; *Ad quem autem Angelorum dixit aliquando: Sed a dextris meis?* Disponed para nosotros, como lo aveis prometido, sillas tambien en el Reyno, para que nos sustentemos del manjar de vuestra mesa; *Ego dispono vobis sicut dis-*

*Ad Hebr.*  
6.1.11.13.

*posuit Pater meus vobis regnum, ut edatis, & bibatis super mensam meam in regno meo, & sedetis super thronos iudicantes duodecim tribus Israel;* y vltimamente, Dios mientras nos las disponeis, dadnos auxilios de gracia, porq̃ a nosotros nos sirua de disposicion de gloria, *Quam mihi,*

*Luca. cap.*  
22. n. 29.

*& vobis,*  
*etc.*



**DISCURS**



DISCURSO NONO

EVANGELICO

EN LA

SOLEMNIDAD DEL ESPIRITU

SANTO.

PREDICOSE EL PRIMERO DIA

de su Pascua en nuestra casa del Espiritu

Santo de Madrid, estando descubier-

to el Santissimo Sacra-

mento.

SALVACION.

*Si quis diligit me, sermonem meum seruat; Ex Euangel.*

*Lect. Ioan. cap. 5.*



V Y gran Dios es el amor; que marauilla el amor es el Espiritu Santo, gran Dios que perficiona, y dà para enriquecer: y assi siempre mira a dar: Como el poder mio siempre las obras, y execucion, el Espiritu Santo, como es amor de las dos Personas, perficiona dan-

do lo que el mismo Dios obra como omnipotente, y la omnipotencia atiende a hazer las cosas de nada: Cria la alma este Señor con todo el aparato de sus potencias: de que? De nadada; Puede, pues, por ventura hazerse de nada algo?



D. Basíl.  
Mag. hom.  
S. in Euág.

Si, que es afecto de la omnipotencia, que no cuyda mas que obrar; pero el amor, el afecto, por lo que tiene de largo, magnifico, dadiuoso, passa a enriquecer las cosas que mira ya executadas: Su vista ordena acrecerlas; la omnipotencia, como las haze de nada, ni las crece, ni enriquece, porque supone la dadiua los sugetos a quien se ha de conceder; mas el amor, como halla a quien dar, perficiona, enriquece y adelanta: por esto dixo S. Basilio el Grande, *Spiritus Sanctus omnia, que a Deo per Filium facta sunt, perficit, sicut in noua creatura*; que el Espiritu Santo perficiona las cosas de modo, que parece que las haze de nuevo: de aqui nació llamarle dedo de Dios este Espiritu amoroso; *Dextere Dei tu digitus*: Dedo de Dios? Si: Porque? Porque aumenta, y perficiona: No sale de la mano del Escultor la figura con perfeccion de los primeros golpes, porque no interuiene mas que la hacha inculta que descorteza el leño, la sierra que le diuide, y la azuela que la pone (si incultamente) en su forma, necesita de instrumentos de mas sutil delgadeza: Salen las cosas de las manos de Dios, como materia en que obrò vn instrumento tan grande como es la omnipotencia; figura tienen, quien duda de su perfeccion cabal? que no pude salir de ellas nada que no sea cumplido: Empero a nuestro modo de conocer limitado, parece que es menester, porque lo quede del todo; mas delicado instrumento: es necesario el dedo; digamoslo assi, que es el Espiritu Santo, con que quedan tan perfectas, como si las hiziera de nuevo.

A este Dios que perficiona, dando para enriquecer, se dedica, y se consagra esta gran solemnidad; este culto tan solemne: A mi me ha tocado oy el celebrar sus grandezas; sin su ayuda, es imposible examinar tanta luz: Siendo enriquecer su estilo, no dificulto que perficione mi voz con el fauor de su gracia; a el la auemos de pedir, como a principio de quien se origina, y nace: Però para asegurarla, interpongamos la autoridade de su Esposa; que nunca sabe negarla, quando la suplica embuelue su acostumbra-  
da oracion; **AUE MARIA.**



*Si quis diligit me, sermonem meum seruabit;* Ex Euangel. Lect.  
Ioan. cap. 14.

§. I.  
El amor tiene correspondencia con la ley, y assi la guarda con facilidad quien ama.

**A** Certo fuego, cortaluz, y a corto amor, cortas obras, porque las obras son rayos, que descubren las brasas del coraçon: De aqui es, que las leyes, y preceptos diuinos siépre dizen relación al amor Christiano, y donde el amor falta, viue la execucion de la ley fallida; só preceptos ociosos los que se immitan a coraçones desfcaidos, y defalentados.

Vna question me pareció siempre digna de ingenio: En el tiempo del nacimiento de Christo, promulgò el Cesar vna ley, q̄ todos se matricularan en las patrias adonde nacieron, y dize S. Iuã Chrisostomo: *Neque enim ex suo impulsu, neque ex se ipso Augustus edictum hoc promulgauit, sed Deo animo ipsius excitante, ut vel inuitus aduentui Dominus subueniret:* No fue impulso originado precisamente de la voluntad del Cesar la promulgacion de aquel edicto general, tuuo principio de Dios, q̄ le excitò, y mouiò el coraçon, para que aunq̄ por fuerça firmiesse en algo al nacimiento

temporal de Christo. Puesto, pues el edicto, y promulgado por los ministros del Emperador, vino la Virgen a Belé, como a patria sua, a hazer este linage de reconocimiento à su Hijo: Entra aqui aora la dificultad: Porq̄ quiere Dios que venga su Madre a reconocerle por el imperio de la ley de vn Rey idolatra, y no guiada de alguna seña de estrella, como los Magos? *Celi famulabantur obsequium,* no dixo hablando dellos S. Leon: A estos les mueue por las señas de vn astro resplandeciente, y la Virgen por la ley de vn Cesar? Con mayor respeto, al parecer, los trata, q̄ a su Madre, pues a ellos los rindelos cielos, como vassallos: y a ella la haze vassalla de vn Rey Gentil. Veamos, pues la causa de esta diferencia: Dixo aqui el Chrisostomo vna cosa muy particular; q̄ fue grandeza aquesta de Maria, porq̄ a los Reyes los trata, como a villanos, y a la Virgen como à noble, y de pecho Real: Aquellos tenian los coraçones elados, y frios, pechos oscuros, donde no caía, ni vna centella del amor; y como la obseruancia de la ley tiene correspondencia, y connexiõ forçosa con el amor, auia de ser

D. Chris.  
6. orat. in  
die natalis  
Domini.

*Neque enim ex suo impulsu, neque ex se ipso Augustus edictum hoc promulgauit, sed Deo animo ipsius excitante, ut vel inuitus aduentui Dominus subueniret:*

D. Leo ser.  
3. de Epiph.

ser



ser pera cõ ellos flaca la fuerça de la ley: pues estos pechos, como a pechos obscuros, no les gouierne por agora la prouidencia de ley, sino el ministerio de vna estrella q̄ los alumbrã; pero el de Maria, que es pecho Real, y lucido bañado en los rayos del amor, tratesele como tal, y mueuafa al precepto de vna ley, q̄ como la obra del precepto es obra del amor, y efecto suyo, por el se conocerà la grandeza, y nobleza de la causa: y assi entrando Maria obedeciendo, entrará como persona de pecho Real, y amoroso: y los Reyes, como gente obscura, pues entran alumbrados, no de ley, ò estatuto, sino de estrella, ò astro, que no se corresponde con la voluntad, como los preceptos: *Vide dilectè* (dize el Gran Chrysostomo) *providentem Dei dilectionem per fideles, & infideles, ea, que ad se pertinent, dispensantem, & stella, quando Magos perduxit, at lex Mariam in patriam à Prophetis traxit*: No ay que estrañar de que Dios trate a su Madre con esse diferencia: A los Reyes los rige por estrellas, y a la Virgen por imperio de leyes, q̄ pretende descubrir la diuersidad de su amor; que como se corresponden de sus afectos con la ley, quiere que en su

obediencia executada descubra Maria los reales subidos de su voluntad, en cõtraposicion de los Magos, que no le tiene tan fino por el frio, y el yelo de su coraçon.

Dize oy S. Iuan esta proposicion en la primera palabra del Euangelio: *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*: El que me amare, guardará mis preceptos; assi leyò aqui la interlineal: *Causa est dilectionis, que probatur in custodia sermonum*: Pues que tiene que ver el guardar las leyes, y los estatutos con el amor? Ay grã consonancia, y correspondencia: en auiendo obseruancia de ley, el relox de la voluntad està en su altura, crecido està el incèdio de los afectos.

Empero porque las clausulas se mudan en el estilo, aunque todos se valen de su explicacion, las tengo de componer, porque la nouedad de la prueba luzga mas en lo comun: Dize oy Christo por S. Iuan; *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*: El que me amare, guardará mi palabra, y luego: *Qui non diligit me, sermones meos non seruat*: El que no me ama, no guarda mis palabras. Reparò Oleastro en el modo de hablar, y dize: No aduertis en que quando propone el amor de los hijos,

Interl. 10.

D. Chryso.  
Vbi supra.

Interl. 10.  
Interl. 10.  
Interl. 10.



pone en singular su palabra *sermonem meum?* Y en llegando a tratar de lo que es amor, pone palabras en numero plural, *sermones meos?* Más corriente fuera este modo de dezir; el que me ama, guarda mi ley, como el q̄ no me ama, no la obserua; Pues porque al que no ama, pone muchas leyes, y al que ama, vna sola ley? Esta es la correspondencia, se responde Oleastro, q̄ tiene la ley con el amor, que a quien le tiene, por muchas que sean las leyes, le parece vna sola, y al que carece de amor, vna ley sola le parecen muchas porque halla dificultad en la execucion: *Sermones meos leges his, qui non diligunt me; qui vero diligit me, sermonem seruabit.* Ay mucha correspondencia en los preceptos, y la voluntad, dize Oleastro: Si el amor està fino, si se aumenta el incendio del bien querer, la execucion de los preceptos es suaua, vno solo parece, aunq̄ sean muchos; pero al contrario sucede en quien no ama; pues vno solo le parecen muchos, y como si fueran muchos le hazé dificultad; *Si quis diligit me sermonem meum seruabit; Qui non diligit me, sermones meos non seruat.*

## §. II.

No ay señal mas segura del amor que las obras, son los indices, y lenguas, por quien se da a conocer la voluntad.

**Y** Porque se corresponde la ley con la voluntad? porque la puntual obseruancia de las leyes dize obras, y execuciones, y no ay indice cierto, ni señal mejor del amor, que las obras; ellas son las manos que descubren el incendio del coraçon, que señalan las horas del relox del pecho quando el Sol del amor està en su mayor altura, ò quando se derriba por el ocaso de su tibieça, se descubre per las manos, q̄ son las obras; ay manos, y obras grandes crecido està el amor: Escóndense las manos, cesan las execuciones; desmayado està el amor, menoscabado el afecto.

Veamos esta verdad en vn graue lugar de las sagradas letras, donde se haze memoria de aquel suceso de Moysen; sabida es la historia: Peleaua Iosue con los soldados de Amalech, Moysen estaua orando en lo presumido del monte por el buen fin de la victoria, y dize el Texto sagrado:

Oleastro. in  
1.3. Gen.



Exod. c. 17  
num. 11.

grado: *Cum leuaret manus Moy-  
ses vincebat Israel, sin verò paulu-  
lum dimississet, superabat Ama-  
lecl:* Que quando Moysen le-  
bantaua las manos era ven-  
cedor su pueblo; pero quan-  
do las baxaua era vencido, y  
se hallaua vitorioso Amalech.  
Verdaderamente, Fieles, q̄  
me haze nouedad el ver que  
Dios deposite el sucesso de la  
vitoria en vna accion, al pa-  
recer, de tan poca importan-  
cia, como es levantar las ma-  
nos, ò humillarlas Moysen.  
Cosa injusta parece el poner  
pendiente Dios la vida de to-  
do vn pueblo de vna accion  
tan material, y sin alma: Que  
no lo entendeis dize S. Am-  
brofio: No se mueue Dios  
por lo que resplandece pro-  
prio en essa accion, sino por  
lo q̄ indica: Determinò Dios  
dar la vitoria por el merito  
de los actos feruorosos del a-  
mor de Moysen; como si di-  
xera: Si Moysen feruorosa-  
mente amare, vencerà su pue-  
blo: Si se entibiare en el a-  
mor, serà vencido: y en que  
se conocerà, que la prima del  
amor està tirante, ò floxa? En  
las manos, que son las obras,  
y las obras son indices de la  
voluntad: pues vença, quan-  
do las lebanta, y sea vencido,  
quando las humilla; pues de  
lo feruoroso de su amor, que  
indica el levantarlas, depen-

de el triunfo: y de lo tibio del  
pecho, que muestra el abatir-  
las, depende el ser vencido  
de sus enemigos. Escuche-  
mos aora S. Ambrosio, que  
sus palabras son dignas de el-  
timacion: *Sapientis cor, actum-  
que, & opus radicatum esset de-  
bet, atque immobile, hoc docebat  
Moyses, quando manus eius gra-  
uiore s fiebant, ideoque vincebat  
populus, quando non perfunctoria  
gerebantur opera, sed plena ponde-  
ris, atque virtutis, non mutantis  
animo, non titubantis affectu:* Las  
obras, dize Ambrosio, son  
renueuos que tienen sus ray-  
zes en el coraçon: Las manos  
nacen de espigas, y braços  
enclauados en el pecho, y as-  
si son indices, y lenguas del  
amor q̄ ay en el: Bué testigo  
tenemos en Moysè, pues quã-  
do las tenia subidas, y leban-  
tadas, vécia su pueblo, porq̄  
mostrauá la altura de su amor,  
a q̄ està vinculada la vitoria;  
pero quãdo las manos ádauã  
abatidas a la tierra, venciã los  
enemigos, porq̄ erã señal de a-  
mor, q̄ flaçaua, y se descaecia.  
Mas como se conoce en vn  
pecho Christiano el amor q̄  
tiene à Dios, en que descou-  
bre la claridad que le encien-  
de el coraçon? En las obras q̄  
haze en seruicio de su Magef-  
tad: Si està tibio en la virtud,  
si encoge la mano dela largue-  
za, y se haze sordo a la neces-  
sidad

D. Amb.  
lib. 2. Ep.  
epist. 1.

ei. Hato  
m. 2. 21



sidad del menesterofo, conocerà en sus mismas obras, q̄ le falta voluntad; Passòse la luz del dia sin auer obrado nada en seruicio suyo; menoscabos padecen sus incédios: ocupaste las horas del dia en seruicio deste Señor; fuego ay en el afecto, llamas ay en el coraçon, que las manos, que son las obras, señalan las horas del relox del pecho, que es el depositodel amor.

De aqui vine a conocer vn modo de hablar de q̄ vsò Moysen en el Capitulo 2. del Genesis: Tratò Dios de formar al hombre de los poluos de la nada, y dixo conuocando a las demàs personas a su formacion: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre, a imagen; y semejança nuestra. Reparò ingeniosamente el Abad Ruperto, y dize: No aduerten, que no dize hagamos al hóbne a nuestra imagen solamente, sino a nuestra semejança sino a nuestra semejança tambien? *Ad imaginem, & similitudinem nostrã:* pues reparese, que dando passos en la fabrica acabò de hazer al hombre, y dize el Texto que le hizo a su imagen no mas: *Creauit Deus hominem ad imaginem suam, ad imaginem Dei creauit illum:* Luc-

go se viene a los ojos la dificultad: Quando le quiere formar, dize, Hagamos al hombre a nuestra imagen, y semejança? Si: Pues porque despues le haze a su imagen sola, y no le dexa tambien semejança? Gran misterio ay, responde Ruperto; pero para descubrirle, veamos que diferencia ay entre semejança, ò imagen; la imagen mira al ser, y la semejança mira al obrar; pues al punto aora de su ingenioso discurso: El Padre eterno produjo a su Hijo por su entento fecundo, y por essa produccion le comunicò su essencia, y todos sus bienes comunes, y essenciales; el termino della, que es el Hijo, es Verbo: El Padre, y el Hijo produxeron al Espiritu Santo, por su voluntad; y assi es amor, que como tal procede; pues como al amor le corresponden las obras, y el obrar mira a la semejança, dize Moysen; tratò Dios de hazer al hombre a su semejança, è imagen; pero quando le acabò quedò imagen solamente, porque quedò con el ser que la mira, y corresponde: no quedò con semejança: porque? Porque fue menester que viniessse el Espiritu Santo, que es amor q̄ procede de la voluntad, para q̄ como amor le industriaesse



en la execucion de las obras, y obrando, y executando, quedasse el hombre, no solamente imagen, sino semejança tambien: *Non per venit homo* (dize con singular entendimiento Ruperto) *ad similitudinem Dei; quia non est imitatus donum Dei; memet igitur hic spiritus sanctus illius proposui, ecce venit ad parietem suam operandam, ad facturam hominis perficiendam, ut perdisceret hominem ad similitudinem.* No llegó el hombre, primer pariente nuestro, a la semejança de Dios, hasta que le imitó en la execucion de las obras, y como estas nacen del amor, el Espiritu Santo que por fuerza de su produccion procede como impulso, y peso amoroso, acordandose de aquel primer proposito del Padre, que tubo quando llamó para hazerle a su imagen, y semejança, vino para infundirse en su corazón para enseñarle a amar, y obrar amando, y hazerle de esta manera su semejante.

Este amor diuino, pues, este Espiritu Santo y soberano, que es tercera persona de la Trinidad inefable, baxa o y a aposentarse en los corazones de los hombres, porq̄ amemos a Dios con afectos encendidos, y amandole, obremos conformandonos a sus preceptos, y leyes, que quiere

dar a entender la consonancia q̄ ay entre las obras, leyes, y el amor, entre la execuciõ, preceptos, y voluntad.

O Espiritu Diuino, dixo David que todo eres obras, porque eres amor, que enamoras, y enciendes, resuelue, y deshaze en lagrimas a los pechos mas duros, a los corazones mas obstinados, y rebeldes; *Flauit spiritus eius, & fluent aquae*, a los mas presumidos, y alentados, haze humildes, y cobardes: *Cum transiret spiritus, irruerunt pili carnis meae*, a los mas muertos, y secos por los habitos viciosos, que los conuerten en cenizas e-ladas, y cadaueres frios, haze otra vez que se bueluá al ser: *Introducam spiritum, & uiuetis*, a los terrenos, y carnales por el afecto a los gustos del siglo, lebanta a la contemplacion de los bienes del cielo: *Eleuauit me spiritus inter terram, & caelum*, a los que se descaminan en la senda del mal, reduce al buen camino de la virtud: *Spiritus tuus bonus reducet me in terram rectam*, a los mas ignorantes, y mas rudos, transforma en hombres sabios, y eloquentes: *Cum uenerit spiritus, quem ego mittam uobis, ille uos docebit omnia*, a los tibios, y elados en el feruor de la oracion extatica, haze feruorosos, calidos, y ardientes:

Genes. ca.  
1.7.21.

Psal. 147.  
n. 18.

Iob. c. 4.  
15.

Ezech. ca.  
39. n. 4.

Ezech. ca.  
8. n. 3.

Psal. 141. n.  
10. & 11.

Ioan. c. 14.  
num. 26.



ardientes: *Ipse spiritus postulat pro nobis gemitus in enarrabilibus, id est pesalare facit, dixo San Pablo; a los peccadores, y desleales, hijos por su malicia del demonio, haze que se conuertan al ser de hijos de Dios; Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei: Es todo amor este Espiritu Santo, y assi todo es obras que se corresponden con la voluntad, y y consiguientemente con la ley; Si quis diligit me, sermonem meum seruabit: por esso dize oy Dios en boca de San Iuan, que quien le amare guardará sus palabras: esto es, obrará amando, y las obras serán conforme a su ley, y a sus preceptos; Si quis diligit me, sermonem meum seruabit.*

## S. III.

*Amor que no espera preceptos, es amor Rey, y que merece coronar; el que obra a fuerça de imperios, no es digno de coronarse.*

**E**S digno de aduertencia particular, el que no dize, *Precepta mea seruabit*, guardará más preceptos, sino *Sermonem meum*, guardará mi palabra: Todos estamos obligados a guardar los preceptos de Christo, pero no aguardar los consejos, pues Christo no

dá aqui nombre de amante suyo al q guarda sus preceptos, sino al que guarda los consejos; aduirtiolo San Aymon antiguo Padre de la Bibliotheca: *Debemus intelligere textum Euar gelij, secundum quod ipse locutus est, que in Euar gelio continetur: Por la palabra de Christo, cuya execucion pide el por prueba de esse amor, se ha de entender todo lo que se contiene en el Euangelio; el desprecio de las cosas del mundo; el desamparar el padre, y madre por Dios; el dexar el abrigo y descanso de su casa; el desnudarse del hombre antiguo, y vivir como sino fuera hombre: amor q espera para obrar, a q se lo mandé, y pogan precepto, no es grande amor; q obra sin rigor de leyes, solo porque es gusto, y voluntad de Dios, y solo esse respeto basta para q véca la dificultad de vna obra, esse es amor Rey, amor q merece corona entre todos los amores Christianos.*

Digamos vn lugar, y có bié nueva explicacion del Cap. 6. *Cant. c. 6. de los Cátars; Sexaginta sunt Regina, & octoginta concubina,* dixo el Esposo: Sefeta son las Reynas, y ochenta las cócubinas: El sentido espiritual, y místico dize mas, que describe la corteza de la letra; aueriguemosle: Las almas a quié

*D. Aymo  
serm. filiation. Dei.*



llama Reynas, son las almas justas, que huuo desde Adan a Noe; y las concubinas, las que huuo en la Vieja Ley. Asentemos, como cosa cierta, la diferencia q̄ ay entre Reyna, y concubina; la Reyna es la esposa legitima, en quien el amor del Rey viue descubierta, y se precia de hazer publica su voluntad: el de còcubina, es amor reboçado oculto, y escondido; amor a hurtadillas (digamoslo así) y q̄ su publicidad se recela: este es amor injurioso, porq̄ en el mismo encabrirle muestra el amante, que se auerguença de el. Esto asentado, hallo yo otra diferècia grande entre los justos que huuo desde Adan a Noe, y entre los justos de la Ley antigua, q̄ aquellos obrauan libre, y desembaraçadamente, sin esperar a que Dios les ligasse cò leyes: Los de la antigua Ley, eran hombres que no llegauan a obrar con essa nobleza, y libertad: para tenerlos a raya, se viò Dios obligado a poner les leyes: así, q̄ ay essa diferencia, pues los primeros llamense Reynas al mas, que no esperan a preceptos para obrar bien, tienen amor generoso, digno de la dignidad de esposas de Christo, y que merecen corona; *Sexaginta sunt Regine.* Ellas llamense cò-

cubinas de amor tan villano, que para obrar bien han menester la fuerça de los estatutos, que obligue a Dios q̄ les mire como emboçado en figuras, y entre sombras, como recelandose de q̄ le vean con ellas, que parece se auerguença de que se sepa q̄ gasta su amor con semejantes personas; y así les hablaua siempre en enigmas, y se les descubria siempre en aparècias, como quien se corria de que le hablassen, y de hablarlos a las claras. Fue discurso delgado de San Metodio: *Concubinas nominauit Verbum Prophetarum animas, quas non apte, ut Ecclesiam, eas sibi copulauit, sexaginta autem Reginas in Deo, ut reor ab Adam protoplasto, usque ad Noe per successionem viros Deo placentes, quia isti preceptis ad salutem acquirendam non indigerunt.* Las almas que Dios llama Reynas, dize el Gran Padre, y esposas suyas, son las q̄ no aguardan leyes para la execucion de sus obras; las còcubinas, las que esperan preceptos para obrar, y executar: aquellas tienē amor Rey; estas amor villano, q̄ si bien es verdad que el amor se corresponde con las leyes, y así en auendole, se cumplen cò facilidad. No ay mayor nobleza, q̄ poner en execució el gusto de quien se ama. sin q̄

D. Matth.  
apud Pho-  
tium in  
sua Biblio-  
theca.



interveniga obligación de ley.

De esta verdad tengo de hazer al Euangelio testigo, haziendo pensamiento particular en el, que luzes mas la cōsideraciō, y respládece, haziendose lugar en el q̄ tiene mas cerca. Pregūtōle Thadeo a Christo nuestro biē; *Domine, quod factū est, quod manifestatus es nobis?* Señor, q̄ es la causa de auerte manifestado a nosotros no mas, y de no auerte descubierto al mūdo? Respōdiōle Christo aduertidamente al rigor de las palabras (q̄ sin salir de la letra he de fundar mi sentir) El que me amare, guardará mis consejos; *Et dixit ei, si quis diligit me, sermonem meum seruabit;* Que tiene que ver con la pregunta la respuesta? De salidas parece, que estan, no se dan las manos, porque preguntar Thadeo la causa de auerse manifestado a los Apostoles, y no a los demas, y responder Christo; quien me ama, obserua mi palabra, no lo entiendo, pues facil es la aueriguacion, dize Eusebio el Emiseno, fue muy galano modo de responder; el descubrirse Dios, y hablar a las claras, y sin rebogos está librado en el amor que nace de voluntad, y no aguarda precepto para sus obras a voso-

tros me amais, sin atender a mas, que a la infnuacion de mis voces, y a las señas de mi gusto; pues esta es la causa de manifestarme a vosotros, y de hablaros sin sombras, y a los demas por enigmas, y obscuridad; *Magna questio est* (dize el Emiseno) *si quis diligit me, sermonem meum seruabit;* Gran dificultad se ofrece, dificultosa es la question de la respuesta de Christo, pero con facilidad se puede responder, si se atiende a la pregunta, y a la correspondencia, que ay con el amor, que no aguarda a leyes, para exercitarse en amar a Dios, ni las espera para seruirle, que a quien no las espera, sino a su gusto solo, se le manifesta, y a quien aguarda a su imperio, no le habla con claridad.

Que a tiempo dixo S. Iuā, hablando en su capitulo tercero del Espíritu Santo, que espira quando quiere, y no se sabe donde viene, ni adonde va; *Spiritus ubi uult spirat, et nescis unde ueniat, aut quo uadat.* Cosa sabida es en buena Teologia; entremosle por aqui, que las procesiones ad intra no son libres, sino necessarias, de suerte, q̄ el Padre produjo al Hijo necessariamente por el entendimiento, y el Padre, y el Hijo

Euseb.  
Emis. a-  
pud Biblio-  
tec. hom.  
in die Pen-  
thes.



Ioan. ca. 3.  
num. 8.

produxeron al Espiritu Santo por la voluntad, y estas producciones, no fueron libres esto es ni el Padre pudo dexar de engendrar al Hijo, ni el Padre, ni el Hijo pudieron dexar de espirar al Espiritu Santo, ni fue libre en las dos Personas la espiracion de la tercera, sino q̄ fue procession necessaria, desuerte q̄ no podia dexar de ser: pues entra aora mi consideraciõ; *Spiritus ubi vult spirat, & nescis unde veniat, aut quo vadat*; El Espiritu Santo espira donde quiere, adonde gusta, y tiene voluntad: libre es el espirar en esta Persona diuina: si el Padre, y el Hijo espiran al Espiritu Santo, y quando le espiraron, por aquella eterna espiracion, fue necessario, y no libre el espirarle: Porque el Espiritu Santo ha de vsar de estas espiraciones, como quiere, y como gusta, con libertad, no con necesidad? En principios Teologicos he de fundar la respuesta: El Espiritu Santo procede como amor por fuerça de su procession, porq̄ es producido por la voluntad: pues como el amor para ser fino ha de estar essento de toda sombra de obligacion; *Vbi vult spirat*, Espira, y obra como quiere sin que aya fuerça que impida su libertad; y que pretende con

tan libre señorio? enseñar a los hombres, en cuyos coraçones se difunde, a ser amantes verdaderos, no solo obedeciendo, quando los ay, a los preceptos, sino tambien obrando de su prerrogacion; *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit.*

§. IV.

*Para ser admitido en la voluntad del Padre se ha de passar primero por el examen del amor.*

**Q**ue le amara su Padre, dize Christo nuestro bien, a quien amandole obedeciere a sus leyes, y a quien sin esperar a sus mandatos, obedeciere a su insinuacion, *Et Pater meus diliget eum*: Desuerte, q̄ primero ha de reconocer el Padre, q̄ es amado de los hombres, q̄ los llegue a amar correspondiente: esto dize el Evangelio, primero pone el, *Si quis diligit me*, y luego, *& Pater meus diliget eum*: Primero se ha de aueriguar el amor humano, que llegue a corresponderle el diuino? Si, que como el amor del Padre es el Espiritu Santo, y el Espiritu Santo es amor, q̄ auerigua, y examina antes de hazer empleo en ningun coraçon, quiere que el hombre passe



al pecho del Padre, despues de auerle examinado de amante, y de auerle aprobado por correspondiente.

Siempre me ha llamado a este proposito el pensamiento, aquel suceso de Lot de que se haze relacion en el capitulo diez y nueue del Genesis: Hospedaronse en la casa de Abraham tres gallardos mancebos, y en ellos, en sentimiento comun, no solo allegorico, sino literal de los Interpretetes, las tres Personas diuinas: Dizenle que parten a Sodoma a librar a los justos, a abraçar los culpados: y al llegar a la ciudad de Sodoma, dize el sagrado escritor, *Veneruntque duo Angeli Sodoman;* que solos dos entraron en Sodoma: si se aparecen tres a Abraham: *Apparuerunt ei tres viri*, qual es el que falta? San Ambrosio responde con breuedad ingeniosa; *Deest Iesus*, la segunda Persona: aora lo entiendo menos; porque si fueran solo a reduzir encenizas los delinquentes, que falte Iesus, vaya, pues es todo clemencia; empero como van tambien a liberrar los inocentes, a sacar de entre las pautas la familia de Lot, q̄ falte el, y que vaya la tercera Persona, que es el Espiritu Santo, me haze dificultad: pues es Persona el Espiritu

Santo, como consta del Texto, que tiene en su officio a cargo, arguir al mundo de pecado, de justicia, y de juicio, porque pues va el Espiritu Santo, y no va el Hijo? Todo se reduce a las palabras de Ambrosio; *Vbi gratia largienda est, Christus ad est, vbi exercenda severitas deest Iesus*. En solo el nombre de Iesus se cifra el misterio: falte Iesus, que es Salvador, y Redemptor, que a Lot es el primero, a quien esta mejor, que no vaya, que siempre a vn justo le està mas bien salir de entre llamas, y entre chispas a fuerza de justo, que a la clemencia de perdonado: venga vn Espiritu Santo que auerigue; no venga vn Iesus, que redima, que mejor innocencia es la que aprueba vna persona, que arguye, que la que salua vna persona, q̄ perdona.

Amarà el Padre, dize el Amor diuino, pero serà despues de verse amado, examínese primero el amor del hombre, no passe a esferas de querido, sin passar primero por examen de amante, que como el amor de Dios es vn Espiritu Santo, que auerigua, quiere que passe el del hombre por esta aueriguacion, porque le està mejor ser admitido por examinado, que ser recibido de merced.

Genes. cap.  
19. num. 1.

D. Ambr.  
lib. 7. de  
Abrah.  
cap. 6.



Cicero ad  
Brut. ora.

*Et Pater meus diligit eum*, y en el estilo, y la voz esfuerio mi discurso el Evangelista, porque no dize *Amauit*, sino *Diliget*; y de la diferencia de estos dos verbos se infiere, porque *diligo*, es amar por razon, y *amo*, es amar sin ella: por ello dize, *Et Pater meus diligit eum*; No porque halle razon en nosotros, para amarnos; pero quierenos tanto, que sin hallarla en nosotros, da a entender, que nos ama por juicio, por examen, y por eleccion.

I. Corint. c.  
II. n. 28.

De donde vine a entender unas palabras difíciles de San Pablo del capítulo segundo de la primera carta, que elcribe a los de Corinto, habla el Apóstol deste pan soberano, que oy nos da Christo en este venerable Sacramento; y dize, *Probet autem se ipsam homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat, qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat, & bibit*; Prueba se el hombre primero, q̄ llegue a comerle; examine se, porque si le recibe indignamente, cometa su juicio, y condenacion; come juicio el q̄ en este Sacramento llega a comer el cuerpo de Dios: El juicio no pide averiguacion, y examen: Si llega al que recibe este pan divino, el mismo pan le exa-

mina, y le juzga. Claro está, que todo este aparato de averiguacion embuelne en si esta palabra, juicio: pues este Sacramento no es Sacramento de amor: Es verdad, como pues se propone en el examen de un juicio recto. Muy bien, responde el Principe de la escuela Santo Tomas, y confieso, que aora di en el entendimiento de sus palabras: *Corpus Christi se habet in hoc sacramento sicut in alijs virtus Spiritus Sancti*; Porque el cuerpo de Christo se ha en este sacramento, como en los demas la virtud del Espiritu Santo: Bien pensado, porq̄: Porque es como si dixera, todo es amor este sacramento, y así el cuerpo de Christo, que se da enamorado de baxo de estas especies, haze vezes de Espiritu Santo, que procede como amor: y como el amor divino examina, y averigua el que tiene el hombre a Dios: para que Dios corresponda; dize San Pablo, que comerá juicio quien le come, porque recibe con el, quien le ha de hazer el examen, y averiguacion:

*Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat, & bibit.*

D. Thom.



§. V.  
 Para conservar a Dios con permanencia, no se ha de amar otra cosa, fuera de su Magestad.

**N**O solo dize Christo en boca de San Iuan, que amará el Padre, al que le amare, sino que vendran a el todas las tres diuinas Personas, y haran asiento en su coraçon; *Et ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: Dios de asiento en el pecho de los hombres? Con permanencia en los coraçones humanos? Como se puede alcãçar essa felicidad? Que medios há de oligir para cõseguirla? El que pone el Evangelio por condicion; *Si quis diligit me*: Amando a Dios de tal suerte, que no amen otra cosa fuera de Dios, porque para que vn alma tenga a Dios persduerante en las Personas diuinas, estando entre ellas el Espíritu Santo, de tal suerte ha de querer, que para lo que no es el, le ha de faltar obamor. Anisò vn Angel ha Elias q̄ cania de passar Dios: por la cumbre de vn monte, que se subiesse a lo empinado de el: obedecido de Profetas, y pastado vn victor tan estrellando.

so, que trastornaua los montes, y dixo Elias: *Non in spiritu Dominus*: No està Dios en este alboroto: passò despues vn ardiente fuego, y tan poco e staua alli: sucedio al fuego vn siluoblando del viento, y venia en el el Señor; *Et post ignem sibilus aura tenuis, & ibi erat Dominus*: Apenas sucedio esto, quando dize el Texto Santo: *operuit vultum suum pallio*: Que se cubrio Elias con la capa el rostro: Mucho extraño la accion, y es digna de extrañarse; bueno es, que no se cubra la cara a ruido tan grande, que desquiciaba el mas soberuio collado, ni que defienda los ojos de vn fuego tan abrafador, y ardiente, y que se embocel al amoroso siluo de vn ayro suave; quien viene en el, que haze a su venida essa demonstracion? El Espíritu Santo, dize Nicolao de Lira: *Et post ignem sibilus aura tenuis, quia post transitum predictorum adast suauitas Spiritus Sancti, per sibilum tenuem, vel dulcem significata*: Rues cubra Elias el rostro, embocela vista, no la tenga para ver nada de lo criado, que en viendo al amor diuino, no ha de tener ojos para ver otra cosa fuera de su Magestad: Viene Dios en el Espíritu Santo, y ran de passo,

3. Reg. cap. 19. n. 11.

3. Reg. ibi. num. 12.

3. Reg. ibi. num. 13.

Nic. de Lira in 3. Reg. cap. 19.

M; que



que viene en brazos del viento; que medio tendrá Elias para que se detenga, y perfe-  
*ueret operari vultum suum pallio;*  
 cubrirse el rostro del uerte q  
 no vea cosa criada; porque  
 qualquiera que vea que se di-  
 ferencie del, impedirá su de-  
 tencion.

Es el Espiritu Santo tan o-  
 puesto a lo que es tierra, a  
 todo lo que no es el, que es-  
 tà esperando a que la alma se  
 desocupe de lo que tiene su  
 olor, para entrarle en sus se-  
 otidos. San Gregorio el Na-  
 zianzeno, dize, que entrò en  
 los Apostoles al passo q̄ des-  
 nudauan del coraçon sus afe-  
 ctos; que aunque es Deidad  
 impartible, y indiuisible Dios,  
 se và partiendo en sus efe-  
 ctos conforme halla en las  
 almas esta disposicion: *Hoc*  
*autem perspicue ostendit prima il-*  
*la morborum, spirituumque depul-*  
*sio, qua scilicet non absque spiri-*  
*tus numine fiebat, cum illa post*  
*confectum salutis nostra negotiũ,*  
*insufflatis, qua diuiniõis procul-*  
*dubio inspirationis specimen ha-*  
*bebat, tum postremo presens hæc*  
*igneorum linguarum diuisio: Ve-*  
*rum primo quidem obscure, secur-*  
*do, expressius, nunc verò perfec-*  
*tius.* Parece que fue entrando  
 el Espiritu Santo poco a po-  
 co, como por partes: Antes  
 de padecer Christo dauan a

enfermos salud, lançauan de-  
 monios de los cuerpos con  
 su gracia: Despues de resuci-  
 tado los alentò con su alien-  
 to declarandole en sus rostros  
 con su misma inspira-  
 cion; despues ya de sentado  
 a la diestra de su Padre, baxò  
 en lenguas de fuego visible-  
 mente, y los llenò de si mis-  
 mo: pues porque primero  
 obscuramente? Luego mas  
 explicado, y despues mas  
 manifesto? Si es vno mismo  
 indiuisible, como parece que  
 se diuide y se parte, para dar-  
 se de vna vez todo? Porque  
 va entrando al passo que la  
 alma se desocupa, y se des-  
 poja de tierra: y assi antes de  
 la Passion, que no estauan  
 aun libres de sus afectos, se  
 les dà escaso a los Apostoles;  
 luego se declara mas, que es-  
 tan mas despegados; pero  
 despues que totalmente des-  
 afsidos, se les comunica to-  
 do, sin que haga lugar a la  
 diuision.

Para q̄ venga el Espiritu Sã-  
 to, se ha de desnudar el alma  
 de todo lo que no es Dios,  
 porque nunca se compone  
 con nada que sabe a mundo:  
 Tertuliano lo notò, y como  
 suele hondamente, advertiò  
 el docto Africano, que para  
 infundir Dios el alma al pri-  
 mer Padre, y tocarle con su  
 alien-

D. Greg.  
 Naz. ora-  
 tion. 44.

Ter-  
 car-  
 sur-



Tertul. de  
carnis Res-  
sur. c. 7.

aliéto, dexò primero la carne todo lo q̄ sabia a tierra: Defiéndela de vn herege q̄ nega- na su Resurreccion, y dize, q̄ tocò la tierra Dios para ha- zer la carne del hombre, y q̄ este contracto diuino la hi- zo, no solo gloriosa, sino excelente auentajada: *Hac cū ita sint, habes, & limum de manu Dei gloriosum, & carnem de asu Dei gloriosorem, quo pa- riter caro, & limi rudimenta de- posuit, & anima ornamenta sus- cepit*: Dificil modo de ha- blar: Como se puede enten- der, que con el tacto diuino queda gloriosa la carne, y co el soplo de su aliento mas gloriosa: Como es posible que el soplo, que es no mas que ayre, la de toda essa ven- taja, y no el contacto, que es todo el poder de Dios? Esto es muy facil, si se exami- na la obra; con el contacto, que hizo? Transformar la tierra en carne: y con el so- plo? Perdiò la carne todo lo que tenia de tierra, para re- cibir la grandeza que Dios la infundia con el alma: lue- go mas gloriosa la hizo el a- liento, que el contacto; si ef- te no hizo mas que boluer la tierra en carne, al cuerpo, y carne despojò el soplo de to- do lo que no es Dios.

Hagamos, pues, diligen-

cia Fieles, para que venga oy este Espiritu diuino sobre nuestras almas, desnudemos el coraçon de todo lo que no es el, para que haga en nosotros los mismos efectos que obrò en los de sus Apo- stoles, y Discipulos, sobre quien vino con velocidad su- bita, con ligereza arrebatada: *Factus est repente, vino del cielo, De caelo*, para lleuarnos al cielo; vino entonando, y baziendo en los ayres musi- ca suave, *Sonus*; vino para ha- zerlos espirituales a todos, *Tanquam aduenientis spiritus*; vi- no para arrebatarnos, y sacar- los fuera de los *Lebementis, id est mentem leuatis*; vino con toda abundancia de sus gra- cias con la plenitud de sus Dones; *Et repleuit totam domū*; vino a enseñarnos todo ge- nero de Ciencias; y que ha- blassen en todas lenguas; *Ap- paruerunt dispersita lingua*; vino para abrasarlos con incen- dios de amor afectuosos, *Tanquam ignis*; vino para quie- tarlos los entendimientos; *Seditque supra singulos eorum*; vino para llenarlos, y em- briagarlos dulcemente con lo suauo de sus Dones sobe- ranos; *Et repleti sunt omnes Spi- ritu Sancto*; vino para assistir, y estar en su compañía, yacu- dir siempre con ellos a sus

di. ro BA.  
2. man.

Aclor. c. 2.  
num. 2.

Aclor. ib.  
n. 3. & 4.







DISCURSO DECIMO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DE LA VENIDA  
 DEL ESPIRITU  
 SANTO.**

**PREDICOSE EN EL CONVENTO**  
*de Sancti Spiritus de Valladolid el primero dia  
 de Pasca, estando descubierta el Santis-  
 simo Sacramento.*

**SALVACION.**

*Si quis diligit me, sermonem meum seruabit.* Ex Euangel.  
 Lect. Ioan. cap. 14.



En fuego, y lenguas baxa oy el Amor diuino,  
 para mostrar en encendidas lenguas los ac-  
 cidentes que causa, los efectos que ocasiona;  
*Et apparuerunt dispersita lingua tanquam ignis;*  
 en lenguas diuididas, empero con propor-  
 cion, aunque cortadas; asi es la Griega  
 Leccion; *Discesa lingua:* y porque en lenguas?  
 Para que entre llamas? Porque si las tres Personas,  
 es solo quien habla el Padre, y si es la palabra  
 el Hijo, que auia de ser fino lengua el Espiritu  
 Santo? *Maximam habet cognationem lingua cum  
 verbo, & mouetur lingua à verbo cordis;* que como  
 palabra, y lengua

*Actor. ca. .  
 2. n. 3.*

*D. Greg.  
 Mag. hom.  
 3. in Euag.*



gua tienen tanto parentesco, y tan apretada vnion, y es la lengua quien declara lo interior del coraçon, siendo la palabra el Hijo que el Padre engendrò en el suyo, es lengua el amor diuino que la explica, y dà a entender.

En lenguas baxa, el que es lengua de toda la Trinidad, para dar a todas lenguas, y mostrar como han de hablar de los misterios del Verbo que embiò su Padre a la tierra, por lo mucho que amò al mundo; *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret*: y tambien descende en fuego, porque quiere caldearlas, para que purificadas con sus lumbres amorosas, tengan, para declararlas en la voz viuacidad.

Desde el principio de la formacion del hombre quiso Dios dar a entender, que era el Espiritu Santo quien reformaria su lengua: Formale Dios con humilde barro el cuerpo, y fabricada su estatua, le alentò por todo el rostro, y le diò vida con su respiracion, *Factus est homo in animam uiuentem*; y el Caldeo trasladò: *Et fuit homo in spiritum loquacem*, quiso dar a conocer, que si la culpa le auia de ligar la lengua, solo el Espiritu Santo se la auia de desatar: Estos son los efectos de este impulso afectuoso; O si oy los causara en mi para dezir las finezas! En lenguas se dà, y partidas; para dar fuerças de gracia: no dudo me la darà si me ayudan a pedirla, valiendonos de su Esposa para tanta intercepsion, AVE MARIA.

Genes. ca.  
7. n. 7. &  
8.

*Si quis diligit me sermonem meum seruabit*; Ex Euangel. Lektion.  
Ioan. cap. 14.

§. I.

qualquiera carga aunque sea mas graue, la reputa por leue en la esfera del trabajo; muchas dificultades le parecen vna; vna penalidad, la muchedumbre de penas; que como no conoce la multitud de entidades, reduce lo q̄ es

**N**O Admite mas que fatiga a vna ceñida vnidad. vn numero en sus que- Sirue Iacob siete años a su- tas el amor; quando pone los fuegro. Labá por Rachel her- ombros al yugo mas pesado; mo mofa, y dize el Texto sagra- do,



do, que tan dilatados siglos parecieron pocos dias a la grandeza de su amor: *Seruiuit Jacob pro Rachel septem annis, & Videbantur illi pauci dies pro amoris magnitudine*: Aun no los juzgava años, sino dias breues; pero que matauilla, si quien hazia la quenta era la voluntad: parece que estas palabras explicauan el assunto, emperò en las siguientes se explica con mas rigor: Engañoso Laban introduzele a Lia en lugar de Rachel, à a quien amaba: obligase a servirle otros siete años, por conseguir las dichas de ser su esposo, y no dize la Escritura, que fuerò dias cortos al afecto encendido de su coracon; si los juzga por pocos dias, por amante, como no ciñe su amor a tanta breuidad los segundos siete? Entibiosele acaso el incendio del pecho? Padeciò, por ventura, defmayos esse fuego? En ninguna manera, antes si creció mas su llama afectuosa, pues porque quado repite los siete años de seruicio no los quenta por dias, ni por pocos? que el passarlo en silencio, es menoscabo de lo grande de su amor. No fue dize Alcuino, sino aclarar su fineza: *Propter laborem seruitutis, quem facilem, & leuatum amo-*

*faciebat*: Quien dize pocos dias, quien los quenta, passa del primer numero, y de la vnidad primera; essa sola conoce en sus quentas el amor: pues reformese el primero, dize Jacob enamorado, ya no seá pocos dias sino vno el espacio de siete años, y las penas de siete años, sea pena de vn dia en su juicio no mas. No se si por este lado he de encontrar con el Euangelio de oy: *Si quis diligit me sermonem meum seruabit*, dize oy Christo nuestro bien en voz de su Euangelista; el que me amare, guardará mi palabra, aun no dize precepto, sino palabra, ò consejo: Si los preceptos de Dios, si sus consejos diuinos son difíciles, y muchos, y es carga tan pesada la muchedumbre de sus leyes, como quiere ceñir a vna palabra sola su obseruancia? No ven que las mirò con respectos al amor? *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*, careolas primero con la voluntad: pues aunque sean muchas, llame las vna sola, que en llegando a querer bien, no reconoce el afecto mas de vna sola vnidad.

*Legem pone mihi Domine viam iustificationum tuarum, & exquiram eam semper*, dezia Dauid, en el Psal. 26. Ponme Señor

Psal. 26.  
num. 11.



Ad Rom.  
c. 2. n. 14.

D. Aug.  
ad hunc  
Psalmum.

ñor la ley de tus justificaciones, y siguió sus pasos retig-  
nado siempre: Dos cosas ha-  
llo que reparar aquí: Si no ay  
ley para el lusto, como dixo  
San Pablo, *Lex iusto non est  
posita?* Como pide el Profeta  
que se la ponga Dios? Y si son  
muchas las leyes, ya que de-  
sea sugetarse a su yugo, por-  
que ciñe a vna ley sola su pe-  
ticion? A enorambas dificul-  
tades respondiò San Agustín:  
*Dabo legem meam in visceribus  
eorum, & in corde eorum scribã  
eam, ecce, quomodo. Voluit istam  
legem sibi poni a Domino, non si-  
cut iniustus; & non subditis, ad  
Vetus Testamentum pertinentibus  
posita est in tabulis lapideis, sed  
sicut sanctis filiis libera, hoc est,  
superne. Ierusalem filijs promissio-  
nis, filijs hereditatis eterna San-  
cto spiritu tanquam digito Dei in-  
mente datur, & in cordibus scri-  
bitur.* Dos generos ay de  
leyes, dos linages de precep-  
tos; dize Agustino, vnos que  
escriue Dios en el coraçon  
de los hombres con el dedo,  
no menos que del amor di-  
uino, que es el Espiritu San-  
to; otros, que escriuiò Dios  
cò sus dedos soberanos ayu-  
dado de Moysen en la cum-  
bre del monte, pero en ta-  
blas de piedra: estos, como  
grauados en duros pederna-  
les, parecian muchos y opri-  
mian, y pesauan: aquellos,

como impressos en el cora-  
çon del lusto; como assien-  
to del amor, aunque sean  
muchas leyes, no pesan mas  
que si fueran vna ley: pues  
essa ley es de quien habla el  
Profeta; essa es la que pide a  
Dios, porque es la ley de los  
Iustos: Vengan leyes Señor,  
como si dixera, pero sean es-  
tatutos q̄ escriua en mi co-  
raçon el Espiritu Santo; que  
si nacen del amor, a buen se-  
guro que me parezcan vna, y  
aunque sean muchas, me pa-  
rezcan vna ley; *Legem pone  
mihi Domine viam iustificationis  
tuarum, & exquiram eam sem-  
per.*

Que veloz corre en la fen-  
da de los preceptos diuinos  
el que llega a sentir dentro  
de su coraçon la llama afec-  
tuosa de este amor sobera-  
no; q̄ tardo mueue los pies  
en sus caminos el que no lle-  
gò a sentir vna cètella si quie-  
ra de este fuego encendidò:  
Intolerable yugo le parece  
vna ley; yugo insufrible vn  
precepto: pues pide a Dios  
Christiano q̄ las escriua en  
tu pecho el Espiritu Santo; q̄  
escritas por el amor serà el  
peso suave; y juzgaràs vna  
sola el golpe de las leyes, y  
su multitud: *si quis diligit  
sermonem meum*



§. II. *No ay medio mas eficaz para ser amado, que amar, porque el amor solo causa mutua correspondencia en los afectos de voluntad.*

**G**Ran premio promete Dios en la clausula siguiente al que le ama, y obedece; *Et Pater meus diliget eum:* Al que me amare, dize mi Padre, le amara: Tan facil es de alcançar el amor de vn Padre Dios, que en amandolo los hombres se les mostrara amante, y correspondiente? Si, que para ser bien querido, el amar fue siempre el medio mas eficaz: La vltima diligencia, que hizo Christo nuestro bien para grangear la voluntad de los hombres, dize Daniel Malonio, graue, y docto Escritor, que fue dexarse romper el pecho al bote de la lança: *Vnus militum lancea latus eius aperuit:* En la herida del costado epilogo el Señor las razones mas fuertes para persuadir a ser querido: esta fue la fineza mas poderosa para empeñar a su amor: *Efficaciora ad persuadendum argumenta in operationis epilogo rescitunt Oratores in epigrammati culce maioris carminis energiam Poeta, Christus in hoc vulnere, veluti in sua*

*Passionis epilogo, ac la chrymoforica carminis sine vim suae Passionis inclusit.* Asi como el Orador pone la mayor fuerza en el epilogo, y remate de la Oracion, y los Poetas precuran poner fin a su epigrama con la mayor agudeza: asi Christo nuestro bien puso en la herida sangrienta del corazón, como en epilogo de sus obras, la mayor fuerza de sus razones para mouer a ser amado. Rompase mi pecho, dixo, y sea esse röpimiento la razon mas eficaz: No lo entiendo: Tantas finezas de Dios no han de ser argumentos para persuadir, y la herida del costado es el mas poderoso para mouer? en que está esse poder? En que consiste la eficacia? Clara está la respuesta: *In hoc vulnere suo in nos amoris excessum aperuit:* En la auertura del costado diuino se descubrió su amor, se declaró su voluntad, en ella dió a conocer que amaua a los hombres: pues no se admire ninguno que sea la razon mas fuerte para mouer a ser querido; que si para ser amado, el medio mas eficaz es amar, y querer, el mostrar que quiere bien, es el empeño mayor con que obliga a los hombres a que le lleguen a amar: No admire nadie, pues Fieles, que diga Christo.

Ioan. c. 20.  
num. 34.

Da. Malon.  
in c. 2.  
Paleo. de S.  
Syn.



to bien nuestro, que a quien obedece, y ama, le amará el Padre respondiendo con finezas; que si vna voluntad se consigue amando, queriendo a Dios; tendrá el hombre su diuina voluntad; *Et Pater meus diligit eum.*

Mas que cierto es, dize Galfrido, que quien ama a Dios, tiene seguro a Dios; q̄ seguramente puede blasonar de que tiene su correspondencia diuina, y que por auerle amado le goza ya con posesiones de amante. Corre la Madalena con passos de amor ardiente a ver Christo en el sepulcro; figuenla Pedro, y Iuan, y dixoles sentida, y enamorada: *Tulerunt Dominum de monumento;* llevado han el Señor del monumento: Ausentáse Pedro, y Iuan, y persevera Maria, finaméte afectuosa, descubriendo por los ojos los accidentes de su amor subido, y preguntando los Angeles, que era la causa de su llanto, les respondió vnas palabras que tien dificultad; *Tulerunt Dominum meum, & nescio vbi posuerunt eum:* Han llevado a mi Señor; y no sé donde le han puesto: Que es esto? dize Galfrido, a los Apostoles dize q̄ es el Señor el que falta, y los Angeles responde, que el que falta es su Señor? Si allí no

le llama suyo, que razon tiene de nueuo, para dezir que es suyo ya? Aquí mio, y allí no? por donde pudo llegar a la possession de vn Dios? Ahora escuchemos la agudeza de Galfrido: *Sanè ad Apostolos dixerunt: tulerunt Dominum, cum quibus optabat habere communem non modo eius dominationem, sed laborem, querendi, & de ipsa inueniendi difficultate merorem, nunc verò regressis illis à monumento, quid illi restat, que sola remansit, nisi vt dicat tulerunt Dominum meum:* Como Dios ama, y quiere a quien le ama dize Galfrido, juzgò la Magdalena, que era de Pedro, y Iuan que le buscauan con amor, y que entre los dos, y ella estaua ei de Dios partido; pero quando se viò sola con asistencias de amante, con detenciones de enamorada, dize que es Dios suyo ya, *Tulerunt Dominum meum;* que tiene a Dios tan seguro por amigo quien le ama, que viendose amante, y sola, habló de Dios como propio juzgandose sola dueño de su amistad, y su amor. De aquí he pensado yo, no vulgarmente, que embiar Dios a los hombres el Espiritu Santo, fue con intento de infundirles su amor; porq̄ viendose amado con su mismos afectos, se empeñasse el mis-

Galfr. ibi.

Joan. r. 20.  
num. 2

Or. mol.  
H. mol.

Da. Mol.  
Joan. in. 20.  
Petro. de. 2.  
20.



mismo Dios a quererlos bien. Muchas fueron las traças de las Personas diuinas para atraer a si la voluntad humana: El Padre amò tanto al mundo, que le diò su mismo Hijo, assi lo dixo San Iuan en su Capitulo tercero. *Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret*: El Hijo se diò a si mismo en este Venerable Sacramento del Altar, dando su carne en accidentes de pan, y su sangre debaxo de las especies del vino: *Caro mea vere est cibus, et sanguis meus vere est potus*: pero oy el Padre, y el Hijo pasan tan adelante en las finezas, que nos dan su mismo amor en el Espiritu Santo: Siempre fue liberal el amor, y largo pero de si mismo nunca lo fue; quien ama, dà por su amigo la hazienda la vida, y honra, pero siempre se queda con la voluntad: pues que pretende Dios con darnos la fuya, no satisfecho con auerle dado a si? En el assumpto està embuelta la respuesta: Libra sus gustos Dios en amar a los hombres, empero para quererlos ha de ser correspondido: pues prestemosles amor, dizen oy las tres Personas, comunicandoseles en el Espiritu Santo q̄ sino le conseguimos dandoles al mismo Hijo, y dandose el a si mismo

en accidentes de pan le vendremos a alcanzar por medio de esse impulso soberano, con que viendonos amados, essa bien querencia sea vna dulce obligacion, que empeñe a quererlos bien; *Et Pater meus diligit eum.*

## §. III.

Quien ha de cumplir con las leyes del amor, ha de atropellar con puntos de Magestad, porque ella, y el bien querer no habitan en vn lugar.

Como se introduce Dios amate en el Evangelio, muestra en las clausulas del que cumple con las leyes, y condiciones del amor: *Et ad eum veniemus*, dize: Apenas diò a entender que tendria voluntad quando añade, que vendrà a visitar; a quien ama, Dios visita? Y a los hombres, sin reparar en que es Dios? Esto desdize de sus pandonos: Ea que no, que es Dios, pero Deidad enamorada; y sabe, por cumplir con las leyes del amor atropellar con los puntos de la Magestad.

Quando leo el Capitulo primero del Genesis veo al amor ceñido a estos estatutos: Introdúzese el Verbo; pero mandando imperioso;

Man

Ioan. c. 3.  
n. 16.

Ioan. c. 6.  
nu. 56. &  
57.



Genes. cap.  
1. num. 3.

D. Hier. in  
9. Hebrai-  
cis.

Manda a la luz que se haga, y obedeció el resplandor, sin que pudiese distancias entre sus obedencias, y el mandato; *Fiat lux, et facta est lux:* Introdúzese el amor sobre las aguas, pero llevado de sus crystales, *Spiritus Domini ferebatur super aquas:* Y este llevarle amoroso, explica San Gerónimo con vn linage de metáfora admirable: *Id est, incubabat aquis, vel fouebat eas more volucris, oua calore animantis. Intelligimus ergo non de spiritu mundi, ut multi putant, sed de spiritu sancto, qui et ipse est omnium vivificator.* Daua calor a las aguas, no de otra suerte que a sus huecos vna aue: Que diferencia tan estraña en dos Personas, que son vn mismo Dios! El Verbo se introduce con magestad, con imperio? Y el Espíritu Santo exercitandose en tan humildes officios? Si son vn mismo Dios, porque se apropia al Hijo todo lo que es grandeza, y al Espíritu Santo todo lo que es humildad? En el modo de proceder de entrámbos he descubierta la diferencia de officios. El Verbo diuino procede por el entendimiento del Padre, y como el entendimiento es asimilatiuo, con el dolo del Padre por vna diferencia perfectísima, tiene fuerza de produ-

zir semejança natural; y así procede el Verbo como Hijo semejante en la naturaleza, por fuerza de su processión: El Espíritu Santo procede por la voluntad del Padre, y del Hijo, y así por fuerza de su processión tambien procede como amor, como peso, è impulso de su afecto: pues si es amor el Espíritu Santo, aunque sea Dios como el Padre, y el Hijo, no repare en pandonores, sean sus exercicios humildes, por amorosos, y le conocerá, que en llegando Dios a amar, atropella con puntos de Magestad, *Spiritus Domini ferebatur super aquas.*

Tal es la fuerza del amor, que vence; y triunfa de pechos diuinos; el no componerse el Amor, y Magestad, no es que los Principes Soberanos nos amen, sino que han de poner aparte la pópa, para que el amor sea entero. Califiquemos esto con vn lugar, que despues con luz diuersa darè por salutacion: Suelen, dize Agustino, caluniar los Hereges al Espíritu Santo, diciendo, que no es Dios, que si lo fuera, no permitiera verse en tercer lugar, ni admitiera el nombre de tercera Persona, como si la grandeza pendiera de lugares, ò de asientos: *Solent*



D. Agust.  
97. ex  
novo Sacra-  
mento.

*iterum praiudicare Spiritui Sancto: quod ideo degenero intelligatur, quia tertius in ordine ponit.* Pro-  
duze el Padre al Hijo, prio-  
ridad es menester para ser Pa-  
dre, empero en lo diuino no  
la ay de tiempo, ò de natura-  
leza, sino de origen solamen-  
te, como dize el Theologo:  
Es primera Persona el eterno  
Padre; y el Hijo producido  
por el entendimiento, es per-  
sona segunda, de la voluntad  
de entrambos, como de vn  
principio solo procede el Es-  
piritu Santo, y este Amor  
produzido es tercera Perso-  
na; que si igual en el ser, y v-  
no en la essencia, es tercero  
en el orden, no en el tiem-  
po, pues como lo consiente,  
siendo Dios como el Padre,  
siendo Dios como el Hijo;  
arguye el Herege: esto dicho  
se està, responde Agustino,  
porque aunque es Dios, pro-  
cede como amor, como pe-  
so, y amoroso impulso; y es-  
te amor diuino, y grande, aú-  
que fuera posible, que esse  
orden de origen menoscaba-  
ra en alago su soberania, no  
se escusara del orden, ni hu-  
yera el tener lugar: Siempre  
que luchan la Magestad, y el  
amor ha de quedar por el a-  
mor el campo: y si afectos  
imperiosos, y pensamientos  
seruiles, no parecen en vn  
coraçon humano, sin llegar

a reñir, en haziendose dueño  
la voluntad de vn pecho; se  
rinda el señorio a los afectos,  
y queda por tributaria la Ma-  
gestad: *Et ad eum veniemus.*

*Et ad eum veniemus.*  
§. IV.  
Hazer paces con Dios, es tomar  
armas para hazer guerra con-  
tra sus enemigos.

**N**O solo dize Dios, que  
vendrà a quien le ama,  
sino que se quedará perseue-  
rando con permanencia en  
el. *Et mansionem apud eum facie-  
mus.* Pero este perseuerar, y  
quedarse en el amado, lo di-  
ze con palabras, que signi-  
fican batalla, q̄ indican guer-  
ra, y contienda; *Mansionem a-  
pud eum faciemus*, hazer man-  
siones, es palabra de exerci-  
tos, es voz de armar esqua-  
drones: pues como quando  
Dios trata de la mayor amifi-  
dad, embuelue en ella indi-  
cios de pelea? Para dar a en-  
tender, q̄ el hazerla con Dios,  
es para tomar armas contra  
los enemigos de Dios: *Vide  
arcum.* A conseja el Espiritu  
Santo en el Cap. 43. del Ecle-  
siastico, *Et benedic eum, qui fe-  
cit illum, valde speciosus est in  
splendore suo, girabit calum in  
circum gloria sua manus excelsi  
aperuerunt eum;* Grande her-  
mosura es la de vn arco, qua-

Ecles. 42.  
n. 12. & 13



Gene.c.9.  
num. 13

do se forma entre nubes de cielo, la variedad de sus aparentes colores digna es de mirarse tambien: sus visos entre mezclas de resplandores luzidos, merecen admiracion; Bien merecen luzimientos tan bellos, ponerse por señal de amistad, y de paz entre Dios, y los hombres: y así le dixo a Noe, q̄ le pondria en las nubes celestiales, para q̄ fuesse prenda segura de su amor: *Arctum ponam in nubibus, & erit signum faderis inter me, & inter terram:* En verdad q̄ es bueno esso, seguros de voluntad los pone Dios en vn arco? El arco no es instrumento de batallas, y de guerra? No es arma de pelear, pues como libra en vn arco la seguridad de su amor? Esse es el caso, Christiano, que en llegando a tener con Dios amistad, ella misma es instrumento para pelear con los enemigos de Dios.

El dia que viene Dios a hazer assiêto en tu coraçon, te pone en las manos armas para batallar, si quieres ser vencedor trata de paces con el Espiritu Santo, q̄ el hazerlas con el, es cobrar fuerças contra tus enemigos; ò q̄ de triunfos se puede prometer, el q̄ llegó a las dichas de ser amigo de este Dios enamo-

rado! Sin duda, fieles q̄ los malos successos nacen de no obligarle a q̄ venga a nosotros, sin duda se originan de enemistarnos con el por nuestros peccados: pues falga ya de nuestros pechos la culpa, para q̄ haziendo su mansion en nosotros, nos de su amor esfuerços, para vencer: *Et mansionem apud eum faciemus.*

§. V.

El Espiritu Santo se haze lenguas, siendo amor, para encantar con sus voces los coraçones humanos.

**Q**Vié no me ama, profugue el Salvador, no guarda mis mandamientos, lo q̄ se huelga Dios de ser obedecido, porq̄ de la obediencia infiere la volúdad: Ya he predicado otras vezes la correspondencia q̄ ay entre el amor, y la ley: claro está, q̄ no ama, quié desobedece, y no obra; Esto os digo por agora, dize Iesu Christo: pero el Espiritu Santo consolador, a quié mi Padre embiarà en nóbre mio, os enseñará, y os hablará quanto le han dicho, q̄ diga: *Paracletus autem Spiritus Sanctus, quem mittet Pater in nomine meo ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia, quaecumque dixerit vobis: Quien viciò jamas al amor blasonar de palabras?*

Joan.c.14.  
num. 26.



labras? Vfanarse de parlero, quando libra en el silencio sus mayores finezas la voluntad? Pues como dize Christo q̄ ha de venir a hablar el Espiritu Santo, y oy le vemos baxar vestido de lenguas informadas de su fuego? *Et appa-  
paruerunt dispersitae lingue tan-  
quam ignis, porq̄ el amor en-  
tre incendios suele encan-  
tar con sus voces: Pues si lo  
es el Espiritu Santo, decien-  
da en forma de léguas, quá-  
do se muestra entre llamas, y  
articule palabras para encan-  
tar con ellas el coraçon.*

Hablaua en la Sinagoga San Estean vna vez, y dize el Texto sagrado; *Et non po-  
terant resistere Spiritui, & sapien-  
tia, que loquebatur; q̄ no po-  
dian resistir los Indios al Es-  
piritu, q̄ hablaua en el: Con-  
nécidos a esfuerzos de su sa-  
biduria, pues lo que hizierõ  
fue cerrar los oídos; Claman-  
tes voce magna continuerunt au-  
res suas; A que fin? Pregunta  
S. Agustín, y el mismo se res-  
ponde con agudeza peregrina:  
*Clauserunt aures suas, quod  
autem postea fecerint passio Ste-  
phani narrat, atque declarat, non  
erant surdi, sed fecerunt se surdos,  
qui enim in corde patentes aures  
non habebant: Violentia tamen  
verbi, per aures carnis irruens,  
etiam ipsis auribus cordis vim fa-  
ciebat, clauserunt, & aures cor-**

*poris transierunt ad lapides ecce  
aspides surde, duriores lapidibus  
incantantorem suum lapidauerunt,  
non audierunt vocem incantantis:  
erat plenus gratia, & Spiritu San-  
cto: Hablana dize Agustino el  
Espiritu Santo en S. Estauan,  
de cuya gracia estaua lleno, y  
como encanta este amor di-  
uino, cerraron los oídos a  
sus voces, porque no entrara  
en sus pechos el encanto,  
pues con esse fin los cierran,  
porque si los franquearan a  
sus voces, y palabras; es tan-  
ta la eficacia con q̄ habla, q̄  
los dexara encantados a no  
cerrarle las puertas, q̄ guar-  
dan el coraçon,*

Para esso baxa en léguas este Amor Soberano, para arrebatarle los sētidos con la musica dulce de sus clamores; no le niegues los oídos; dexa q̄ toque en lo interior del pecho veneno q̄ es tan diuino: no te resistas a tan celestial encanto, quando es su eficacia tal, q̄ los demonios se encantan a los ecos de su voz.

Sabidos son los encuétros del Rey Saul cõ Dauid, no ay quiẽ ignore su enemistad nacida de su emulaciõ embidiosa, pues refiere la Escritura q̄ quando se apoderaua de Saul el enemigo, Dauid tocava vna citara, y al tocar se deleitaua el espíritu maligno, y se auia cõ mas bládura: *Igitur, quã*

*1. Reg. ca.  
16. n. 23.*

*Alto. A-  
post. cap. 2.  
num. 3.*

*Alto. c. 6.  
num. 10.*

*Alto. c. 7.  
num. 56.*

*D. Agusti.  
sup. p. 57.*

*c. 14  
26.*



do Spiritus Domini malus arripiebat Saul, David tollebat cytharam, & percuciebat manu sua, & refocillabatur, & lenius habebat. Ahora, como es posible, dice el Nazianzeno, que el demonio, que obraua en Saul, se detenga a la musica suaua, siendo incapaz de deleytarse con ella? Alguien mueue las manos de David para que se suspenda esse espiritu malo a sus acentos? Quien pues, le rige los dedos para ocasionar essa suspension en el? el Espiritu Santo, responde con admiracion S. Gregorio: *Hic*

D. Gregor.  
Nazianz.  
orat. de  
Penthec.

*Spiritus ut pote sapientissimus, ut que hominum amantissimus, pastorem gnatus fuerit cytharadum facit, peruersos Spiritus excantantem?* Regia las manos de David el Espiritu Diuino, y a su voz se encantaua el espiritu dañado: pues suspendale el que afligue, y atormenta al Rey Saul, al tiempo q̄ David toca, que a los acentos del Espiritu Santo, se encanta el mismo demonio, y a sus acentos padece achaque de suspension. Entre alientos, y lenguas encendidas se dà este Dios abrasado, para que le oiga no mas: Essa es su pretension, esse es su cuydado, que seguro deciende, q̄ si les dàs los oidos, note podràs resistir, sino que ha de atrebatarte en extasis amoro-

fos; no se los niegues, quando los busca, y pretende; que para encantarte el pecho, rópe tus silencios mudos a que le inclina su amor; y siendo afecto, articula voces para suspender; *Paraclitus autem Spiritus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia, quaecumque dixerit vobis.*

§. VI.

El Espiritu Santo con su dominio, no oprime, sino consuela.

**P**ERO reparo antes de salir destas palabras, en q̄ no se contenta el Euangelista con llamar Espiritu a este Dios, sino q̄ tambien se llama Consolador: *Spiritus Paraclitus*, no bastaua que le diessse nombre de Espiritu, sino que quiere añadirle Espiritu que consuela: ò, que le quiere calificar con elogios; de que? De principe acertado, de Rey cuerdo, que quando viene a gouernar las almas, no las viene a oprimir con el dominio, sino a alentarlas con el consuelo. Con profundidad misteriosa lo dexò escrito Moysen en el Capitulo 3. del Exodo: Ve vna çarça el pastor embestida de fuego, pero sin consumirse a la actividad



dad de la llama, antes si conseruada. de su mismo incendio: Pero que mucho, q̄ estè eslempa del peligro, si era el mismo Señor, quien se le aparece en ella; *Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubri*: Pues no pudiera Dios estar en ella, y abrafarla? No, que Dios en fuego haze el papel de amante representándose como Espíritu Santo, antes porque viene en fuego le auia de consumir, pues su alimento son las espinas de la carga: si se sustenta en el incendio de cõbustibles materias, porque Dios vestido del no se ha de alimentar de ella? que haze al caso, que haga el personage de amor para no abrafarla? No ven, dize el Nazianzeno, que se pone en ella como señor? *Apparuit ei Dominus*: Pues no lo cõsuma: *Hic enim omnis spiritualis finis est vbi que priuata utilitate neglecta commodis aliorum consulit*: No la deshaga por cõseruarse a si, abstengase de su proprio interes por conseruarla a ella, que desdixera de la bõdad de Señor, de la obligacion de Principe, destruir la Republica, donde pone su silla, por atender a su comodidad.

Para alumbrar nacieron los poderosos, no para quemar, ni incender: Dios en la

carga aunque aparece en ella como Señor, y dueño, no tirò a consumirla contentose con luzir; Grande lecion a los Principes del mundo, que si han de conseruar sus luzimietos, no ha de ser destruyendo a los que penden de su sagrada atencion.

La potestad tranquila, acaba lo que no puede la violenta, y vna quietud imperiosa insta mas en las obediencias: mucho consigue vn dueño, que imperando consueta: *spiritus Paraclitus*: Por esso viene oy Dios como Espíritu consolador, fiando de sus blanduras que los mas rebeldes le obedeceran. Boluamos la consideracion al primer Capitulo del Genesis. En los principios tiernos de la formacion de las cosas se andaua paseando el Espíritu Sãto sobre las aguas: *spiritus Dñi ferebatur super aquas*: Repara Tertuliano en el modo de hablar del Escritor sagrado, y hallò en el estilo, gran misterio, porq̄ quando habla de la tercera Persona, no la da nõbre de Espíritu Sãto, sino de Espíritu del Señor. Si es la primera vez q̄ se da en la escritura titulo de dueño, y se pone a regir, y moderar las aguas porq̄ no dize q̄ el las lleva, sino q̄ ellas se lleuã a el. A la primera luz, no parece acer-

Exod. ca. 3. n. 2.

Nazianzeno. orat. 1.

Genes. ca. 1. n. 3.



Tert. l. de  
Bap. c. 4.

tado esto gouierno, no ha de guiar al Principe el vasallo, ni el subido a subdito a su Prelado le ha de traer a su volúntad, y mas quando el inferior es impetuoso, como lo son las olas: Esta es la grandeza del gouierno de Dios, dize Tertuliano; *Sapientia Dei ostenditur, vbi dicitur ferebatur*; Que de tal suerte las rigue, q̄ aunque son tan furiosos sus fluxos, y refluxos, q̄ no ay mano, al parecer, que los pueda domar, la del Espiritu Santo es tan blanda, y amorosa, q̄ que olvidadas las lenguas de sus rebeldias, le lleuan espontanea, y voluntariamente donde el quiere guiarlas, a las instancias solas de su suauidad: *Spiritus Domini ferebatur super aquas.*

El dominio suauemente se haze lugar en los pueblos, porque se haze en los coraçones: sobre el cuello del prodigo cargò Dios el rostro, quando le quiso poner yugo, y tuuo fuerzas para sustentarlo el peso de su diuinidad; q̄ no ay yugo pesado, quando se pone con rostro de amor: por esto dize Moyses, que aunque el Espiritu Santo es quien lleua las aguas, y las gouierna, ellas parece le lleuan, porque obedecen de voluntad: y por esto S. Iuan dize, q̄ no decien- de como Espiritu solo, sino

como Espiritu consolador, *Paraclitus autem Spiritus.*

§. VII.

Christo siendo Verbo, que procede del entendimiento, afecta las condiciones del Espiritu Santo, dexandose llevar, como amor, de los ob-

**D**E este Espiritu pues consolador de las almas, dize Christo Señor nuestro, que le embiará su Padre, empero en nombre suyo: *Spiritus Paraclitus, quem mittet Pater in nomine meo, para q̄ enseñe, y diga lo q̄ el les ha dicho ya: Ille vos docebit vos omnia, et suggeret vobis omnia, quacumque dixerit vobis.* Para q̄ aña de Christo, q̄ embiar el Padre a este Amor diuino ha de ser en su nombre? Y porque adierte tambien, q̄ no ha de dezir mas de lo q̄ el ha dicho? No se si he dado en el fin, examinemosle por camino nuevo; lo comun es, q̄ la mission del Espiritu Santo le conuiene al Hijo, como el Padre, como a personas de quie protegen: assi lo enseñan los Theologos; con el Angelico Doctor S. Tomas: por esto dize, q̄ vendrá en su nombre, aunq̄ embiado del Padre; para dar a entender, q̄ tambien es

D. Tho. 1.  
p. q. 43. art.  
4. in cap.



es principio de esta misión: Bueno, mas quiero discurrir como predicador: Dos cosas hallo yo que considerar en el Hijo de Dios; el ser Verbo la primera, y como Verbo procede del Entendimiento del Padre: considerado así sigue las condiciones del entendimiento, q̄ es traer todas las cosas a sí; por esto puesto en la cruz donde se dio a conocer por Hijo de Dios, y Verbo; *Verè filius Dei erat iste*, traxo a sí las cosas todas; *Cum exaltatus fuero a terra omnia traham ad me ipsum*. La inclinación del Amor es la segunda, y esta le vino del Espíritu Santo, q̄ fue el Autor de su encarnación: *Spiritus Sanctus superueniet in te*; la voluntad como es peso, è impulso, no trae a sí las cosas, antes se va tras ellas, y se dexa llevar de los objetos: pues dize aora Christo; sepã los hombres, que si mi Padre embia al Espíritu Santo, y le embia como Amor, q̄ viene en nombre mio, como en nombre de quien tiene el mismo amor, que el, y q̄ en materias de amor no enseñará otra doctrina, que la q̄ yo he enseñado; que si su enseñanza es dexarse llevar amante de los hombres, a quien ama, yo la he enseñado tambien, dexandome llevar de ellos, siguiendo la inclina-

ción, que me ha comunicado el

El mayor blason del Espíritu Santo, dize San Athanasio, que fue, no hazer memoria de su Ascension a los cielos despues que vna vez baxò en lenguas de fuego sobre la cabeça de los Apostoles, como se haze de la Ascension de Christo: *Et Dei quidem filius Deus, post impletam totam dispensationem tandem assumptus est; Spiritus vero Sanctus super Apostolos veniens, & super omnem carnem effusus; non est rursus assumptus, sed generationes transit in omnes, & si quemlibet hominum inuenit habitat super eum*: Christo se vino a nosotros, en fin se dize, q̄ se boluio a subir, pero el Espíritu Santo, no; q̄ es la causa. Que el Hijo de Dios es el Verbo, y por la parte q̄ tiene de inteleccion, no se dexa llevar de los objetos: y así no se dexò llevar tanto de los hombres, q̄ se quedasse siempre sin boluer a subir; mas el Espíritu Santo, como por todos lados es impulso del amor, de tal manera se dexò llevar de ellos, q̄ nunca se dize del, q̄ se boluia a los cielos, ni se haze memoria de su ausencia, y Ascension.

Parece assiento en la prueva opuestas, y contrarias enseñanças, doctrinas diuersas,

Matt. c. 27

n. 54 &amp; 55.

Ioan. c. 12.

n. 32. Luc.

L. n. 35.



No es así, que tiene Christo otro lado por donde le considero, como voluntad tambien, como inclinacion de amor comunicada del Espiritu Santo; y como la exercitò en las finezas deste Sacramento Venerable, donde se quedò en pan enamorado, y amante, sin boluerse a subir, para dexarse llevar de los coraçones humanos; que si el Espiritu Santo, como Maestro de afectos amorosos, supo baxar en lenguas encendidas, sin boluer a subir, ni ascender otra vez; supo Christo tambien quedar en el pan de incendios, sin que le viesse otra vez ausentar: Pues diga Christo, que viene embiado del Padre la tercera Persona, y que viene en su nombre a enseñar la doctrina en la esfera del amor, que el enseñò, guiado de su inclinacion: *Paraclitus autem Spiritus, quem mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia quaecumque*

*dixero vobis; que no es doctrina reziente; ni enseñanza nueva, sino la misma q̄ amate, y enamorado siguiò.*

O Espiritu diuino! Cesse aqui mi corto dezir, que es imposible vadear el mar inmenso de tus amorosas finezas; Que finezas de vn Dios, y de vn Dios, q̄ es amor por naturaleza, y essencia, quien las podrâ explicar. Sirua solo, Señor la memoria dellas, para encender las almas: logrese en ellas el fuego en q̄ baxais; alumbrad con sus luzes nuestros entendimientos, para que las conozcamos; encended con sus llamas nuestros coraçones; para que nos mostremos correspondientes; y sea esse fuego luz que nos ilumine, incendio, que nos abraße, Dó que infunda en nosotros los

Dones de vuestra gracia, q̄ en esta vida es prenda

de la gloria, *Ad*

*quam, &c.*





DISCURSO DVODECIMO  
**EVANGELICO**

EN LA  
 SOLEMNIDAD DE LA VENIDA  
 DEL ESPIRITU  
 SANTO.

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA**  
*del Espiritu Santo de Madrid, estando descubierta el Santissimo Sacramento.*

**SALVTACION.**

*Si quis diligit me, sermonem meum seruabit;* Ex Euangel.  
 Lect. Ioan. cap. 14.



Y Nos enseña a pedir el Espiritu de Dios; oy nos dà especial leccion de como hemos de rogar el Espiritu Santo, porque si es siempre el Maestro de ruegos, y peticiones, como el Apostol enseña; *spiritus sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus idest, postulare facit;* oy que descende a exercer su Magisterio es forçoso que comiense a dar essas enseñanças: y que pretende con essa humilde funcion? Ligar al Verbo de modo, que no se pueda negar a las suplicas del hombre, y assegurarle el fauor por mas que Dios se resista.

*Ad Rom.  
 c. 8. n. 26.*



Lucha Jacob con vn Angel, que fino era el mismo Dios, como quieren muchos Doctos al menos le retrataua; *Et ecce vir luctabatur cum eo*, y viendose vitorioso de los esfuerços diuinos, quiso obligarle a que le ben dixesse, y anduuo tan porfiado, que resistiendo el celestial luchador, y procurando soltarle le dixo refueltamente, que no le auia de dexar fino le echaua primero su diuina bendicion; *Non dimittam, nisi benedixeris mihi*: Bendixole por ventura? Claro està dize Ruper- to, que le faltaron para resistirse bríos, y no pudo contenterse sin hazer el beneficio. *Non potuit Deus se continere*: Dios no pudo contenerse? Esse language contradize a su poder: es verdad, mas se conforma con la fuerça de su amor: que hizo Jacob? Instò, y pidiò, dize Oseas: *Inualuit ad Angelum, & confortatus est, fleuit, & rogauit eum*; y quien le enseñò a pedir? Quien? El Espiritu Santo, responde el agudo Abad: pues que marauilla es, que se halle Dios para negar sin alientos? *Non potuit Deus se continere fiente illo, quin de multitudine viscerum suorum Spiritum Paraclitum effunderet in eum*; si fue el Espiritu Santo quien le ordenò el memorial.

Quando propuse predicar este Sermon senti tres dificultades; vime sin gracia, sin lengua, y sin estilo para pedir gracia, y zoz: empero en considerando que era este Dios el assumpto, me alleguè en todas tres porque hallè en sus lenguas voces: *Et apparuerunt disperite lingua*: sin fatiga los conceptos: *Dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini*; doctrina para pedir; *Idest postulare facit*, Empeño en el conceder; *Non potuit Deus se continere*; y como veo en la contienda, que el Verbo señala a la Alua; *Iam enim ascendit Aurora*, y que presentes sus luzes, se empacha de negar Dios (testigo Sauto Tomas) crecieron las confianças, porque las alleguè en su misma intercession,

AVE MARIA.





*Si quis diligit me, sermonem meum seruabit;* Ex Euangel. Lect.  
Ioan. cap. 14.

## §. I.

Como se parecia el amor de ser obedecido, no multiplica leyes, porque no le desobedeçcan en la multitud de preceptos, y por no verse por desobedecido desestimado.

**Q**ue atento es el amor, que cuydadofo de que no le desestimen, q̄ del velado anda porq̄ no le desprecien: Funda su estimaciõ en ser obedecido, su pundonor en la obediencia de sus leyes, su autoridad en la execucion de sus preceptos: faltar a sus estatutos, lo juzga por desprecios, y assi nunca se alarga en sus mandatos, antes los ciñe a vn solo, por no ser desestimado en la multitud de sus preceptos.

El que me amare guardará mi palabra, dize oy Christo nuestro bien, *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit:* No dixera palabras? No se estendiera a consejos? A la execucion de vno solo reduce la fineza de su obediencia? Si, q̄ si quebrantandose vno se desestima, quiere cautelar desprecios escusando multitud.

Que de cosas mandò Dios en la Ley Antigua; que de Leuiticos, que Deuteronomios; a tanto se estendiò, dize el Barcinonense S. Parciano, que le fuera mas facil bolar a vn hombre, menos dificultoso entregarse a los brazos del morir, que cumplir tantos millares de mādatos:

*In cælum ascendere, citius fuerit* D. Parc.

(dixo con mucho entendimiento) *aut emori satius, quam* Barc.

*hac vniuersa seruare?* Entra,

pues, la Ley de Gratia, y anula en tanta parte la Escrita,

q̄ recapitulando San Pablo quanto auia mandado, dize:

*Necesse est, ut abstineatis idololatriis, & sanguine, & fornicatione,*

*à quibus abstinentes bene ageris,*

y S. Parciano añade: Ya Dios se resumiò mandando; en vno solo cifrò aquella muchedumbre de preceptos; *Hac est*

*Novi Testamenti noua conclusio,*

*despectus erat in multis spiritus sanctus:* Què? Pues por mandar mucho ser despreciado el Espiritu Santo? A caso mandando mucho puedemandar mal, ò mandar de masiado?

No, porque en sus Imperios Dios solo se dexa guiar de la conueniencia: pues como ya se reduce, y manda tan poco, auiendo mandado mucho?

todo

todo

todo

todo

1. ad The.

sal. 4. n. 3

Act. ca.

15. n. 20.

Act. ca.

21. n. 15.

Idem Pa.

ca. super

hac verba.



todo no era cōueniente? Claro està; y es posible que se emienda? Como sino lo huiera sido: Ea que no, dize Paciano: *Despectus erat in multis Spiritus Sanctus*: Ofendese el Amor, el Espiritu Santo, que es el Amor, que procede de la voluntad del Padre, y del Hijo, de no ser obedecido: pues porque no le despreciē inobedientes los hombres, aunque no pudo mandar, ni demasiado, ni mal, parece que se emienda de auer mandado mucho, como si huiera mandado mal, ò demasiado.

Con esta aduertēcia, pues, entra S. Iuan en las primeras clausulas del Euangelio, *si quis diligit me, sermonem meum seruabit*; mi Ley ha de guardar el que me amare: mi Ley no mas? Porque regatea leyes? Porque trata de amor, de la correspondencia de la voluntad: y como es cierto el riesgo del desprecio, quando es crecido el numero de las leyes, en vn precepto solo pretende allegar su estimacion, *si quis diligit me, sermonem meum seruabit*.

Como libra el amor su autoridad en la obediencia de los estatutos, no quiso la diuina aũ en aquel principio de la formacion de las cosas, dexar su Amor desnudo de esta

estimacion, buscádo vn nuevo modo de obedecerse a si mismo, por no priuarse en si de esta gloriosa calidad de obedecido: *In principio creauit Deus cælum, & terram*, dize Moysen en el Capitulo primero del Genesis: Criò Dios todas las cosas en el principio; y despues? No criò nada; pues porq̄ todo lo criò *in principio*? Para holgar tanto despues, que si es tan proprio de Dios el obrar, q̄ como notò Teofilo Antiocheno, dize el Texto primero, *Creauit*, que nombra a Dios, y no, *Deus creauit*, porque era indigno a su Deidad nombrar a Dios sin que le precediese alguna obra: *Indignum erat sine aliquo preuio opere nominare*; y si le alsienta tan mal el ocio, que el septimo dia (aduertencia fue de Ruperto Abad) se quedò sin bendicion, como indigno della, porque en el holgaua Dios: Como, pues, escogió aquellos seis dias para obrar, y se quedò para descansar con todos los demas? Ay gran misterio: El obrar de Dios estos dias, fue mandando; *ipse dixit, & facta sunt; ipse mādauit, & creata sunt*: Pues tenemos vn Dios, que si escogió seis dias para mādár, escogió el resto de tiēpo para mādár obedeciēdo: pues para obli-

Genes. ca.  
num. 5.

Theophi.  
Ant.

Rupert.

psal. 148.  
num. 5.



obligarse Dios a obedecer, mandò de vna vez, y ya que no podia obedecer a otro, quiso obedecerse a si, mandandose a si mismo. Permittaseme este language, porq̄ es engracia de su amor: y como tracò este linage de obediencia: Dandose por obligado de seguir el curso perpetuo de las cosas, como si siguiera sus mismos preceptos, dixo Dauid; *Stauit ea in seculum seculi, praeceptum posuit, & non prateriuit* Que fino le parecia, que el amor sin obediencia estaua con entera autoridad: quiere Dios, quando obra amando, mandar para quedar obedeciendo: *Ille ipse rector*, dixo Seneca, *ac conditor scripsit quidem facta semel iussit, sed sequitur, sēpet paret*: Vna vez mandò Dios, que regatea la voluntad mandar mucho; por no verse despreciada, pero despues siempre se obedeciò: que no quedara su amor en sus obras satisfecho, si en obediencia diuina no se diera essa satisfaciò: *Stauit ea in seculum seculi, praeceptum posuit, & non prateriuit*.

(::)

§. II. *Al que obedece, le conserva Dios con la vida: y se la quita al que se aparta de obedecer; porque la obediencia de sus leyes, es quien le saçona el gusto.*

**H**Allo en el Euangelio tan misteriosas consonancias, que no ay palabra que no tenga correspondencia de misterios, y assi aquella voz, *Seruabit*, me està llamando a vna ponderacion especial: No dize San Juan, el que me ama, guarda mis preceptos de presente, fino que lo guardará de futuro; para guardar en tiempos por venir, es menester que se conserve la vida: esse es el caso, por esso dize *Seruabit*, para q̄ conserva Dios en ella al que obedece, y se la quita, al que se escusa de obedecer.

Pregunta S. Gregorio el Nizeno en sus questiones, porque permitio Dios, que el Capitan Ieptè sacrificasse a su Hija, siendo el voto indiscreto, la execucion temeraria, y la vengaza prohibida en su altar: y al Patriarca Abraham le quitò de la mano el cuchillo al tiempo mismo, q̄ con vizarra determinacion le queria cortar por la graganta del heredero: im-

pi-

Psal. 148.  
num. 6.Seneca. li.  
de prouid.  
cap. 5.



pidiendole hazaña tan eroica, haziendo oposició al amago mas valiente q̄ ha visto el cielo; y respóde, q̄ miremos las manos a las ofrēdas, y hallaremos la diferencia en los fauores. La hija de Geptè en notificandola el padre la desgracia, cubriòse el coraçon, y pidió dos meses para llorar su edad malograda, pues moria sin gozarte: empero Isaac, sin replicar, humilde se cargò con la leña del sacrificio, se tendiò sobre el altar, y esperò con inuensible alietro el golpe rigoroso: Pues no ay q̄ aueriguar mas, muger q̄ regatea la obligació a la obediencia, no quede có la vida; pero Isaac q̄ con tanta determinacion, y tan voluntaria obediencia se destinò al cuchillo, quede libre de la muerte, para q̄ se conozca q̄ Dios vinculò el ser, y su cóseruacion a la resignacion de sus leyes, pues muere quié las resiste, y viue quien las obedece.

*Seruabis*, dize aduertidamente de futuro S. Iuã no de presente; acompañò el amor có los preceptos, y quien los obedece, en el ser de la vida se conseruará: De futuro la promete Dios alma, al q̄ obserua puntual sus mandamientos: Si quieres eternizarte, en la obseruancia de la Ley diuina hallarás eternidad; y guarda-

rás, sus consejos, y tendrás vida en su misma obseruacion; *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit.*

Como este Sacramento Venerable es cifra de las fizas del Amor, y el Cuerpo de Christo en èl, como enseñò el Angelico Doctor Santo Tomas, se ha como la virtud del Espíritu Santo en los demàs Sacramentos: *Corpus Christi se habet in hoc Sacramento, sicut se habet in ceteris virtus Spiritus Sancti.* Mira tambien la ley, se acompaña de los estatutos diuinos, porque no aya láce de amor alguno, en que se halle sin preceptos la voluntad.

En aquel combite celebre que hizo Abrahan a Dios, a tres Angeles en el, lo ponderò bien ingeniosamente San Eucherio Lugdunense, en vnas palabras, que si en la corteza de la letra no parecē misteriosas, tienen examinados muchos misterios: Sentaronse a comer, y refiriendo el Texto las viandas, hallo que fueron leche, y manteca de ganados, de q̄ hizo códimiento para comer el bezerrillo: *Tulit lac, & butyrum, & vitulum, quem coxerat:* Hizo nouedad al docto Patriarca la salsa, y pregunta con cuydado; porq̄ para dar fazon al manjar q̄ los ofrece la busca tan def-

D. Tho. 3o  
p. 1. 73. art. 1.  
I. ad 2.

Genes. xi.  
18. n. 8.



defasida del plato q̄ les pone: Leche, y manteca, que sazón tiene respeto de esse alimento? mas tuuo de misteriosa, q̄ se sazónada, dize Eucherio: *Proinde vitulum cum lacte, & butyro Abraham edendū apposuit, quia nec corpus Domini, quod est vitulus sine lacte legis, nec sine butyro hoc est, sine Evangelij testimonio esse potest*: En la significacion de estas cosas està el misterio encerrado: El tierno bezerrillo, era imagen de su cuerpo in especie de manjar: la leche, dixo S. Pablo, q̄ es figura de la Ley: *Lac potum vobis dedi, non escam*, hablando de las tablas en q̄ escriuiò Dios sus Leyes; y la manteca como alimēto mas robusto es de nuestro Evangelio la representacion: Pues junte el Patriarca cò el Cuerpo de Christo, quando le dà en vanquete la ley Nueva, y Antigua, para dar a entender, que si Dios es todo afectos, todo amor en su còbite, son leyes y estatutos los que le han de sazónar.

## §. III

Quien obedece a Dios, se iguala con el; y como igual, se haze capaz de su diuina amistad.

**E**T Pater meus diligit eum, va profiguiendo S. Iuan,

al que me amare obedeciendo, mi Padre le amarà: Hálllo dificultad grande en esta correspondencia amorosa, que promete, Dios ha de amar al hombre, porque el hombre le ame, y le obedezca? Yo me he dado a pensar, que por esso añadiò al *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit*; q̄ obedeciendo a Dios, se haràn iguales con Dios, y por essa igualdad, capaces de su amistad: *Vos amici mei Ioan. c. 15. estis* dixo Christo a los suyos, *num. 14. Si feceritis, quae precipio vobis, fereis mis amigos, si pufieredes en obra mis mandatos: Ven aqui puesto el punto de la contradicion; La amistad, para serlo, ha de ser entre iguales: Aristoteles fue quiè pidiò entre los amigos esta igualdad; luego no puede auerla entre Dios, y los hombres siendo tan desiguales, porque siendo Christo Hijo natural de Dios, los haze infinitas ventajas, y aumenta mas la dificultad, la razon q̄ dà; *Si feceritis, quae precipio vobis*, dando a entender, que la obediencia es bastante virtud para igualar infinitos excessos que entre Dios, y el hõbre aya: *Inter bonos viros, ac Deum* (dixo Seneca) *amicitia est conciliante virtute, amicitiam dico, imò, & necessitudo, & similitudo*: pero como la virtud que*

D. Euch.  
Lugd.

1. Corin. 3.  
num. 2.

Arist.

Senec. lib.  
de pron. c. 1

que



q̄ aqui pone Christo, es la obediencia, aumenta, y crece lo difícil de la duda; porq̄ la obediencia dize respecto a superior; y assi estas palabras se diran a Christo, como a superior: luego vnas palabras se contradizē a otras, porq̄ como puede ser amigo si obediere, si el ser amigos pide q̄ no aya superioridad, y el obedecerle la dize a Christo? Esta es la grandeza de la obediencia, q̄ repugnando la huiesse, entre Dios como Dios, y entre los hombres ha hallado modo para tenerla: por eso dize, q̄ seran sus amigos, si obedecieren; *Vos amici mei estis, si feceritis que precipio vobis;* q̄ sabe esta virtud entre los rendimientos mas humildes, hallar igualdad con la mayor Magestad.

Y aun en el principio tierro de la formacion de las cosas, veo demostraciones en el Espiritu Santo de hallar dificultades, para que entre Dios, y el hombre pudiese aver amistad, sin q̄ su desigualdad impidiesse los laços q̄ haze el amor: Aora, no se ha notado, q̄ quando Dios iba dando a las criaturas ser, se introduze imperfecto el Verbo Divino, y humilde, y blando el Espiritu Santo. El Verbo manda, q̄ la luz se haga, *Fiat lux;* y a la voz de su man-

dato obedeciò puntual, *Et facta est lux:* El Espiritu Santo baxa a las aguas, y se dexa humillar, para q̄ le lleue sus crestas, *Spiritus Domini ferebatur super aquas;* y mi Padre S. Gerónimo en sus questiones Hebraicas, porq̄ nada presumiese, que ejercicios tan humildes desdizian de vn Dios q̄ era igual con el Padre, y con el Hijo, assienta, q̄ era el Espiritu Santo: *Idest, incubabat aquis, vel fouebat eas, intelligimus ergo non de Spiritu:* Extraña diferencia procierto entre dos personas que tienen vn mismo ser, si es vno mismo el poder; vna la Magestad; como el Espiritu Santo es solo el q̄ se abate, y el Verbo se conserua en su pompa, y Señorio? En el modo diuerso de engendrar al vno, y proceder del otro està la diuersidad: El Verbo procede por el entendimiento del Padre: El Espiritu Santo procede por la voluntad del Padre, y del Hijo, como de vn principio solo: y assi, por fuerza de su procecion; procede como Amor: Pues ostentese el Hijo magestuoso, y el Espiritu Santo abatido, y humilde; que si es amor, y trata de hazer amistad entre Dios, y los hombres; y no se componen bien la Magestad, y el amor;

D-Hieron.  
in quest.  
Hebrai.



amor, carechará de su pompa, se dexará tratar de las quituras porque en trage de humilde puedan tratarse como amigos, Dios y el hombre, sin que a Dios le retire la grandeza, ni al hombre le retarde la indignidad.

Pues ama a Dios Cristiano, y guarda sus preceptos, para que Dios contigo se muestre amigo, y amante; *Et Pater meus diligit eum*; y si la desigualdad del obedecer se contradize con la amistad divina; es calidad tan gloriosa la resignación, que te dará alientos para igualarte con el mismo Dios.

**§. IV.**  
Sin los hombres parece, que a Dios el corazón inquieto ni parece se sosiega hasta que halla su vivienda, y cercanía.

Como es todo finezas el amor, no se dá el de Dios por satisfecho con igualarlo consigo a quien le ama; pasa adelante en las demostraciones de su fuego, *Et ad eum venimus*, dize, vendremos a él, para estar en su compañía. acaso Dios puede venir siendo inmenso? No ocupa su inmensidad todos los espacios para venir, ha menester

mudarse de un lugar a otro, y apartarse del que dexa, para acercarse al que viene; pues si en Dios no es posible esto, como nos dize, que vendrá a nosotros? Es así, que no viene, ni puede venir, porque en toda parte está; mas para significar, que está su amor inquieto sin nosotros, dize que vendrá a los hombres, por que sin ellos carece al parecer, de descanso, y de quietud.

En el Espíritu Santo, que procede como amor del Padre, y del Hijo halló Ruperto Abad estos delafos siegos amorosos en el primer Capitulo del Genesisis cuando Dios el cielo, y tierra en el dia primero, y en este mismo la luz desembolviendo, y como libertando esta claridad hermosa de las tinieblas sombrias, que en su primer origen la tenían escondida; pero antes de explicarse ben las luzamientos hidalgos dize el Texto sagrado, que el Espíritu Santo era llevado de las aguas. *Genes. ca. spiritus Domini ferebatur super aquas.* En verdad que es muy bueno esto, advierte Ruperto Abad, para un Dios que se mide con la inmensidad del movimiento de las aguas se ha de mouer el amor divino? Aquel impulso inimitable de la voluntad de Dios como se puede mudar de un

Rup. lib. 1. in Genes. cap. 8.

Genes. ca. 1. n. 2.







Petr. Da-  
mian. ep. 6  
cap. 8.

duzido, es franco dispensador de los tesoros del cielo, alienta, donde quier, y donde gusta, reparte voluntariamente sus gracias, con libre, y gustosa respiracion: Modo de hablar de su fado, dize el docto Cardenal: *Non dicitur spiritus ubi dignum est spirat, sed potius ubi vult, spirat dictum est:* Es de notar que no dize, que el Espiritu Santo espira sus fauores donde se los merecen, sino que liberalmente reparte sus beneficios, y de gracia haze mercedes, y comunica sus Dones: sin meritos fauorece? Sin dignidad beneficia? Si, q el Espiritu Santo es incendio afectuoso, y Amor abrazado; y quando Dios se dexa regir de su amor, parece, q le ciega la luz de su entendimiento; digamoslo assi, y sin del obligarse de quien no es digno de sus Dones, se los comunica, todos por voluntaria, y libre respiracion. *Non dicitur spiritus ubi dignum est spirat, sed potius ubi vult spirat dictum est.*

A vn Amor tan liberales fuerza corresponderte: hazes dignos de sus larguezas, quando no repara en vuestra insuficiencia para hazer sus fauores: Procuremos dignamente gozar las siete llamas, que inflaman los coracones

de los escogidos de Dios; pidamoslo vntomorisabto, que ponga freno a las licencias, y nos libere del moris; intimamente nuestra necesidad, q nos informe con el Dō de su piedad continua, para q se nos ablanden las durezas del coracon; infirmos por el Dō de la Ciencia, q adelgace, e illustre nuestros entendimientos para conocer sus grandezas; pidamoslo tambien el dō de la Fortaleza, para fortificar carnos en la Fè, y alentarnos en su amor; el del Consejo, para que nos sublimes el del entendimiento, y sabiduria para q nos alubre la fè, para q nos esfuerce en la caridad de Dios, y en el amor del proximo, para q si se respire gustoso, franco, y liberal, de aqui adelante respire por obligacion. *Non dicitur spiritus ubi dignum est spirat, sed potius ubi vult spirat dictum est.*

**N**O me doy por contento con esta explicacion, a mas apretadas atenciones me llama esta palabra. *Et mensio- nem apud eum facimus.* Como fauor parece prometer, como beneficio voluntario, lo que es forçosa asistencia para de Dios flexar de estas miserias. No por que lo impide



pide su inmensidad: luego no viene de nuevo en quien comienza a quererlo? Si viene, porque este modo de estar es necesario, y el modo de estar por gracia, en quien es capaz de ella, es donde logra su gusto la inmensidad. y si bien es verdad, que este atributo pone a Dios en todas partes, no le pone como el quisiera, digamoslo así, solo es el que le fazona, el modo de estar por gracia del Espíritu Santo, y de esse es de quien oy habla, quando dize, que vendrá a nosotros: *Et mansionem apud eum faciemus.*

Considera hondamente Ruperto Abad, que como Dios en los seis dias de la creación iba buscando del seno de su omnipotencia varias hechuras, iba estando en ellas gozando de los fueros de su inmensidad de estar en todas, empero q̄ entre tantas hallò dos solas, que fueron Angeles, y hombres; en quien con toda verdad se pudiesse dezir, que estaua Dios: *Appendit dies omnes creationis, præter ditos scilicet, præter hominem, & Angelum nihil est: quod in se ipso nouerit parare locum Deo.* Pesa la calidad dize, de todas las cosas en el circulo de aquellos seis dias primeros en que se ocupò

el poder diuino, y no hallarás sino dos que le ofreciesen y lugar proporcionado: Como puede esso, si en las cosas criadas es fuerza que esté Dios: Ay mas misterio, dize Ruperto: *Nullus enim Angelorum, vel hominum aliter per operosum ipsius gratiam habitationi eius sit idoneus:* Solo el hombre, y el Angel son capaces de gracia pues como vltimo que Dios no se da tantos parabienes a su inmensidad por ocupar los criados espacios, como por estar en vn Espíritu amigo, dize, que solos estos son los lugares donde propiamente, está: Esse es el beneficio particular que oy nos haze, *Et mansionem apud eum faciemus,* que nos asistirá con asistencia gustosa: no solo con presencia necesaria de inmenso, sino libre, y voluntaria: y que linage es esse de estar en nosotros? Por gracia del Espíritu Santo, que como es todo amor, busca los modos todos de estar en quien ama, q̄ inuentò la voluntad: Este linage de presencia de Dios es la dicha mas crecida, en faltando essa asistencia, hazed quenta que no está, que se va, que se ausenta; el modo de estar por gracia, es nuestra felicidad: *Et mansionem apud eum faciemus.*



## §. VII.

HIV

Es iá difícil cosa reformar à otros,  
que es necesario repetir dili-  
gencias doblar cuidados,  
y duplicar aten-  
ciones.

**C**omo, si el Espiritu Sá-  
to es vn Dios cō el Pa-  
dre, y el Hijo, le nombra el  
Euangelista despues de sus  
dones, y sus obras? *Parachlytus*  
*autem Spiritus, quem mittet Pa-*  
*ter in nomine meo, ille vos do-*  
*cebit omnia, & suggeret vobis*  
*omnia, quecumque dixerō vobis.*  
El Espiritu Santo, q̄ os em-  
biará mi Padre, en mi nom-  
bre os enseñará, y os parla-  
rá todo quanto yo os he di-  
cho. A la primera luz, parece  
el fin de esta venida super-  
fluo, porque si ya Christo a-  
uia enseñado a los hombres  
cō su doctrina soberana, pa-  
ra que es necesaria la veni-  
da de otro Maestro? Pues  
bastò vna de las tres diuinas  
personas para la redención;  
porque esta misma no basta-  
rá para su enseñanza? Cier-  
to es, que si, responde Tertu-  
liano, pero el Espiritu Santo  
ha de venir a reformar des-  
ordenes del entendimiento  
y para dar a entender lo di-  
ficultoso de vna reformación,  
como sino bastara el mismo  
Verbo, embia el Padre tam-

bien al Espiritu Santo, para  
que la acabe: *Que est: Prægūta* Tertul. c. i.  
*Parachlyti ad ministratio? Nisi hec, de velada*  
*quod disciplina dirigitur, quod* Virg.  
*scriptura reuelantur, quod in-*  
*tellectus reformatur quod me-*  
*moria perficitur.* Es tan difícil  
accion la de reformar, y me-  
jorar a otros, que vna, y o-  
tra vez se ha de intentar: no  
bastan primeras diligencias,  
y para darlo a entēder, como  
fino bastara el Hijo, baxa a re-  
formar tãbiē el Espiritu Sáto.  
Tan difícil veo el assump-  
to; como dificultosa la ense-  
ñança con todo le he de fū-  
dar en las que dà el amor en  
este venerable Sacramento.  
Cōbida Christo, Señor nue-  
stro, al plato regalado de su  
cuerpo, y a la bebida dulce  
de su sangre, y dize: *Accipite,* Matt. c. 26  
*& comedite, hoc est corpus meum:* num. 26.  
*& accipiens, calicem gratias agit,*  
*& dixit, Bibite ex eo omnes: Pa-*  
ra que es monester, que to-  
dos beban, y todos coman  
el cuerpo, y sangre de Chri-  
sto? No basta, que le coma  
vno solo, pues fue Adan so-  
lo el que comió la máçana, y  
manchò con su culpa toda la  
naturaleza? Para que es nes-  
fario, que reciban todos la  
gracia, pues bastò vno solo  
para el delito? Es el caso, di-  
ze San Ambrosio, que Adan  
comiendo de la mançana in-  
ficionò nuestra naturaleza:



comiendo aora el cuerpo de Christo ha de reformarla; y es tan dificultosa la reformation, que es menester, que coman todos para que se reforme solo vn delito de Adá,

*D. Ambr, ille cibo fraudis, dize Ambrosio, in 1. Psal. sic, decepti vnum, ut in vno omnes circumueniret, Iesus autem cibo salutis omnes redimit, ut in omnibus illum, qui deceptus fuerat reformaret: Tanto es menester para reformar, y tan poco para delinquir, que con el delito de vno se manchan todos, y con la gracia recibida de tantos, se podrá esperar la reformation de vno solo.*

Gran doctrina para las republicas, a permitirme la fiesta dilacion en la enseñanza; que fuerças pueden hallanar los montes de vn abuso introducido? que alientos tendran poder para inclinar la ceruiz de vna costumbre repetida? son necessarias diligencias: tanta es su dificultad, por esso para vencerla, despues que baxò el Hijo, baxa tambien el Espiritu Santo, porque les traen los fines de vna reformation,

(:!)

como se ve en el texto de San Ambrosio, que dice: *ut in vno omnes circumueniret*, esto es, para que con el delito de vn solo se manchan todos, y con la gracia recibida de tantos, se podrá esperar la reformation de vno solo.

## §. VIII.

*El amor es principio de la paz, y assi el Espiritu Santo la viene a dar a los hōbros, porque guardandola, se venen tras si los agrados de Dios.*

**E**L fin a que se ordenan tantas fuerças de este Dios enamorado, le pone el Euangelista en la clausula siguiente: *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis*: Dize que dexa la vnion, la caridad, y concordia de los coraçones: claro està, que la vnidad de las almas de el auia de nacer, como principio de toda conformidad; que siempre el amor fue la raiz de estos efectos, y no auia de dexar de causarlos en los hombres, quando busca en ellos titulos para poderlos amar.

Sobre aquellos labios de la Esposa tan bien parecidos a los ojos del Espiritu Santo, haze San Gregorio el grande vna profunda cōsideracion: *Sicut Vista coccinea labia tua, & eloquium iuum dulce*: Como vna cinta encarnada tiene los labios mi esposa, y assi es dulcissima en el estilo de hablar: No me agrada la cōparacion, replica San Gregorio: este liston, pregunta, ve-

*D. Gregor  
Mag.  
Cantic. 4.  
4. num. 3.*

nia



nia mejor para atar los cabellos de vna muger, que pera semejança de los labios, sin duda, y esso es conforme a su gala, y hermosura: quien pensara, responde el gran Doctor, q̄ viene a ser todo vno? porq̄ vna dama nūca pone en los labios lacinta, sino quādo se piene, quādo yēde la crencha de los cabellos de vna, y otra parte, hasta que haziendo vn cordon de ellos los ciñe, y los recoge: Por esso entonces el esposo añade; *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa in vno crine colli tui*: Que le robò el coraçon con vno de sus cabellos: pues entre tanta madexa vno solo le arrebara? Si, que estava mirando entonces la cinta de nacar en los labios de la alma. No lo entiendo, que importa, que estè en los labios, para llevarle el coraçon vn cabello solo? Es acaso vno solo el que tiene en la cabeza? que no và por ahi el concepto misterioso: En sentimiento de Interpretes, y Commentadores, se entienden los fieles por los cabellos, ya està el secreto descubierta, quando los fieles estuuiere vnidos, y no anduuiere ni esparcidos, ni sueltos, sino tã apretados, y tã juntos, q̄ parezcã vn cabello, como quādo vna muger los ci-

ñe cõ el liston, teniédole en los labios, entonces me agradaran, y llevaràn los ojos de la estimacion, entonces sentirè las heridas del amor, que se ocasionan en vn pecho amante; y por essa vnion conforme, se haràn señores de las prèdas mejores de la voluntad.

No falte, fieles, esta vnidad en los pechos, porque no sea en vano la venida del Espíritu Sãto consolador: no deis de mano al amor; no despidaís la caridad, que es el principio de la vnion de las almas: no echeis, como cabellos sueltos, cada vno por su parte; como ceñidos, si: no los permitais regir de la liuiandad de vuestros gustos, del empeño de vuestros sentimientos: no os dulcéis en las materias sangrientas de vuestros enojos, sed vnos por el amor, que juntas de coraçones pretende Christo, y para pacificarlos, concordarlos, y vnirlos, embia oy al mismo Espíritu Santo:

*Pacem relinquo vobis,  
pacem meam do  
vobis,*



IX. *El Espíritu Santo es sello, con que Dios sella sus cartas para corresponderse, como au- sante con los hō-*

**E**N las vltimas palabras q̄ tengo de ponderar, veo q̄ Dios echa a sus finezas el sello: *Vado, & Venio ad vos*, dize; Aunque me ausentó de vuestra compañía, junto con mis ausencias el venir a vosotros: pues si se ausenta, como viene? El modo con que se viene en vna ausencia es por cartas, en ellas se escriuē los cuydados: pues essa correspondencia halla para venir, aunque se alexa; y essa traça quié la dà: es el Espíritu Santo, que como el sello que tiene Dios en su escritorio es el Amor, al Espíritu Santo, que lo es por fuerza de su procession, le toma por instrumēto para esta amorosa comunicacion.

En los blancos accidentes deste pan soberano veo escrito mi discurso, donde encomienda a los hombres el Señor, que le busquen cuydadosos. *Operamini cibum, non qui perit, sed qui permanet in vitam aeternam, hunc Pater signauit Deus.*

Buscad comida, dize, no transitoria ni perecedera, sino la eterna, que os darà el

hijo del hombre en vn manjar a quien ha sellado su Padre Dios; *Hunc Pater sigillauit Deus*, dixo el Hebreo cō mas claridad: De fuerte, que de sí Sacramentado habla, como si fuera vna carta del cielo: Està muy bié, porq̄ el papel bláco es la humildad pura, y aũ las candidas especies; la palabra escrita, el Verbo, que por concomitancia està presente; el correo que la lleva es el Sacerdote, que consagra; el que la embia, el Padre; el que la recibe, el Fiel, que comulga; y quien echa el sello aqui? el Amor; claro està que es el Espíritu Santo; *Hunc Pater sigillauit Spiritu Santo*, añadió bien a proposito San Geronimo: pues diga Christo, que aunque se parte, se queda; como? Por cartas, y esta correspondencia la haze el Dios del Amor, que es el Espíritu Santo, que como Sabio Maestro de todo bien querer, no ay demonstracion que no llegue a executar.

O Espíritu Diuino! No detengais ya más tanto raudal de gracias: y oy, que como río caudaloso le deuertis tan franco, sea para infundirlas en lo coraçon de todos, para que llenos de gracia alcancen el asistiros entre estos mares de gloria, *Ad quã, &c.*

DIS-

Joan. c. 6.  
num. 27r



DISCURSO DVODECIMO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DE LA VENIDA  
 DEL ESPIRITU**

**SANTO.**

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA**

*del Espiritu Santo de Madrid, a la presencia del  
 Rey nuestro señor Felipe IV. el Grande, es-  
 tando descubierto el Santissimo Sacra-  
 mento a deuocion de su  
 Magestad.*

**SALVTACION.**

*Sic Deus dilexi mundum, vt Filium suum vnigenitum da-  
 ret; Ex Euangel. Lect. Ioann. cap. 3.*

**S**VELEN, dize Agustino, calumniar los He-  
 reges al Espiritu Santo, diciendo, que no es  
 Dios, que si lo fuera, no permitiera ver se  
 en tercer lugar, ni admitiera el nombre de  
 tercera Persona, como si la grandeza pendie-  
 ra de lugares o de asientos; *Solent iterum pre-  
 iudicare Spiritui Sancto, quod id eo degener intelligatur, quia tertius in  
 ordine ponitur.* Produze el Padre al Hijo: Prioridad es menes-  
 ter para ser Padre: empero en lo diuino, ni la ay de tiempo,  
 ni de naturaleza, sino de origen solamente: Es primera Per-  
 sona el Eterno Padre; y el Hijo producido, por el intendi-  
 miento,

*D. Aug.  
 q. 97. ex  
 nouo Test.*



miento, es persona segunda: De la voluntad de entrambos, como de vn principio solo, procede el Espíritu Santo, y aqueste Amor Divino, es tercera Persona, que si igual en el ser, y vno en la esencia, es tercero en el orden, no en el tiempo: pues como lo constante siendo Dios como el Padre, siendo Dios como el Hijo: arguye el Herege: porq̄ es Dios grande, y como la grandeza consiste en esconderse, y en no manifestarse, se quiere engrandecer con ocultarla.

Del Espíritu Santo he de hazer oy discursos, cuya diuinidad gusta de recitarse: no tendré voces para examinar sus luzes, aun en lo que se permite a vn entendimiento humano, serà forçoso pedirle lengua oy al mismo Espíritu Santo: Facil: serà alcançarla, si anda tan liberal en repetirla; pero ha de ser vestida de la luz de la gracia: A ti Espíritu Divino, como a su origen, y fuente pido que me diries sus fauores, para que en breue angustia diga tus excelencias inefables: Y vos Reyna de los hombres, y Angeles, y de este Dios dulce Esposa, sed de proteccion tan grande eficaz intercessora, dando dulçura a mi voz, estilo a mis palabras, brios a la lengua, conceptos al entendimientos, que todos son efectos de la gracia, AVE MARIA.

*Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret; Ex Euangel. Lect. Ioann. cap. 3.*

§. I.

*El Verbo diuino parte sus glorias con el Espíritu Santo, y el Amor diuino haze participante la Hijo de sus propias*

*hazañas.*  
Estraño començar de Euangelista (S. C. R. M.) extraordinario estilo de principio de Euangelio; *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret: Que amò*

tanto el Padre al mundo, que le diò su Hijo vnigenito. En la Fiesta del Amor entra con la Redencion, hazaña que pretenece a la segunda Persona: No lo alcanço, si ya no es que sea el intento querer partir sus glorias cò el amor, y q̄ al Hijo se atribuyan las q̄ sò propias del Espíritu Sato. En el caso de Abraham, nũca comun aunque siempre repetido, pondero San Ambrosio, como en figura del sacri-



sacrificio de Christo, esta  
particion de triunfos, esta  
comunicacion de trofeos;

Genes. cap.  
22. 7. 2.

*Tolle filium tuum, quem diligis  
Isaac, atque offeres illum mihi in  
holocaustum.*: Dame a tu hijo  
vnigenito, le dixo Dios al Pa-  
triarea, pero hásmele de o-  
freer en estilo de holocausto:  
porque como holocausto, le  
replica San Ambrosio, si para  
holocaustizar es necesario  
fuego? no puede morir Isaac  
sin que Abraham le valga de la  
actiuidad de la llama? Muy  
bien, pero ay mas misterio,  
responde el Milanes docto,  
y está librado en la significacion?  
*Tulitque ligna holocausti, & imposuit  
super Isaac filium suum, ipse vero  
portabat in manibus ignem, &  
gladium: Quis portabat? secundum  
historiam Abraham, secundum  
allegoriam Deus: Gladio autem  
significatur Verbum, nam  
anni machera, & ferro perit  
abilior est sermo Dei vivus, ignis  
denotatur spiritus Sanctus.* A-  
brahan aqui era figura del  
Padre, el cuchillo era el Hi-  
jo, que no le ay mas pene-  
trante q̄ la palabra de Dios;  
pero el incendio era imagen  
del Espíritu Santo, y todo era  
vn retratto de nuestra Re-  
dencion: pues sea esse sacri-  
ficio con aparatos de holo-  
causto, no le falte la lumbre  
a essa representacion, para q̄

D. Ambr.  
li. 1. de A-  
brak. ca. 8.

se conozca q̄ entra a la parte  
el amor de esta gloria, y que  
si lleva el Padre en las manos  
el fuego, es para dar a entē-  
der, que quien le mueue a  
sacrificar al hijo, es el incen-  
dio de la voluntad.

*Sic Deus dilexit mundum, ut  
Filium suum vnigenitum daret:*  
dize oy el Euangelista, y a-  
ñadio *in mortem* la interli-  
real. Dijo al mundo el Padre  
al Hijo, y el fin de darle, fue,  
para que con su muerte redi-  
miese a los hombres: quien  
le mueue a estos excessos, el  
volcan del amor que le abra-  
ta el pecho: *Sic Deus dilexit,*  
en muerte, en Redencion el  
Espíritu Sato? Si, q̄ aunq̄ le  
toca solamente al Hijo, quie-  
re dar parte al Amor de esta  
gloria, como a peso, de im-  
pulsio que le mouio.

Joan. c. 3.  
num. 16.

Veo tan trocados en las  
sagradas letras estos triunfos,  
que yo no estraño esta par-  
ticion de los trofeos: *Præ-  
uisa con matrem Verbum bonum,* di-  
xo David, hablando de la  
generacion del Verbo, co-  
mo notò aqui el Fenix de los  
Ingenios S. Agustin: Mi co-  
razó produjo vna palabra,  
en buena Teologia tiene di-  
ficultad el estilo del Profeta;  
porq̄ el Verbo procede por  
el entēdimiēto del Padre, y el  
Espíritu Santo por la volun-  
tad del Padre, y del Hijo, co-

Psal. 44.  
num. 1.

D. Aug.



mo de vn solo principio; el Verbo procede como Hijo por fuerza de su processión, que como el entendimiento, es assimilatiuo, contrahido el del Padre por vna diferencia perfectissima, tiene fuerza de producir semejança natural, y consiguientemente de engendrar Hijo: El Espiritu Santo por fuerza de su processión, como procede por la voluntad, procede como amor, como pelo, è impulso del afecto: pues si esto es assi verdad, como dize David que el Verbo procede por el coraçon: el coraçon no es talamo del amor? Todos los que quieren bien, no sienten en el coraçon la herida, quando sienten el golpe de la voluntad? Si dixerá del cerebro, me conforma mas con el lenguaje; porque en él reside el entendimiento, ès vn secreto de lo intelectual, y assi fingierõ, no con poco fundamento, los Poetas Antiguos, que la Diosa Minerva, que preside a las Ciencias, nació del entendimiento de Jupiter; y haze mayor la duda lo que dixo san Pablo: *Et Transiit in Regnum filij dilectionis*; quando al Verbo dà nombre de Hijo del Amor! Si en esto, pues, se distingue del Espiritu Santo, como es posible q̄ nazca

de la voluntad? Eſto es lo grande del caso, que son tan partidas entre si estas Personas Soberanas, que con ser terminos incomunicables, se comunican sus mas propios blasones: y assi el Espiritu Santo, siendo solo el q̄ procede como Amor Divino, haze lugar al Hijo, para q̄ diga vſano, q̄ nace del coraçon, q̄ es la oficina del querer, y del amar.

Prestome alientos a esta consideracion el modo con que baxa, el disfraz de que se informa este Espiritu amoroso: *Et apparuerunt dispersite linguas, tanquam ignis, seduque supra singulos eorum*, dize el Historiador de los Actos de los Apostoles: Descendiò el Amar de Dios, el Espiritu Santo, sobre las cabeças de los Apostoles, y ciñòles las sienes, coronandolas con fuego; pero fuerõ las llamas en forma de lenguas: Que baxe en incendios, vaya, que el amor es lumbre, es fuego; pero en especie de lèguas, a q̄ fin? Si la lègua es instrumèto para formar palabras, para articular voces, esso pertenece al Verbo, al Hijo toca, que es palabra: pues como viste lèguas el Espiritu Santo siendo Amor? Porque se hazen lugar, y parece que partan sus propiedades, y si el hablar



Psal. 61.  
n. 11.

blar se le atribuye al Hijo, como a palabra que habió vna vez el Padre, *Semel locutus est Deus in Filio*, le haze comun al Espiritu Santo, y assi no solo desciende embuelto en fuego, que es simbolo del querer sino también en lenguas, que lo son del razonar.

Apoc. c. 5.  
num. 6.

O yo me deslumbro mal, de estos misteriosos trueques los vió el Aguila de Iuan en el Capitulo quinto del Apocalypsi: *Vidi agnum tanquam occisum, habentem oculos septem qui sunt septem Spiritus Dei missi in omnem terram*: Vi, dize Iuan, al Cordero; como difunto le vi, como degollado le miré: Si le vió como difunto, y con siete ojos, no fue en la Cruz, porque en ella murió verdaderamente; deuió de ser, sin duda, en el Sacramento del Altar donde las memorias de su muerte se celebran en sola representacion: pues si esta Sacramentado, como le vè San Iuan con siete ojos? No son los siete Dones del Espiritu Santo que oy nos embia. Si; pues que necesidad ay de los dones del Amor, quando el Hijo se da como dadiua, y Don en esta candida nube de los accidentes? Sea para el Verbo solo essa largueza, sea el solo el que da, no se

mezclen otros dones: Ea q̄ no, que son Dones del Espiritu Santo, y son tan vnas las glorias destas dos Personas, que las hazañas que executa el vno, quiere que tenga lugar el otro en su execucion: y si fue tan heroica el Sacramentarse Christo, quiere partir los luzimientos del pan con el Espiritu Santo.

Esta particion de triunfos, esta comunicacion de trofeos escriue San Iuan oy en las primeras voces del Evangelio, deziendo, que entra a la parte de la Redencion el Amor, *Sic Deus dilexit mundum, vi Filium suum unigenitum daret*.

§. II.

El amor por lo moderno solamente es feruoroso, ha menester ser antiguo, para ser calificado.

Que amò Dios al mundo, dize no de presente sino de tiempo pasado, *Sic Deus dilexit*; que como es el mas noble el amor antiguo, procediendo como Amor el Espiritu Santo, quiere por la antigüedad, hazer alarde de su calidad: Dos condiciones tuuo el Amor siempre. Ya propuse este

8. p. 10



este assumpto en el discurso segundo en el §. primero de este Libro en el fol. 27. mas porque tengo con que apoyarle de nuevo, y ser no de poco ingenio, bueluo otra vez a su ponderacion. Dos condiciones di, dos calidades que descubri en el amor, vna de feruoroso, y otra de calificado; los feruores los tiene por lo moderno, y nuevo; la hidalguia, y la nobleza, por lo antiguo, y por lo anciano. Esto nos dixo la experiencia siempre, porque muchas vezes vemos, q̄ vn hombre quiere con afecto apresurado, luego que se le ofrece a la vista vna hermosura, que no auia visto otra vez, que feruorosamente dize que ama, estas son llamadas no mas, que presto se entibian, no está calificada esa voluntad, porque no ha dado passos de perseverante con el tiempo; es menester q̄ haga experiencias en el para ennoblecerse, porque para conseguir la hidalguia del Amor calificada, no solo ha de tener los ardores feruorosos de reziente, sino nobleza también grãgeada por la edad.

Bueno al successo con que comencè, q̄ con luz diferente de explicacion, darà luz a mi discurso, no vulgarmente por sacarle de la senda co-

mun; Examina el afecto de Abraham el señor, y mandale que le ofrezca en holocausto a su heredero; *Tolle filium tuum, que diligis Isaac; Dame a tu hijo a quien amas Isaac; sed prius vadel in terram excelsum, & offeres mihi illum in holocaustum super vnum montium, quem monstrauero tibi.* Salde tu casa para obrar el sacrificio; ve a vna tierra presumida, y leuantada, y sacrificala sobre vno de los montes que te mostrarè despues. Reparò San Ambrosio no solo en el mandato, sino tambien en las circunstancias de el, y dificulta, no sin graue fundamento: si Dios pretende aueriguar el amor que le tiene, con que dè muerte al mayorazgo: porq̄ no manda q̄ le prue de la vida en su misma casa? No serà hazaña grande executar el golpe sin salir de ella? Y ya q̄ gusta se haga tierra de sus vbrales la ofrèda, porq̄ no dize la tierra en q̄ le ha de ofrecer, ni señala el monte en que le ha de holocaustizar? *Vade in terram excelsum super vnum montium, quem monstrauero tibi.* Que intenta con estas suspensions Dios? Que pretende con estas dilaciones? Es admirable en la solucio. *Interposita spatia, ut recipiant subito, videretur affectu.* Si yo lo man-

10. 109  
110  
Gene. cap.  
22. n. 2.

10. 109  
110

D. Ambro  
lib. I. de  
Abrah.  
cap. 8.



mando a Abraham, dize en boca de Dios el Docto Padre, que me sacrifique a su hijo, el me quiere de manera, que por darme gusto a mi atropellará con el paternal afecto, y por preferir el mio, obrará el sacrificio sin dar plagos, ni treguas a la execucion de mi imperio; esto parecerá precipicio de amor, y llamada de voluntad reziéte; nadie presumirá, sino q son feruores de vn amor moderno: pues ennoblezcase, tenga calidad: y como? *Interponitur spatium* ni Interponga se espacio, palle tiempo, dalgaga de su casa, vaya a vna tierra leuantada, suba a vn monte, y no se le he de dezir; despues se le he demostrar; canse la imaginacion en adiuinar el collado; que si lo ilustra del amor se libra en la dilacion de los dias, se mostrará en la tardança, que tiene el de Abraham, no solo de nuevo ardore, sino nobleza tambien adquirida por la edad.

Diga, pues, oy San Iuan, quando habla del Amor, que Dios tuuo al mundo, que es el Espiritu Santo, Amor substancial, y subsistente, que le amó, no de presente, sino de tiempo que passò: *Sic Deus dilexit mundum*, para dar a entender, que no se satisfa-

ze con la nouedad feruorosa, sino que por lo antiguo está calificado esse modo de querer.

**§. III.**  
De grandeza que nace, siempre merece nombre de grandeza diuina: la que es hecha de otro, no lo es, aün que lo parece.

**S**I ya no fue que quiso en este Amor Diuino por antiguo, y noble, mostrar el Euangelista que era Dios, no criatura, vn amor ab eterno sin principio de tiempo, no engendrado, ni criado; no hecho, aunque producido por la voluntad del Padre, y del Hijo, como de vn principio solo: pues acaso por ser hecho dexera de la grandeza de Dios? Si, que no es grãdeza diuina, ni merece nõbre de grãdeza, grãdeza q otro la hizo, ni excelẽcia que en tiempo començò.

Estraña mucho San Ambrosio, que dixesse Moysen, quando escriuiò la formaciõ de las cosas, que el Espiritu del Señor andaua sobre las aguas; *Spiritus Domini ferebatur super aquas*: Si pensaron algunos que era este Espiritu el Ayre, y es criatura este ele-

Genes. 1.  
1. num. 2.

men-



mento, porque recela Moyses el decir que fue hecho, y dize, que era llevado: *Ferebatur*, porque no es ayre, criatura, sino espíritu de Dios, que es el Espíritu Santo, refuelve el mismo Pontífice; y en deziendo que era hechura que tenia principio en tiempo, daba a entender, no era Dios, ni que gozaba los fueros de la luz inaccesible de su divinidad: *Moyses non ignorans aeternum statim in principio mundi, imo ante principium cum Deo iunxit, quem ante mundi principium sempiternum esse cognouit, nam, si quis diligenter aduertat, & Patrem in principio cognoscet, & Filium & Spiritum sanctum; de Patre enim scriptum est, in principio Deus fecit caelum, & terram, & de Spiritu, Spiritus Domini ferebatur super aquas. Ay mucha diferencia dize el florido ingenio de San Ambrosio, entre la grandeza, que por si misma lo es, y entre la grandeza, que es hechura de otro; que aquella es grandeza de Dios, y esta no solo no lo es, pero ni merece nombre de grandeza.*

*Genes. c. 2.  
num. 26.*

*Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram,* dixo Dios criando a Adan; hagamos al hombre a nuestra imagen y semejança: hazete semejança, é imagen, y

quando llegó a engendrar al Verbo, no huuo otra cosa, q̄ pudistle ser: *Imago Patris, & figura substantiae eius*: Pues que diferencia ay de propiedades entre el Verbo, y el hombre; quando ay tanta diferencia de naturaleza? Que el Verbo siendo imagen, es igual con el Padre, y el hombre, siendo imagen, es vn galano vil; y de donde le nace esta diuersidad? Veamos el modo de engendrar al vno, y de criar al otro: El hombre nace imagen, pero a menos de vn *Faciamus*; hagamosle: nace imagen, pero nace hechura; el Verbo nace imagen, pero hechura no; *Genitum non factum*; Pues ay tanta diferencia de quien es lo que es, sin ser hechura, a quien es lo que es, siendo hechura de otro; q̄ el hombre, aunque es imagen de Dios, porq̄ es hechura, no es mas q̄ hombre; y el Verbo siendo imagen, porq̄ no es hechura, se queda con la grandeza del ser de Dios.

La mayor excelencia que hallo en Constantino Fumenio, fue, que nacio Emperador; auerle juntado en el el Imperio, y nacimiento le atribuye por grandezas: *Inter omnes Principes inuestigatae hoc habes Constantine principium, quod Imperator est, tan-*

*Ad Hen.*

*c. 1. n. 3.*

*Fimen. in  
Paneg.  
Cōstan.*

*taque*



taque est nobilitas originis tue ut  
nihil tibi addiderit honoris im-  
perium, ne possit fortuna Numini;  
suo imputare, quod tuum est, et  
missio ambitu, et suffragatione.  
Non fortuita hominum consensio,  
non repentinus aliquis favoris even-  
tus te Principem fecit, imperium  
nascendo meruisti. Quod quidem  
Deorum immortalium munus, et pri-  
mum videtur, et maximum in  
lucem statim veniri felicem, et  
ea que alij vix totius vite labo-  
ribus consecuntur, iam domi-  
parta suscipere: Qua summa sunt,  
non sperare sed habere. Naciste  
Rey, esse es tu glorioso tim-  
bre, no te dio el Reyno, el  
favor, porq̄ tuuiste la Ma-  
gestad con el ser: ni fortuna,  
ni Corona, te puedo añadir  
honores; todo fue vna mis-  
ma cosa el imperar, y el na-  
cer: essa es tu mayor gran-  
deza; porque es grandeza,  
que nace; y ventajas, que no  
nacen, nunca lo vienen a ser.

Ad Phi-  
lip. c. 2. n.  
6. et 7.

Non rapinam arbitatus est esse  
se se equalem Deo, dize del Hi-  
jo de Dios el Apostol San Pa-  
blo, que el ser igual con  
su Padre ni fue en el hurto,  
ni p̄do tenerse a roba; pues  
como fue essa igualdad? Pre-  
gunta a Pablo Augustino, que  
para vfanarse de ella publi-  
ca, que no la hurto? Comu-  
nicandola el Padre en su mis-  
mo nacimiento, se responde  
el gran Doctor: Non itaque

inaequalem Pater genuit et equa-  
litate iam nato addidit, sed gignendo  
eam dedit, quia equalem non  
imparem genuit. Ideo infor-  
ma Dei equalem esse Deo, non ei  
rapina fuerat, sed natura, quonia  
id nascendo sumpsit non superbiendo  
presumpsit. Alsi que fue es-  
sa igualdad nacida, desde q̄  
el Padre le engendro en su  
entendimiento, pues claro es-  
ta, no es hurtada, que si la q̄  
haze el favor, se presume q̄  
lo es siempre, de la que se  
engendra, y nace con el ser  
de la persona, no se puede  
sospechar.

Pues quando San Iuan in-  
tenta representar al Espiritu  
Santo en el amor, que obli-  
go a dar al Verbo, no hablo  
de tiempo presente sino de  
tiempo pasado, no señale  
principio, en que comienza  
a ser, mire vna duracion que  
no conozca, principio: que  
no fuera esse amor Dios, si  
en alguno fuera hecho, y no  
se mensurara con la eterni-  
dad: Sic Deus dilexit mundum  
ut filium suum unigenitum da-  
ret.

§. IIII. La voluntad pone razones en la  
persona a quien ama para amar-  
la por razón aunque no las ay  
en ella para poderla  
querer. Una persona a quien amo,  
Luzo en la palabra mundo  
que

D. Aug.  
epist. 66.

in unum  
mol. 2

in unum  
mol. 2

in unum  
mol. 2

in unum  
mol. 2

in unum  
mol. 2



Cant. in c.  
3. Ioan.

que son los hombres, tomando el todo por la parte, como notò aqui Cayetano: *Mundus dixit, non hominem, non quia, non dilexit hominem, sed quia homo pars est mundi & bonum partis pars est boni totius*. Pues si en ellos no ay razon para ser queridos, porque son malos por lo pecadores, y porque lo son se humana, y los viene a redimir, como dize, que los ama? *Sic Deus dilexit mundum*, y en essa voz, *Dilexit*, embuelue amor de eleccion? Pues como dixo San Agustin, el verbo *Diligo*, se distingue del verbo, *Amo*, en que *Diligo*, significa amor por co-razon: y el *Amo* sin ella, para mostrar la grandeza del amor, que pone razones de querer en la persona, que no se merece amar.

Element.  
Alex. I.  
pedag. c. 9.

Estos motiuos, que dà la voluntad a la cosa que quiere, conocio delgadamente San Clemente Alexandrino en vnas singulares, y dificiles palabras: *Veni dicentes in dilectione, augetur omnia in id ipsum*. Quando dezimos la verdad auemos de aumentar lo que dezimos a poder del amor: que contradiccion es esta Docto Padre? Quando dezimos la verdad, auemos de aumentar lo que dezimos? O lo aumentamos, y encarecemos, o no, quicn aumenta lo que

dize, no dize verdad: quien la dize, no encarece; ello es, dize San Clemente, en quicn habla sin amor, pero no, en quien habla amando: Declárome con vn lugar famoso del Cap. 16 de San Iuan; *Cum autem venerit ille spiritus veritatis, qui à Patre procedit, docebit vos omnem veritatem, non enim à semetipso loquetur*. Quando veniere el Espiritu Santo, que es Espiritu de verdad, os enseñará toda verdad, porque no hablará por su voca, sino por la agena; que es lo que auia dicho en otra parte, *Ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia, quacumque dixerit vobis*. El Espiritu Santo os enseñará, porque os dirá todo quanto yo os he dicho. Adviertio el Abad Ruperto en vno, y otro lugar, y se le hizo difícil la proposicion, si el Espiritu Santo no ha de hazer mas de dezir a los Apóstoles lo que Christo les ha dicho; como el Espiritu Santo es el que enseña, y no Christo. Quien repite la leccion, no es Maestro, sino repetidor. Mas ondamente Ruperto. El Espiritu Santo hablará la verdad: porq̄ no hablará de si mismo, sino dirá, lo que le han dicho, q̄ diga: *Non enim à semetipso loquetur, si enim à semetipso loqueretur, non veritatem, sed mendacium locutur*

Ioan. c. 16.  
n. 13.

Ioan. c. 14.  
num. 16.

id est in  
n. 1. 11  
5. 10. 11

Rup. in h  
verba.



*Las effe:* Pues si hablando de si mismo el Espiritu Santo, no dixera verdad, como le llama El Espiritu de verdad? Y si para enseñar es menester dezir mas de lo q̄ le han dicho, como le llama Maestro? Es Maestro, porque lo dirà con nuevos visos; Christo, como era Verbo, dezia las cosas como las conocia con el entendimiento: pero el Espiritu Santo, como es Amor, dezia las cosas como las conocia con la voluntad; y no es menos verdad dezir lo q̄ se juzga amando, que dezir lo que se juzga entendiendo: Esto es lo grande del discurso de San Clemente: *Vera dicentes in delectatione augetur omnia in idipsum:* Diga Espiritu Santo lo q̄ le han dicho, q̄ diga, q̄ el lo auuarà de manera a fuerza de dezirlo con vna boca de amor que podrá ser Maestro, sino por lo nuevo que enseña, si, por lo nuevo que exagera, *docebit*, y serà Espiritu de verdad, aunque mas encarezca; porque si dize mas de lo que siente entendiendo, dize lo que siente amando, y no es menos verdad dezir lo que se conforma con el juicio del querer, que lo que se conforma con el sentimiento del juzgar: *Vera dicentes in dilectione, augetur omnia in idipsum.*

iq̄ Son grandes las razones que halla el amor en el sujeto que ama, dixo con gala Rabano: Llega aquella multitud de cinco mil hombres al desierto, desea Christo satisfacer su hambre, y preguntòle a Felipe: *Vnde ememus panes, ut manducent hi?* Donde compraremos pan para que coman estos? Disputan aqui los Doctos, porque hizo esta pregunta Felipe? y responde Toledo: *Nullam aliam causam ex cogitare possumus, nisi Philippum fuisse in his, que pertinent ad victum peritiorem, & diligentiore;* No ay otra razon, sino que Felipe era muy entendido en materias de hacienda; pues si va por lo entendido, mas lo era Christo, pues por lo Dios era infinitamente prouido: porq̄, pues, haze la pregunta, si el preguntar es inquirir nuevas noticias? Dexemos esto assi, y vamos al Capitulo quarto de San Mateo: Llega el demonio a tentar a Christo, y muéstrale para tentarle todos los Reynos, y señorios del mundo; *Ostendit ei omnia Regna mundi:* Si pretende cebar su codicia con los bienes que le enseña; Christo, como Dios no los via? Si; pues sino le tientan segun, y como el los ve, porque le han de tentar porq̄ otro se los enseñe? Res-

Ican. c. 6.

num. 5.

Tolet. ib.

Matt. c. 4.

num. 8.



ponde Rabano muy a lo picante, mostrandose los otro que los tengan amor; porq̄ ay tanta diferencia de los bienes temporales, vistos de quien los conoce, y mostrados de quien los ama; que vistos de quien los conoce, defengañan, y mostrados de quien los ama, tientan: *Non quod aliquid ignisum demonstrare; potuisset* (dixo con gala Rabano) *sed vanitatem pompa mundana, quam ipse diligebat, verbis ostendens in mentem Christi suggerens, venire volebat*: Por esto pregunta a Felipe de los bienes temporales, que aunque el por infinitamente prouido los conoce, Felipe como temporal los ama; y alcanza tantas mas noticias vn amor, que vn conocimiento; que vn Dios que sabe infinito, pregunta a quien ama vn poco.

Pues, *Sic Deus dilexit mundum*, como ama a los hombres Dios, quando no ay, razon en ellos para amarlos, y dize que los ama por eleccion? Porque los ama con el Espiritu Santo, que es su amor infinito, y no los mira como estan en su ser, sino como estan en su voluntad: y como la voluntad pone razones en lo que ama para ser querido, y le presta realces, y dà visos, blasona que es por

razon esse amor, y essa amistad.

## §. V.

*El Espiritu Santo es a quien pertenece repartir los ministerios, y assi enseña a los Principes a no introducirse en jurisdicciones agenas.*

**N**O se dà por contenta la consideracion, passa adelante el pensamiento en la aueriguacion destas palabras, que si embueluen en si tantas finezas del Espiritu Santo, no es bien se muestre detenido el discurso: Si fue el Amor diuino, quien hizo que el Padre diese a los hombres su Heredero, para que se hiziesse hombre, y muriendo redimiesse a todo el linage humano, porque siendo esse amor infinito distinto en la Persona, como lo era el Hijo, no fue el quien tomò carne sino fue quien le mouiò al Padre Eterno a que embiasse a morir al Verbo, y a poner por obra essa redencion? Dixo Ruperto aqui, que era el Hijo a quien tocava satisfazer por el pecado de Adan, porq̄ fue el Hijo especialmente ofendido; y como le pertenece al Espiritu Santo diuidir los

Rabban.



los officios, y partir los ministerios, segun, y como le compete a cada vno, no se hizo hombre, ni murio pudiendo, por no entrarse (digamosla así) en otra jurisdiccion: *Vnde de miranda diuinitatis dispensatio, mira dignatio, ut ille contra quem peccatum potissime admisisi fuerat, scilicet Filius intercessor accederet homo factus, & pro inimicis suis morte spontanea charitati addictus:* Criaie Dios a Adan, dize Ruperto, con desuelos atentos de su cuidado: enriquecele con bienes, no solo naturales, sino sobrenaturales: Llega el demonio en forma de mentida serpiente a derribarle de lo alto de sus beneficios: toma del arbol la fruta, que Dios le auia prohibido, y dizelo, que coma, q̄ encomiendo se hará Dios, semejante a la sabiduria, que esta segunda Persona; *Eritis sicut Di, scientes*. Y Adan como? Si, porque se persuadió, que le haria la comida semejante al Hijo de Dios pues esta es la razon, porque al Hijo le toca el encarnar, y morir: y vno de los motivos, porque no viene el Espíritu Santo, que como parte los ministerios, *diuidens singulis, prout vult*, no entra en el redimir, que pertenece por ofendido al Verbo; sino en el persuadir, y mouer, que le

embien, que solamente le toca, como a impulso del Amor. Desde los tiernos principios de la formacion de las cosas mostro el Espíritu Santo, que era el solo a quien tocaba partir las jurisdicciones, y dar a cada cosa su lugar competente. Cria las aguas Dios, y el Espíritu Santo se andaba paseando sobre sus olas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, porque sobre ellas mas, que sobre otras criaturas y auendo tantas ya en quien poder descansar? Responde con ingenio Gerónimo Oleastro: *Cesserunt a quo loco suo, & terra potest fructificare, tibi vero non precipitur illum locum relinquere, sed alienum non occupare*: Quando començo Dios a criar los elementos, se extendieron las aguas sobre la jurisdiccion de la tierra, y mandandolas Dios, que se recogiesen, le obedecieron luego, poniendose en su lugar, *Congregantur aque in locum vnum, & appareat arida, & factum est ita*: Pues ande sobre las aguas el Espíritu Santo, para dar a entender q̄ es el principio de estas diuisiones, a quien pertenece de efficio, poner a cada cosa en su proprio lugar. Admira mucho San Ambrosio, q̄ Dios formate el firmamen-

Rup. li. II. de diuinis offic. c. 18.

Genes. c. 3. num. 5.

1. ad Corin. c. 12. n. 11.

Gene. cap. 1. n. 2.

Oleast. ibi.

Genes. ca. 1. n. 9.



*Genes. c. 1. num. 6.* mamento de las aguas: *Fiat firmamentum in medio aquarum,* y que en este firmamento pudiesse al Sol, y a la Luna, para que gouernassen los dias, y las noches: *Fiant duo luminaria in firmamento caeli, luminare maius, ut praesbet diei, luminare minus, ut praesbet nocti.* Y assi pregunta lleno de admiracion: *Quomodo inter aquas solidatum est firmamentum?* Si son las aguas vn cuerpo liquido, y fluido, como de ellas se haze vn firmamento solido, y estable? De principio tan debil, como tendra firmeza? Y como el señorio del Sol, y la Luna sobre tan flacos cimientos podrán tener estabilidad? Quien fueron los primeros presidetes, y los q mas atentos han siempre estado en conseruar los fueros de sus jurisdicciones? El Sol, y la Luna; nunca el Sol se ha introduzido en el gouerno de la noche, ni la luna se ha entredido à regir la claridad: pues esta sea la razón de formarse de las aguas el firmamento, donde tienen su dominio esos Principes luzidos, que como ellas, regidas del Espirita Santo, fueron las que dexaron su lugar à la tierra, contentas cò el suyo, quiso Dios, q se fundasse sobre ellas esse dominio, porque en ellas aprehendiessen à estar el sol, y

la luna sin salir de los limites de su jurisdiccion.

Es ondo, y profundo Texto el del Capitulo 6. de Iosue, quando ibe siguiendo el alcãce de aquellos cinco Reyes enemigos del Pueblo de Dios, temeroso el gran Capitan, de que entre el embaraço de la noche se le auian de huir las coronas, se leuantò sobre los estriuos, y con ademan, si vicareamente ayroso, santamente confiado, mando imperioso al sol se detuiesse; *Sol ne moueris contra Gabaon, & Luna contra Vallem Aialon.* Deten la rienda de oro, dixo Iesus Naue: no prosigan el curso tus luzidos: cauallos, ò Padre de las lumbres, retarde el passo la argentada luna, arrollen breue espacio el estrellado manto sus luzes detenidas, que pide mi trofeo essa detencion. Obedeciole el sol, y la luna puntual, retirò el pie de plata a su carrera; obedeciole el sol, como si fuera vn soldado, y la Luna tambien se detuuo obediente a su mandato: *Sol, & Luna steterunt, donec uisceretur segens de inimicis suis.* Gran prodigio porcierto pero si solo ha menester, que se detenga el Sol, que importa que se pare ò no se pare la luna? Mucho dize Cayetano, porque tienen tan partida su jurisdiccion

17. 11. 17. 11. 17. 11.

Iosue cap. 10. n. 12.

17. 11. 17. 11.

Iosue. ibi. num. 17.

17. 11. 17. 11.



cion el sol, y la Luna, tan partidas las horas de su gouier-  
no, que temió Iosue, que  
por no entrar el Sol en jurisdic-  
cion agena, no se detendria:  
Pues hable con entrambos  
ayudado de Dios, y haga  
primero que se detenga la  
Luna, si quiere que se detenga  
el Sol: Gran pensar de  
Cayetano: *Vide prudens lector  
haec duo scripta, quod locutus est  
Iosue Domino, & quod per modum  
imperantis direxerit sermonem  
suum, non solum ad Solem  
sed ad Lunam:* A los dos ordenò  
su peticion Iosue, que en este,  
que fue el mayor desconcierto  
q̄ huuo en el cielo, huuo tanto  
concierto, fue vn desconcierto  
tan concertado, que no se atre-  
uiera el Sol a ayudar a Iosue  
en la vengança de sus enemigos,  
si primero no ganara autoridad  
con la Luna, haziendo que detu-  
uiesse su curso en su jurisdic-  
cion.

Pues si há de ser essas luzes  
tan zelosas de sus ministerios,  
ponganse en el firmamento,  
q̄ formò Dios de las aguas,  
a quié diò essas liciones el  
Espiritu Santo, para que se  
conozca, que el no passar de  
sus rayas las criaturas: El  
conseruarse en sus terminos,  
sin estender a los agenos la  
mano, nació de las enseñan-  
ças deste Sobetano Amor,

Por esso dize oy San Iuan,  
quando nos dà la razon, por  
que el Hijo se hizo hombre  
para morir, y no el Espiritu  
Santo, siendo quien mueue  
a estas finezas, que como al  
Hijo por ofendido le toca, le  
dexa el ministerio de redimir,  
reseruando para si el officio  
de mouer; *Sic Deus dilexit  
mundum, vt Filium suum  
vnicenitum daret.*

§. VI.  
El Espiritu Santo es tan liberal,  
que si fuera posible, consultar  
Dios con el solo sin el consejo de  
su entendimiento, nos diera  
todo lo que tiene sin repa-  
rar, al parecer, en lo  
que dà.

**A** Mò a los hombres tã-  
to; dize el sagrado Es-  
critor que les diò a su Hijo  
vnicenito; mas lo que nos  
dà Dios quando se dexa lle-  
uar de este Amor Diuino, del  
Espiritu Santo: ay mas que  
dar que su Hijo? Tiene mas  
que poder darnos, q̄ el Ver-  
bo? No, pues de adonde se  
originan essas larguezas, que  
tanto se sobreponen a nue-  
stra capacidad: de este impul-  
so afectuoso, q̄ si fuera pos-  
sible consultar Dios con el  
solo, sin el consejo de la ra-  
zón, nos diera todo lo q̄ tiene;  
tal es la fuerça de su inclina-  
cion.



*Omne datum optimum, & Epist. Iaco- omne, donum perfectum, desur- bi. c. 1. n. 17 sum est descendens à Patre. lumen, dixo Santiago, toda da- dina grande, y perfecto don, descende de arriba del Padre de las lumbres, à Patre luminum, por estas dos lumbres entien- den todos aqui al Hijo, y al Espiritu Santo, porque el Hijo es luz, que procede del Padre: *Lumen de lumine,* Y el Espiritu Santo es luz también, que procede del Padre, y del Hijo, para alumbrar los coraçones: *Veni lumen cordium,* Y así dixo San Ambrosio: *Quod sicut Pater lumen, ita etiam Filius lumen, & Spiritus Sanctus lumen est.* Bien pensado: pero reparo yo en que le llama a Dios Padre de luzes, quando dà, si fuera para mirar, esta- ua, bien, empero para dar, para que son menester luzes? Para dar, y para ver, lo que dà. Vele Dios con tanto poder, y con tanta inclinacion a dar, que si se guiara por la luz sola del amor, que es el Espiritu Santo, todo lo diera sin reparar, al parecer, en lo que dà: pues diga el Apò- stol, que Dios dà con dos luzes, con la del entendimien- to, y del amor, porque lo diera todo, si se rigiera por la luz sola de la voluntad.*

Lib. 1. de Spiritu Scto c. 16.

De donde vine a pensar, y sin reñir con la Fè, que pa-

ra enseñarnos Dios, que no se ha de llamar a consejo el afecto, ni se ha de consultar con el amor (quando se trata de premios) se introduzo en la formacion del hombre, llamando a consulta al Hijo, y no llamando al Espiritu Sa- to: *Faciamus hominem ad ima- ginem & similitudinem nostram,* hagamos al hombre a nues- tra imagen, y semejança: a quien llamò para consultar el caso, y con quien comuni- car vn negocio tan graue, ha puesto en cuidado a los Comentadores, empero a San Iuan Chrysostomo he de seguir oy en el sentimiento: *Quis est igitur hic ad quem, in- quit, faciamus hominem ad ima- ginem, & similitudinem nostram? Quis autem alius quam ille magni consilij Angelus? ille admirabili consiliarius, potens, princeps pa- cis, pater futuri seculi, uni- genitus Dei Filius:* Quien puede ser, sino el Hijo de Dios? pregunta, con pluma de oro; sabiduria increada, aunque engendrada por el entendimiento del Padre; Quien puede ser el conseje- ro, sino el Verbo diuino, que es Angel del gran consejo, el consultor admirable, el Prin- cipe de la paz, Padre del si- glo futuro? el fue sin duda, y no otro, a quien llamò, para q̄ diese su parecer en la for- ma-

Gene. cap. 2. n. 29.

D. Chrysos- tom. 8. in Gene.

ma-



macion de Adan : pues porq̄  
no llama al Espiritu Santo?  
Por ventura no goza la mis-  
ma sabiduria? No entra a ca-  
so esse tributo en los bienes  
comunes, y esenciales? Pues  
si es tá sabio, y tá Dios como  
el Hijo, porq̄ no le admite a  
essa cõsulta q̄ no està en effo  
el misterio, y que ni pudo ex-  
cluirle, ni dexar de llamarle,  
fno fue enseñanza nuesta, y  
fundose el Chrilostomo en  
el modo con que procede el  
Espiritu Santo: No dix̄ que  
es amor substancial, y substi-  
tente por fuerça de su proces-  
sion, y que se distingue del  
Verbo, que procede como  
Hijo porque le engendró el  
entendimiento: Pues no se  
aconseje con el Espiritu San-  
to, si es amor, digamoslo af-  
fi, usando de nuestro estilo,  
que claro està que concurrió  
a essa obra: pues en la Trini-  
dad todas las q̄ son *ad extra*,  
son indivisas, más no se lla-  
me a consejo, no porque no  
sea Dios, ni tan sabio como  
como el Hijo, sino para en-  
señar, que nunca se han de  
hazer con el amor las cõsul-  
tas: la razon ha de ser con  
quien todos los nego-  
cios se deuen co-  
municar.

(:):

Sal VII. *El amor, como Rey poderoso, da a quien quiere los imperios; por esso el Espiritu Santo libremente reparte las coronas, y assi siempre que baxò a la tierra, escogió formas, que representassen Reynos.*

**E**S Rey poderoso el amor, y para mostrar su poder no se aconseja; quando dà; dà como quiere, como conoce; *spiritus ubi vult, spirat*; y assi en el dar el Espiritu Santo no guarda leyes, ni se ciñe a modos; que como procede como amor libremente reparte sus Dones, y libra su mayor pompa en su mayor libertad: Para significar este Espiritu diuino esta voluntad imperiosa, este absoluto dominio, y supremo señorio; dixò San Cirilo el Hierosolymitano, que quando descendió sobre los Discipulos, los hizo a todos Reyes, y los coronò: *In specie brachiarum apparuit igneum, et rone coronas, et linguis igneis, imponere utur capitibus eorum: q̄ si consista la grandeza, no solo en tener Reyno, sino en darlos; en el repartimiento de tantas coronas, quiso hazer de la suya tá gloriosa ostentacion.*

Y aun por esso quicàs siépre

Ioan. 1. 3.  
num. 8:

DCyrl. te  
ros. Cath.  
ck. 1. 16.



pre que baxò a la tierra escogió señas q̄ anunciassen Monarquias; si viño en lenguas, repartio laureles, coronando las sienes de gente tan numerosa; *Et apparuerunt dispersita lingue, ut noue imponerentur capitibus eorum*; Si en fuego, *Tanquam ignis*, pronosticò imperios, que llama se viò natica sobre cabeças de hombres que no los pronosticasse? La que se puso en la de Lucio Mavio, y la que alagò a Ascanio la molena predixo sus señorios: Si apareció en vehemencias del ayre; *tanquam aduentis spiritus vehementis*, vaticinò Magestades: Los quatro vientos que viò Daniel alborotando el mar, eran los quatro Imperios; y el mar el mundo a quien dominauan: Si se mostrò en especie de Paloma, fue para significar el Principado de Christo: Por esto la que viò Eneas buscando el ramo de oro, la que frequentaua la palma de Julio Cesar, la que se sentò en la cuna del hijo de Mactino, y las que presentaron Alexandro Seuero, fuerò faustos agüeros de sus dilatados dominios, hasta del Astro que gouernò a los Magos dixo S. Tomas en opinion algunos, q̄ fue el Espiritu Sato, q̄ como es quien dà

Reynos, como solo Rey de Reyes, le pertenece a el solo el gouernarlos.

O Amorinmenfo! O Soberano Rey! O Espiritu Santo! Pues está a vuestro cargo conseruar los Reynos, defender las Magestades; ya que oy baxays sobre la mas Cesarea en seberana tempestad de resplandores, en marea dulce, y blanda, pronosticando en essa llama luzida, en essa lluuia fecunda la firmeza de su Cetro Real; la perpetuidad de su Real Corona; multiplicad desde oy de nueuo vuestros fauores; hazeos de la parte de sus Catholicas Armas; sean retorno essas mercedes al seruicio q̄ os hazé oy, viniendo a nuestra casa a daros culto con Magestad Religiosa: estended liberal sobre sus sagradas sienes las alas de vuestro amparo, como la Ave de Iob las estendiò sobre el Astro: comunicad, Señor, a Principe tan piadoso la abundancia de esos Dones; colmaldede de la luz de vuestra gracia, para que con sus alientos, despues de siglos de vida tan dilatados, alcance dichosaméte la corona

de la gloria,

*Ad quã,*

*Ec.*



DISCURSO DECIMO TERCIO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DEL ESPIRITU  
 SANTO.**

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA DEL  
 Espiritu Sato de Madrid el segundo dia de Pas-  
 qua, estando descubierta el Santissimo  
 Sacramento.**

**SALVTACION.**

*Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum da-  
 ret; Ex Euangel. Lect. Ioann. cap. 14.*



Todo este Templo miro colmado de gracias  
 oy, informado de sus dones, porque está  
 lleno del Espiritu Santo; con esse intento  
 desciende, en subiendo al cielo Christo, pa-  
 ra enriquecer al mundo francamente libe-  
 ral: Otro Templo vio Isaias; y le viò lleno  
 tambien de dadiuas de su amor; *Vidi Dominum sedentem super  
 folium excelsum, & eleuantum, & ea que sub ipso erant replebant  
 Templum:* Mirò sentado al Señor en trono magestuoso, y lue-  
 go vio lleno el Templo de gloria, y de Magestad: Llegó Ru-  
 perto, entre muchos a declarar el enigma, y assienta, que  
 era Dios hōbre el q̄ viò en aquella pōpa, despues q̄ subió al  
 Empireo resucitado, y glorioso, y tomò Real assiēto a la mano  
 derecha de su Padre; *Postquā Dominus ascendens in cælū, sedit super*

*Isai. cap. 6  
 num. 1.*

*Rupert.  
 illud*



*illud puerne maiestatis scilicet*: y botuiendo a preguntarse a si mismo el Abad docto, que plenitud era aquella de que se colmaba el Templo; *Que deinde sub ipsa sunt?* Responde que eran los dones con que enriqueció a los santos despues de tanto trabajo; *Nimirum dona, que dedit Apostolis, hec implent templum;* que como en subiendo Christo, baxò el Espiritu Santo, le puso debaixo del la eficacia de su afecto, y colmò de beneficios los espacios que ocupò: Bien pensado, y a mi intento viene muy ceñido el caso. Oy baxa al templo en que estamos este Espiritu amoroso, porq̄ le partiò ya el Verbo a coronarse por Rey en el Reyno de la gloria despues de tantas fatigas; si el Profeta le alcançò llenandole de sus gracias, el fauor està seguro: La piedra en fuego abrafada, que representa a este Dios en las Aras del Altar, le purificò los labios; O si en la verdad su llama perfeccionara mi voz? Pidamosselo a la Virgen, que si alli se executò en manos de vn Serafin, harà aqui el efecto mismo en las de quien pisa Reyna cabeças de Serafines, y mas viendose obligada de la peticion comun, AVE MARIA.

## SALVACION

*Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret;* Ex Evangel. Lect. Ioann. cap. 14.

## §. I.

Quien ama, no tiene alientos para dexar perecer lo que bien quiere; y asi en la linea del amor no es tanta fineza morir; como exponer a peligro de muerte lo que se ama.

ama; que si es hazaña de realce mayor poner la vida por el amigo, mientras no se expusiere lo que se quiere bien a peligro de morir, no tendràn cumplimento las finezas del querer: Las dos mayores que puede obrar el amor, son, el morir por la persona amada, y exponer a los riesgos de morir lo q̄ se quiere; y aunque entrambas son tan grandes, que en la estera del amar, no las puede aver mayores, entre las dos, expo-



ex poner a peligro de q̄ muera a quien se ama, se alza cō la primacia, y tiene el primer lugar. Nunca he visto amor humano que use de esta valentia, o sino veamoslo en los que mas se preciaron de caridad con los suyos.

*Ad Rom. 6. 9. n. 3.*  
*Optabam ego ipse anathema esse a Christo pro fratibus meis,* dezia San Pablo, blasonando de su amor para cō los suyos: Tanto los amo. que no ay dificultad a que no me expusiera, porque vivieran con seguridad. En que consiste esta grandeza de amor de q̄ se ufana, pregunta San Juan Chrysostomo? está librada acaso su grandeza, en que el golpe de las penas diessse sobre su vida, y que èl gustoso por ellos, se abrazasse con la muerte? Pues la mayor amistad, la caridad mas hidalga cōsiste en darla por sus amigos vn hombre: *Maiorem charitatem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis:* Pues no está en esto, responde con boca de oro; comparando a San Pablo con Moysen; *Non ille cum alijs perire mabat, hic autem non simul perire, sed sospitibus alijs ab aeterna solus gloria excidere optabat;* sino en querer el solo ser privado de vna eterna vida, sin q̄ los q̄ el amava, passassen por aquella priuacion, que como se auē-

taja en el amor, quien pone en manos del peligro lo que quiere bien, a quien se expone a si mismo a los riesgos, en aquellos deseos de escusar de sus golpes a los suyos, mostrò mas lo subido de su voluntad.

En que pensais, buelue el mismo Chrysostomo, que hizo alarde Moysen de su amor mas crecido, quando le pedio a Dios, que perdonaſse al pueblo, ò que le borrasse a el del libro de la vida? *Aut dimitte eis hanc noxam, aut dele me de libro vite:* Y David, quando dixo al Angel, que amenaçaua con la muerte a sus vasallos, q̄ boluiesse los filos cōtra el, no cōtra ellos, porq̄ el solo auia pecado: *Ego sū, qui peccaui, ego inique egi; isti qui oues sunt, quid fecerunt? Veritatur obsecro manus tua contra me:* Acaso, en que Moysen, queria poner por libralos la vida, y David en ponerla por sus ciudadanos? Pues no estriuò en esta hazaña su mayor calidad, sino en el cautelar, que no perciesen; pensaron en dos valanças el dolor de morir ellos, ò morir los que pendian de sus atenciones, y pesò mas la muerte de los q̄ amaban, que el dolor que la suya les podía ocasionar; pues muramos nosotros, no mueran

*Exod. cap. 32. n. 32.*

*2. Reg. ca. 24. n. 27.*

*1. Cor. 13. n. 13.*

*D. Chrys. hom. 79. in popul.*



ran ellos, dicen; porque queda averiguando, que no es tanta voluntad poner la vida por la persona a quien se ama, como exponer a riesgos de perderla el sugeto que vna vez se llega a querer.

Con este sentimiento dà principio oy S. Iuan al Evangelio; *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret*; dize, que Dios amò al mundo con tanto exceso, q̄ diò a su mismo Hijo para entregarle en braços de la muerte: Es tan enfatica aquella palabra, *sic*, que embuelue en ella la mas crecida fineza del amor: pues no se sobrepusiera en la linea del querer, exponiendo a peligro su misma vida? No, que nunca se exagera el amor por tan grande, quando se muere por lo que se quiere, como quando se pone en peligro de morir lo q̄ se ama, *Sic Deus dilexit mundum ut Filium suum unigenitum daret.*

### §. II.

Todos los visos de que se viste el amor, son visos de padecer.

**E**xplicando la Glosa Interlineal estas palabras, añadió, *In mortem*, que fue dezir que el Padre amò a los hombres con tan ardiente

fuego, que les diò su Hijo unigenito, para que padeciese, hasta morir por nuestra redencion: pues porque ama, ha de morir? Si, que ninguno llegó a amar, que no llegasse a padecer.

Gran prueba desta verdad es el Capitulo primero del Apocalypsi: Que viò, dize San Iuan, al Hijo del hombre siempre ceñidas las sienas có luzientes Astros; pero la boca sangrienta, porque della salia vna espada de dos cortes: *Et habebat in dextera sua stellas septem, & de ore eius gladius utraque parte acutus*, Singular enigma, y dificultosa: que significa esta espada por ambos filos cortadora? San Zenon Veronense, y el Cardenal Damiano, dixeron, q̄ era simbolo del Espiritu Santo, que procedia de la voluntad del Padre, y tambien de la del Hijo, como de vn principio solo; *Gladium ex utraque parte acutum exeuntem Spiritum Sanctum intelligere possumus, qui à Patre, Filioque procedit*: Sentimiento peregrino; espada de dos cortes es el Espiritu Santo? porque en esta Persona se duplican los filos? Sin duda que està el misterio en el estilo de su procesion: En esto se diferencia del Espiritu Santo el Verbo diuino, en que el Verbo procede del en-

Apocal.  
I. n. 16.

D. Zenon.  
Veron. Pet.  
Damian.  
citantur ab  
Alcazar.



entendimiento del Padre, el Espiritu Santo procede como amor, porque procede por la voluntad del Padre, y del Hijo: pues si el Espiritu Santo procede como amor, sea espada de dos cortes, ya que procede de dos Personas que se aman; porque? Porque es razon tan esencial al amar el ser espada que yera, que por el mismo caso, que tenga vna persona semblantes de amor duplicado, por ser de dos Personas amor mutuo, y reciproco, ha de ser tambien alfange de dos filos, q̄ por dos partes yera, para q̄ por entrambos haga padecer.

Pues si motiuado el Padre del amor que tuuo al mundo, que es el Espiritu Santo, le dió su Hijo vnigenito, diga el Euangelista, que el fin de darle fue para que padeciese, que si trae en el pecho la hermosa llama del amor, esse amoroso fuego le empeñará a padecer, y morir. *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum vnigenitum daret in mortem.*

Expliquemos a este sentimiento aquellas palabras del Capitulo quinto de los Cantares donde se introduce la alma con deseos feruorosos de padecer, y morir: Reconoció el Esposo estas ansias

amorosas, y como cōsejero diuino la dió vn cōsejo para desahogo de sus afetos: *Pone me, ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum, quia fortis est, ut mors dilectio.* Muy bien conozco, la dice el Esposo amante, los feruores que ocasiona en tu pecho el bien querer, y que desees morir para calificar tu voluntad: pues en el mismo amor traes embeuida la muerte; amame, y morirás; Que haze la muerte mas que acabar la vida? Pues el amor haze los mismos efectos; porque si la muerte acaba, el amor haze padecer; que como la aficion es lumbre, es fuego, abraza, y quema hasta que llega a consumir; y assi para q̄ configas el morir como desees, haz experiencias de amarme, poniendome como objeto de amar en tu coraçon: *Pone me, ut signaculum super cor tuum,* quede sellado a fuerza de querer bien, y sea esse sello el Espiritu Santo: *Signati estis Spiritu Santo,* dixo San Augustin; que como procede como impulso amoroso, te hará morir con filos de caridad.

*Cant. ca. 7.  
num. 6.*

*D. Aug.  
tract. 25. 17.  
Ioan.*



## §. III.

*El Espiritu Santo tiene tanta parte en la redencion que si fuera posible, que el Padre dexara a el Hijo y el Hijo se desampara a si mismo, el Espiritu Santo no le dexara hasta que acabasse de redimir a los hombres.*

**Q**uien mueue al Padre para que entregue a su Hijo, es el amor, que es el Espiritu Santo; quien mueue a el Hijo a entregarse en las manos de la muerte para redimir al mundo, es este Amor Soberano; y como estas finezas nacen del fuego de la voluntad diuina, quando se celebra fiesta a este Espiritu amoroso, se se introduze San Iuan con el misterio de nuestro rescate, para mostrar, que si el Hijo es quien redime, el Espiritu Santo, es el que mueue, y q̄ tiene tanta parte este Espiritu Diuino en la redencion humana, que si el Verbo la obrò como enamorado, fue el Espiritu Sato el q̄ amate le asistio; Pusose Christo en la Cruz, para redimir en ella a todo el linage humano, y entre amorosas cõgojas le dixo a su Eterno Padre: *Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me.* Dios mio, Dios mio, por-

q̄ me has desamparado? Ya q̄ repite el nombre de Dios en tan grande desamparo; porque le nombra dos vezes solamente? Diga tres vezes esse titulo inefable, pues tres vezes repetido dà a conocer el misterio de la Trinidad: *Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus,* Dixo Dauid: Tres vezes repite a Dios, para mostrar q̄ son tres las Personas, como sintiò Genebrardo: *Trina repetitio nominis Dei, non caret mysterio Sanctissime Trinitatis, que per Euangelium apud omnes populos intonuit;* ò porque se queda en la primera, y la segunda Persona, y no passa a la tercera, si en esse nombre de Dios, que primero pronuncia, se entiede el Eterno Padre? Y en esse mismo nombre que repite, se significa el Hijo? Testigo el mismo Doctor: *Secundo autem Deus, cum pro nomine noster, Personam Filij, qui incarnatus est, habituque inuentus est, ut homo, arctissima quadam nobiscum coniunctione, & inter nos visibiliter versatus, ex El, & Elohim euasit Emanuel: porq̄, pues, passa en silencio al Espiritu Santo? Si dize al Padre, que le ha desamparado, y a si mismo en quanto Dios, diga al Espiritu Santo, que le ha dexado tambien, ò q̄ misterio se esconde en no ha-*

*Psalm. 66. num. 8.*

*Genebr.*

*Idem Genebrard.*



zerle essa pregunta en esta ocasion? Ayle muy grande; La tercera Persona, procede como amor del Padre, y del Hijo, por la voluntad de entrambos, como de vn principio solo es producido, y en esto se distingue de la segunda, que es el Verbo, que es engendrado por el entendimiento: Bien pensado: pues no diga del amor, que le ha desamparado, quando muere, que le ha dexado, quando nos redime; que si fuera posible, que el Padre eterno le dexara, y el se dexara a si mismo; como es impulso de la aficion, q̄ le excita, hasta acabar la redencion de los hombres, no le desampara el Espiritu Santo: *Deus Deus meus, ut quid dereliquisti me?*

A esto parece que alludio San Iuan en el Capitulo 19. quando haziendo mencion del paraisimo postrero de Christo Redentor nuestro, dixo, que inclinò la cabeça, y que entregò el Epiritu despues de aquella misteriosa inclinacion: *Inclinato capite tradidit Spiritum*: San Gregorio Magno dize, que por la palabra, espíritu, se entiendo la alma aqui: *Spiritus autem hic pro anima ponitur, se enim alium Spiritum quam animam Euangelista diceret, exeu-*

*te Spiritu anima remansisset*: Claro està que en apartarse del cuerpo consistio la muerte: empero porque S. Iuan usa de essa voz, espíritu, quando en las sagradas letras se suele significar el Espiritu Santo? y San Matheo aludiendo al parecer, al mismo misterio, dize; que morir Christo, fue embiar el Espiritu, *Emisit Spiritum*, que es el mismo language, de q̄ vsò siempre en las promessas de esta tercera Persona: *Cum Venirit Paraclitus, quem ego mittam vobis, Spiritum Veritatis*, Yo me he dado à pensar, q̄ fue darnos motiuo para exagerar mas la grandeza de este amor, nunca con cumplimieto encarecido; y darnos a entender, digamoslo assi, no que le apartò de si, que no puede apartarse, siendo vn mismo Dios con el, sino que si cupiera, dexar su compañía debaxo de lo posible, no le dexara, hasta verle morir, y entonces fuera por embaxador del Hijo a dar nuevas a su Padre, de que el remedio del hombre que daba ya executado: Que todas estas finezas caben en las palabras misteriosas de S. Iuan: *Inclinato capite emisit spiritum*. Y aun no se acaban los misterios, que ocultan debaxo de la corteza: incli-

Matth. c. 27  
num. 50.

Ioan. c. 15.  
num. 29.

Ioan. c. 19.  
num. 30.

D. Greg.  
II. mor.



- nòla cabeça para embiar el Espiritu. no dize, q̄ murió; y q̄ despues la inclinò, sino q̄ fue la inclinacion preuenida: y fue reparo de S. Iuan Chrysolstomo: *Non autem quoniam expirauit, inclinauit caput, sed quia inclinauit caput, expirauit;* Pues si esse estilo de morir es opuesto al de los demas hòbres, pregunta S. Athanasio, porque vfa del Christo quando muere? *Quidnam est illud, inclinato capite Spiritum tradidit? Nam omnes moribundi, moriuntur primum, & tunc demum inclinant capita?* y se responde, q̄ el inclinarla fue, para llamar a la muerte, que temerosa no se atreuia a cometerle: *Solo mors adhuc restabat, atque hac metuens appropinquare non audebat, ideo Christus inclinato capite Vocauit eam; antequam enim inclinasset caput, propius accedere, Verebatur,* San Iuan Chrysolstomo dize, q̄ fue para mostrar q̄ era señor de todo: *Per qua omnia indicauit Euangelista, quoniam omnium Dominus ipse erat:* San Agustín, que fue para dar a entender, que era el morir voluntario: *Quis enim ita dormit, quando voluerit sicut Iesus mortuus est, quando voluit?* Y Teofilacto, q̄ fue, para q̄ se conociesse, que era dueño de la muerte misma, y que moria usando de su poder: *Ex quibus omnibus patet,*
- D. Chryf.**  
**hom. 84.**
- D. Ath.**  
**in q. ad**  
**Antich.**  
**q. 78.**
- D. Chryf.**  
**ubi supra.**
- D. Augu.**  
**tract. 119.**  
**in Ioan.**
- Theoph. in**  
**c. 19. Ioan.**

*quod ipse fuerit Dominus mortis, & secundum potestatem hoc fecerit:* Empero yo, con licècia de lumbreras tan luzidas, he de dizer vn sentimiento mio fundado en las finezas de este amor infinito, y soberano. Estaba en la Cruz Christo redimiendo a los hombres, y parece, que esperaba algo, que de su parte le mouiesse a dar la vida: leuantada la cabeça, no via sino pecados, q̄ impedian la piedad, y excitaban su justicia: inclinòla azia su pecho, donde asistia el coraçon: puso los ojos en el, y hallò razones, q̄ le proponia el amor, para que amante muriesse: pues essa sea la razon, que tiene para morir, quando baxa la cabeça, para dar a conocer, que si por voluntad muere; quien le mueue a dar la vida, es el Espiritu Santo, que es el peso afectuoso de esta ardiente voluntad.

## §. IV.

*El amor diuino, aunque le impidan nuestrs pecados el calor de sus incendios, no se enfria en sus ardores,*

**N**O estraño en Dios estas finezas, si es quien le



le excita el Espiritu Santo: lo que me haze nouedad, es el sujeto en quien las executa; *Sic Deus dilexit mundum*, el amor que tuuo al mundo, dize San Iuan, que fue quien le mouiò a ponerlas en execucion: quien es el mundo? los hombres, como notò Cayetano aqui, y que dize San Iuan de los hombres, y del mundo? Que aquellos no le recibieron: *Et sui eum non receperunt*, y que este no le conocio: *Et mundus eum non cognouit*, y sin ser correspondido, los ama tanto? Si, que le mueue esse Espiritu diuino, que es amor, que proce de la voluntad; y es tan ardiente el fuego de que se informa, que no se entibia a los yelos de nuestra villana ingratitude.

En la primera formacion de las cosas dize Moysen, que andaua el Espiritu de Dios sobre las aguas, *Spiritus Domini ferebatur super aquas*: Aunque por este espiritu entienden el elemento del ayre los Interpretes aqui, se apareciò a Ruperto, que era el Espiritu Santo, amor substancial, y substistente, y dà que considerar, viendole inquieto passar sobre las aguas: si es incendio el amor, si es fuego, y llamas, y son las aguas contrarias a su a-

uidad, como no se apaga entre tanta muchedumbre de olas? Quien son las aguas? Significan los hombres; *Aqua multa populi multi*, quien se passea sobre ellas? El Espiritu Santo, pues como le han de impedir, si es vn volcan de infinita charidad? *Aqua multa non potuerunt extinguere charitatem*. Esta es la grandeza de su lumbre afectuosa, que le enciende desuerte el soberano pecho, que ni la copia de sus ondas le estorua, ni le puede a pagar ni extinguir su multitud.

Esta proposicion me confirmò San Iuan en el Capitulo quinto de su Apocalypsi misterioso, quando refiere, que vio al cordero de Dios como difunto, *Vidi agnum tamquam occisum*: Si le muriò como muerto, no fue en la Cruz sin duda, porq̄ muriò en sus braços en la realidad; y la palabra *tamquam*, solamente significa representaciones de morir: y assi, si le viò S. Iuan a manera de difunto, fue en el Sacramento del altar, donde està muriendo siempre en representacion. Esto assentado, en el rigor de la letra, me ha hecho dificultad lo q̄ dize despues: *Habentem oculos septem; qui sunt septem spiritus Dei missi in omnem terram; q̄ este cordero sagrado tenia*

Gaiet. hic.

Ioan. ca. 1.

c. 12.

Gene. cap.

1. num. 2.

Rup. l. 1. in

Gen. ca. 8.

Cantic. ca. 8. num. 7.

Apocalyp. c. 5. num. 6

Ibi num.



Richard.  
l.2. in A-  
poc. de lib.  
sept. signa-  
to.

fiete ojos, q̄ só los siete Espiritus del señor: Por estos siete ojos entēdio Richardo los siete dones del Espiritu Sāto, *Septem oculos, qui sunt septem Spiritus Dei missi in omnem terram, habet, quia per septiformem Spiritus Sancti gratiam Regni spiritualis sublimitatem, & sui veritatis agnitionem prabet.* Ahora pregunto yo; si el verle fue como muerto, como tiene tantos ojos? Si es el morir el apagarle su luz, y si son ojos, como se significan con nombre de Dones? *Tu septiformis munere:* Si esse morir fue por culpas; como esse Dios que muere està tan desvelado para dar a quien le ofendiò: No le entibian essas culpas su largueza? No, que son los ojos su amor, que es el Espiritu Santo, que enamorado, y amante le pone en el Sacramento; y como es fuego que le abraza, y enciende, le abre los ojos para ver, y le alarga las manos para dar, sin que el yelo del pecado pueda llegarle a extinguir; *Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret.*

§. V.  
*Mas grangeamos amando a Dios, al parecer que quando el nos ama; porque si nos ama, nos haze su imagen, y amandole, nos haze- mos semejança de toda la Trinidad.*

**T**Anto amò Dios al mundo, q̄ le diò su Hijo unigenito: Expliquemos mas estas palabras pues encierran en si tantos misterios: El Hijo nos dà el Padre obligado del amor q̄ tiene a los hombres? Si: y con q̄ fin nos le dà? San Irineo, S. Bernardo, el Idiota, dizen, q̄ nos le diò para q̄ reformasse la imagen de Dios, q̄ auia perdido el hõbre por el pecado: y essa imagen de quien es? Ruperto dize, q̄ del Padre solo, porq̄ como no procede del Espiritu Santo, sino del Padre, es imagen del Padre solamēte: *Quia profecto Filius sicut non Patris simul, & Spiritus Sancti, sed solius Patris est, sic non Patris, & eiusdem Spiritus Sancti, sed solius Patris imago est:* Y algunos Teologos, no de opinion vulgar, sintieron, q̄ el Verbo se destingua del Espiritu Santo, en q̄ el Verbo procedia como imagen, y q̄ por esso era el Hijo, y el Espiritu Santo no: De suerte, q̄ del amor que tuuo el Padre a los hombres, no nos nació sino darnos su imagen: De la venida

D. Iren. li.  
3. ad vers.  
her. c. 22.  
D. Bern.  
ser. in Nat.  
Dñi Idiot.  
lib. 3. cont.  
c. 5.

Rup. lib. 2.  
in Gen. c.  
2.

Vaz. q. in l.  
p. D. Th.



venida de el Espiritu Santo, q̄ se originò en nosotros? El difundirse en nuestros coraçones, dixo San Pablo, *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris*: para que? para que le amassemos con el mismo amor q̄ nos ama: y esse amor feruoroso, q̄ nos comunica, no es su Espiritu diuino? Claro està, y es Imagen del Padre? En ninguna manera pero semejança del Padre, y del Hijo si responde el mismo Ruperto; *Est Filius Imago Patris, Sanctus autem spiritus similitudo Patris, & Filij*; Bien traçado, pues denos mas el Padre, quando le amamos, que quando nos ama; pues amandole nosotros, nos dà su semejança, y la de su Hijo; y quando el nos llega a querer, nos viene a dar su Imagen no mas.

Es marauilloso Texto para alentar esta proposicion el Capitulo primero del Genesis *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*, dixo Dios criando a Adan; hagamos al hombre, no solo a nuestra imagen, sino a nuestra semejança tambièn: Gran beneficio, por cierto, q̄ quiera Dios hazerle, no solo image, sino su similitud: De donde le nació fauor tan grande? De vn amor excessiuo, dize S. Ambrosio, con q̄

Dios se le quiso, comunicar para hazerle partcipe de todos sus bienes. Comiença a darle ser tomando el barro en las manos; forma el cuerpo de sus poluos, infundiendo el Espiritu con en aliento de su boca soberana, y dize Moysen en el Capitulo mismo: *Et creauit Deus hominem ad imaginem suam, ad imaginem Dei creauit illum*: Que le hizo Dios a su image, repitiéndolo dos vezes: Entra Ruperto aqui haziendo vna bien graue dificultad: Si quando quiso Dios formar al primer pariente dixo, q̄ queria formarle a su image, y semejança; *Faciamus hominem, ad imaginem, & similitudinem nostram*, como fabricado ya, sale de entre sus manos como imagen sola? *Et creauit Deus hominem ad imaginem suam, ad imaginem Dei creauit illum*: Si intentò entrabas cosas en la formación, como en la execucion obra vna sola? Entrò en consideracion el Abad ingenioso, y respondiote con singularidad: *Non peruenit ad similitudinem Dei, quia non est imitatus donum Dei, memor igitur hio scilicet in die Penthecostes Spiritus Sanctus illius propositi; ecce venit ad partem suam operandam, ad facturam hominis perficiendam, ut perduceret hominem ad similitudinem Dei: hac enim, & spiritus sancti*

Ruper. ibi.

Genes. c. 1. num. 26.

D. Ambr. ser. 10. in Psal. 118.

Genes. c. 1. n. 27.

Rupert. ci. tat. à Lip. pom.



*pars, ut diuinam in homine similitudinem constituat:* La imagen de Dios pertenece al Verbo, y essa Dios se la dio a Adan quando le formò, y comunicòsela por el amor, que le tuò, desde que en la eternidad se destinò enamorado a a asistir con los hijos de los hombres; empero la semejança se apropria, y se atribuye al Espiritu Santo, y esta no se consigue sino amando a Dios: Pues no lo sea Adan hasta que le ame, muestrese amante de Dios, si la quiere conseguir; informale de su amor esse Espiritu diuino, que si la imagen del Padre, por amarle Dios la tiene, la semejança del Padre, y del Hijo por su amor la ha de alcãçar.

De aqui vine a entender vn sentimiento singular del Esposo Dios, que comunmente se trae en el Capitulo quinto de los Cantares: Introduze se cõ ansias de verse amado de vna alma, a quien festejaba amante, y dizela, que el amor es fuerte, y poderoso, como la muerte: *Quia fortis est ut mors dilectio:* Agora veamos, en que corren parejas la muerte, y el amor en el poder: a mi me ha parecido, que haze alusion a la formacion de Adan: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram,* no dixo

Dios, quando quiso criarle; Hagamosle a nuestra imagen, y semejança? otros leyeron: *Faciamus hominem ad mortem, & ad crucem nostram:* Hagamosle a nuestra muerte, y a nuestra Cruz, que fue como si dixera: el amor que tengo al hombre, me mueue a hazerle mi imagen, el la ha de perder ingrato por el pecado: el amor tambien me obliga a reparar essa imagen perdida: pues quiero empeñarme a morir en Cruz por el, desde que le formo, que mi muerte solamente serã quien tenga poder de reformar essa imagen, que se perdio; en reparar essa imagen diuina libra todos sus esfuerços el morir? Y el darla, y el reformarla nace de la voluntad, que Dios tiene al hombre? Si, pues agora aueriguemos la comparaciõ:

*Pone me ut signaculum super cor tuum,* la dize a la alma el Esposo, pretendiente de su amor: ponme como señal en tu coraçõ; que fue dezirla; amame, y con que amor? Con el Espiritu Sanco, porque esse amor diuino es essa semejança, y señal: *Nam & si specie signamur in corpore, & uitate tamen in corde signamur, ut Spiritus Sanctus exprimat in nobis imaginis cœlestis effigiem:* Que como el coraçõ es el

repre-

*Cantic. ca.  
5. n. 3.*

*Genes. ca.  
1. num. 2.*

*Cantic. ca.  
5. n. num. 6.*

*D. Ambr.  
lib. 1. de  
Spiritu Sã.  
Eto. c.*



retrete donde asisten los afectos, amandome a mi, que soy Dios, vendràs a tener la semejança de Dios: y que nacera de ahí? Que el amor es poderoso, como la muerte: *Quia fortis est, ut mors dilectio*, no entiendo, la causal: ya está explicada: que hizo el amor de Dios para con el hombre, no solo darle su imagen, sino tambien morir para repararla, y el poder de la muerte se mostrò en reformar essa imagen perdida: q̄ haze el amor humano para con Dios, quando llega a quererle de coraçon el hombre? Hazerle su semejança, pues hagase el cotejo del morir con el mar en los aliétos del poder de entrábos, cóparese la potestad de los dos, en q̄ así como la muerte la tiene, para hazer image de Dios a quié Dios ama, la tiene para hazer semejança de Dios, a quié ama a Dios: *Poneme ut signaculum super cor tuum, quia fortis est ut mors dilectio: Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram, id est ad mortem, & ad crucem nostram.*

§. IV.  
Dios nos ama iã desinteresadamente, que no quiere por paga de su amor otro interes, sino nuestra voluntad.

**B** Usquemos el fin ya de estas demonstraciones a-

morosas, de estas enamoradas finezas, porque amar Dios tanto al mundo, que les dè a su mayorazgo, algun retorno ha de tener. Podrà, acaso auer alguno fuera de nuestro amor? No, que se ofendiera el de Dios, q̄ es el Espiritu Santo, si con otros intereses se le quisiera hazer la satisfacion.

Es prueba bien singular, y ajustada a nuestro intento el caso de Simon Mago, de que se haze mencion en el Capitulo 8. de los Actos Apostolicos. Recibiose en Samaria la ley de Christo bien nuestro: supieronlo los Apostoles; y fue San Pedro, y San Iuan desde Ierusalen a confirmarlos en ella: *Qui cum venissent orauerunt pro ipsis, ut acciperent Spiritum Sanctum*, rogaron a Dios por ellos, para q̄ les embiasse el Espiritu Santo, porque no auia venido sobre ninguno hasta entonces, por auerse bautizado en el nombre de Iesus solamente: pusieronles las manos sobre las cabeças, y recibieron por esta imposicion al Espiritu diuino. A la saçon Simon, vn Mago de opinion grande en aquella ciudad viendo que se les daba con aquella ceremonia, *Obtulit eis pecuniam, dicens: Date mihi hæc potestatem, ut cuiuscumque*

Actos. ca.  
8. num. 15.

Actos. ca.  
8. num. 18.



*Acto ibi.* *n.20.* *posuero manus, accipiat Spiritu Sã-*  
*Etũ:* Quiso cóprar por dinero  
 aql la potestad de los Apосто-  
 les y ofrecioles por ella cier-  
 ta cantidad: Enojòie S. Pedro  
 substituyendo iras de Espiri-  
 tu Santo, y dale la pena que  
 merecia su temeridad: *Pecu-*  
*nia tua tecum sit in perditionem,*  
*quoniam donum Dei existimasti*  
*pecunia possideri:* Esse dinero q̄  
 ofreces sea tu misma ruina,  
 pues has llegado apensar, q̄  
 el Don de Dios se puede có-  
 prar con el; Passò sagrado A-  
 postol, menos rigor con es-  
 se hombre ignorante; si es  
 de ignorãcia su crimen fac-  
 de de ella, no le reprehẽdais,  
 pronosticãdole con la repre-  
 hension su despeño; si es su  
 culpa poner en venta esse Dõ  
 diuino, q̄ es tercera Persona,  
 y Dios como las demàs: tam-  
 bien Christo no lo es? Y fue  
 vendido de vn Discipulo su-  
 yo, no le comprò el Iudio, y  
 recibìõ Iudas el dinero, q̄ des-  
 pues de recebido restituyò  
 arrojandole en el Templo?  
*Proiectis argenteis in Templo:*  
 pues si permite Dios esse cõ-  
 trato en la segunda Persona  
 de la Trinidad, porq̄ tanto  
 rigor con Simon Magò, so-  
 lo porq̄ pensò q̄ el Espiritu  
 Santo se podia comprar? Està  
 la respuesta clara, si examina-  
 mos el modo con q̄ procede  
 el Espiritu Santo, no se dif-

*Matth. ca.*  
*27. n.5.*

tingue del Verbo, en q̄ pro-  
 cede por la voluntad, y en q̄  
 es Amor por fuerça de su  
 procession: pues essa es bas-  
 tante causa para q̄ se le casti-  
 gue, sin permitir, q̄ llegue a  
 la execucion la venta, q̄ co-  
 mo el Amor de Dios no mi-  
 ra a otro retorno, ni a paga q̄  
 no sea afectos, le ofendẽ los  
 intereses q̄ no son de volun-  
 tad; *Pecunia tua tecum sit in per-*  
*ditionem, quoniam donum Dei ex-*  
*istimasti, pecunia possideri.*

A esto parece q̄ aludiò Pe-  
 dro Damiano en aquellas ce-  
 lebres palabras q̄ dexò escri-  
 tas ponderando este suceso:  
*Iudas Dominum purum hominem* *Pet. Dam.*  
*credens vendidit: Vos autem nihil* *ep. 16. c. 30*  
*de diuinitate Spiritus Sancti am-*  
*bigentes, & commercium illi ve-*  
*nalitatis ad scribitis, & perpe-*  
*trati flagitij commodum posside-*  
*tis, quique fueratis ultione plecten-*  
*di, scelera commissa lucraminis:*  
 No sè q̄ tiene de circunstan-  
 cia agrauante poner en ven-  
 ta al Espiritu Sãto ( O Sacer-  
 dotes! O Obispos! con todos  
 habla el Cardenal Eminente)  
 q̄ auiendo vendido a Christo  
 vn Discipulo aleuoso, y auie-  
 do Dios permitido q̄ el co-  
 mercio se execute, siendo  
 Persona Diuina, en llegando  
 a la tercera, q̄ es peso de sus  
 afectos, se apresura en el ca-  
 stigo, sin permitir q̄ la venta  
 se ponga en execucion.

Es



Es muy del caso el Capitulo segundo de San Iuan: Subió, a Ierusalén, ya vezina la Pasqua, el Redentor de los hombres; entróse en el Templo luego, y hallando, que en el vendian buyes, ouejas, palomas, hizo de los cordeles vn açote, los echò del Templo a todos derribádoles las mesas: *Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis, omnes eiecit de Templo oues quoque, & bubes, & numulariorum effudit eas, & mensas subuertit*: No hago el reparo aora en esta resolución, porque le tengo en las palabras siguientes, por dar en ellas S. Iuan motiuo bié misterioso: *Et his qui columbas vendebant, dixit: Auferite ista hinc, & nolite facere domum Patris mei domum negotiationis*: A los q̄ vendian palomas, dize S. Iuan, q̄ les dixo, que las quitassen de alli, y que no hiziesen casa de negociacion el Palacio de su Padre: Luego se viene al pésamiento la duda; A los q̄ venden palomas les reprehende solamente, y a los demás los dexa sin reprehension? Porque dirige la correccion a ellos solos, y no la dà a los demás? Es por véntura mas crecido crimen comerciar con las palomas, q̄ con los bueyes, y ouejas? Y si todos contratan en su Templo; porq̄ a estos les preuie-

ne, que no exécuten en el interesado contratos? No menos q̄ el grande Ingenio de Isidoro el Pelusiota pudo del hazer las nieblas a tanta dificultad: *Nolite facere domum meam domum negotiationis ad eos, qui columbas vendebant, dixit Dominus: Sacerdotes qui Spiritus Sancti dona vendebant significans: Quandoquidem in columba specie Spiritus Sanctus apparuit, eos qui ex Deo captionum ritum questum captant, insectans*: En las palomas, dize el insigne Isidoro, se representa el Espíritu Santo, en cuya especie auia descendido ya; coronandole las sienes con sus plumas soberanas entré las aguas del Iordan sagrado: pues reprehenda solamente al q̄ trata de venderlas; q̄ en cosa en quien se retrata esse Espíritu de afectos no han de interuenir comercios, por que sus ventas, y compras só solas de voluntad; *Et his, qui columbas vendebant, dixit: Auferite ista hinc, & nolite facere domum Patris mei domum negotiationis*.

Fue muy antiguo en Dios el mostrarse escrupuloso en materia de intereses en ordé a sus afectos: Que bié lo dixo Isaias en su Capitulo 55. *Omnes sitientes Venite ad aquas, & qui non habetis argentum, prope-*

D. Isidor.  
Pelus. li. 1.  
ep. 106.

Isai. c. 55.  
num. 1.

Com-  
bida

Ioan. c. 2.  
num. 15.

Ioan. ibi. n.  
16.



bida a todos los que tienen sed a beber de las aguas de las enseñanzas diuinas, y vfa de vna metafora q̄ embuelue grandes misterios: Venid sedientos, dize, a faciar el apetito con la dulçura de este licor celestial, aunque no tengais plata; bien podeis venir, apresurad el passo: comprad, y comed. Muchas cosas hallo que notar aqui: Si combida sin dinero; como los manda que compren, si el dar de valde vna cosa no es venderla? y si son aguas a las que combida, como dize q̄ las coman? Todo esto encierra en su contradicion, todo se implica en si mismo: Ahora veamos la significacion de estas cosas, y podrá ser, q̄ en ella hallemos luz para salir de estas dudas. La Glosa Ordinaria entiende por estas aguas las del Bautismo, en quien el Espiritu Santo reparte sus Dones liberal, y ehamorado: *Venite ad aquas Spiritus Sancti Baptismatis*: pues si combida a comprar ellos Donnes, *Emite*; porque llama a comprarlos, sin tener con que? *Absque argento?* sobre algun interes ha de caer esta compra: Es verdad, pero ha de ser el retorno del amor; que como lo que se vende es el Espiritu Santo, q̄ procede como amor, de la volu-

Glos. Ord.  
hic.

tad diuina; solamente con amor se ha de venir a comprar.

Bien satisfecha està la primer dificultad; no es la segunda menos misteriosa: Aguas se comen? No: Pues como llama a que las comamos? *Venite, emite, & comedite*, en las palabras siguientes dixo, que no eran aguas las que se auian de comer; *Comedite absque argento vinum, & lac*, añade: y a no regirme por Santo Tomas, me dexara el Profeta en la misma duda, porque tampoco se comen la leche, y el vino: por esso lee el Angelico Doctor: *Emite absque pretio, comedite panem*, y los Setenta Interpretes los auian dicho ya; *Emite sine argento vinum, & adipem*, entendiendo alli el pan de la Eucharistia; como lo entendió David, quando dixo; *Ex adipe frumenti faciat te*: El pan diuino se vende, con el estilo de los dones de el amor? Sin Plata se ha de comprar tambien? No es esse trigo Christo? Si, pues si està enseñado a ser vendido, y comprado por dinero; como ahora se vende de valde, y de gracia, siendo el mismo Dios? Porque està Sacramentado: y Christo es todo amor en el Sacramento; y como el amor diuino se ofende otro interes, que no

D. Tho. in  
c. 55. 1. 1. 1.

Septuag.  
Interp. in  
hunc loc.

psal. 147.  
num. 14.



no sea de voluntad, quando combida a que le compren amante, solo quiere que le paguen con afectos del amor.

Ya que he tocado este punto no he de dexar de dezir vn particular reparo que se me ofreció leyendo el Capitulo treze de San Iuan: Supone el Historiador: que antes de entrar a la mesa, en q se dió en manjar Christo, auia el demonio ya puesto en el animo de Iudas, que vendiesse a su Maestro: *Cum diabolus iam misisset in cor, ut traderet eum Iudas Simonis Iscarietis*: Tienen grande misterio estas palabras con las que el Euangelista dize despues: por que estando ya en la Cena, y auiendole dado a Iudas aquel bocado de amor, dize: *Et post buccellam introiuit in eum Satanas*; que en recibiendo de las manos de Christo el Discipulo aleboso, entró el demonio en su coraçon: Grã dificultad se ofrece en la mudança de estilo, aduierte agudo Paschasio: *Iudas donec buccellam acciperet, quamuis mente saucius, interdum tamen à Domino leniter, crebroque cum alijs nunc solus monetur, sed postquam indignus mystica presumpsit, inuasit eum diabolus, & qui prius nutabat cum accepit, continuo foras exiuit*: Antes de re-

cibir tan especial beneficio no entra el demonio en su coraçon, y despues se atreue a entrar? Si, y està en San Iuan expressado, porque antes nos dize solo, que embiaua mensageros; *Cum diabolus iam misisset in cor*; y despues expressamente dize, que entró Satanás; *Introiuit in eum Satanas*: Porque pues, antes se atreue, y antes no se determina fino a embiarle recados? Si trataua Iudas antes de vender a vn Dios tan grande, no era ajustado castigo que entrasse el demonio en el? porque, pues, no lo permite, y lo consiente despues? Yo me he dado a pensar en deuociõ de las finezas de Dios, en este Pan soberano, que antes no le permitiò, por no auerle consagrado: No lo entiendo, pues yo me darè a entender: Antes, Christo, Señor nuestro, no se auia dado en manjar, y dissimulaua a Iudas q tratasse de venderle empero ya que su amor hizo ostentacion gloriosa de sus subidos quilates en este gran Sacramento, se vio obligado al castigo, que fue como si dixera: Sufrire me venda en carne, empero en el Sacramento no lo dissimulare q como en el soy afetos, y en ellos no ay intereces, no passo por los contratos que tocan

Ioan. c. 13.  
num. 2.

Ioan. ibi.  
num. 27.

D. Pasc. li.  
de corp. &  
sang. Dñi  
cap. 8.



tocan en voluntad: *Sed postquam indignus mystica praesumpsit intravit cum diabolus, & qui prius nutabat, cum accepit, continuo foras exiit.*

O Espiritu Soberano! O peso del amor de Dios inmenso! Como se podran pagar tan demasiadas finezas, aunque aya de ser solo con afectos el retorno, siendo tan limitados los que pueden nacer de una voluntad que es humana? No puede ser cabal, sino es que nos informeis de vuestro amor infinito, para corresponderos con correspondencia igual: Pues oy baixais motivado de vos mismo a hazernos tantos favores,

magnificamente franco; abrasad con esse fuego de que venis vestido nuestro corazón elado, para que os ame ardiente con los ardores que mereciò: Iluminad con las luzes que traeis nuestro entendimiento tambien para que guie en orden a vos solo la voluntad, desechando, y despegando de lo mas interior de nuestros pechos todo aquello q̄ no fueredes vos, para que con Donas tan divinos, queden ricas, nuestras almas, y obren con los tesoros de la gracia obras de tanto precio que merezcan comprar las riquezas de la

gloria. *Ad quẽ nos perducatur, &c.*





DISCURSO DECIMO QVARTO  
**EVANGELICO**

EN LA

SOLEMNIDAD DE TRINIDAD

INEFABLE.

PREDICOSE EN EL CONVENTO DE  
*San Placido de Madrid.*

SALVTACION.

*Data est mihi omnis potestas in caelo, & in terra; Ex E-  
 uangel. Lect. Math. cap. 28.*



O solo es la fiesta de oy fiesta de todas las fiestas, entre las Solemnidades la mayor Solemnidad, sino la mas gustosa en los oídos de Dios; la que mas regozijos le ocasiona; y la musica mas dulce q̄ puede hazeise en sus oídos lugar. En el Capitulo catorze de su Apocalypsi misterioso me lo dixo S. Iuan en ajustadas palabras, deuo de oír en la tierra la que le dauan al Dios los musicos del cielo, y dize que le cantauan vn tono reziente, y nuevo; *Cantabant canticum nouum*: Si los cantares del cielo han sido los mismos siempre, pregunta con agudeza el Cardenal Vi-  
 striaco: como puede ser nuevo esse motete que refiere San Iuan? En que està la nouedad? Acafo en lo que cantauan? Si, la letra era; *Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus Deus Sabaoth*; Santo, Santo, Santo Señor Dios de Sabaoth: pues si es por lo eterna antigua, como la llama nueva el sagrado Escritor? Era de vn Dios la Cancion en tres Personas distintas, de tres per-  
 sona-

*Apoc. cap.  
 14. n. 3.*



*Vitriac.* sonalidades con vnidad en el ser: Pues siempre que se can-  
*Card. ferm.* tare, dize el Docto Cardenal, parecerà nueua por lo gustosa:  
*1. Dom. 4.* *In eius laude semper recenter erunt*; y aunque mas se repita pare-  
*Quadra.* cerà tan flamante como sino la huuiera escuchado otra  
 vez.

Este tono agradable, que haze tan dulces ecos en los oídos diuinos, es tan obscuro a la naturaleza, que dexado a sus fuerças, no se puede explicar. No es posible aclararle sin la luz de la gracia: A ti, O Padre de las lumbres, de quien desciende toda dadiua grande, y perfecto Don, te la quiero pedir, por no anegarme en tan profundo mar: Y pues la Virgen es Estrella del, que siempre saca con seguridad al puerto, la pongo por Guia, y por Norte; Empeñemosla todos dandola el memorial, que la traxo desde el cielo vn Angel Embaxador, AVE MARIA.

*Data est mihi omnis potestas in celo, & in terra; Ex Euangel. Lection. Math. cap. 28.*

### §. I.

*Dios se declara bienhechor como trino, y vno quando ay hombres.*

**M**As que antiguo es en Dios declararse bienhechor, como trino y vno en orden a los hombres. No parece que sabe explicar su Trinidad, siempre inefable, sino es quando los ay, para q̄ como imagē la represente;  
*Genes. ca. 1. vno. 1.* *In Principio creauit Deus caelum, & terram*, dixo Moysen en el primer Capitulo del Genesis en el principio criò Dios el cielo, y tierra. Este nombre Dios, dize vnidad

de Deidad, de ser, y essencia: y fue aduertencia cuydadosa del Sagrado Escritor, para que se conociesse, que si bien es verdad, que la formacion de las cosas fue obra a que concurrieron las tres diuinas Personas, porque sus operaciones *ad extra* son in diuisas, se adornò de vn nòbre simple la diuina virtud para su creacion: Dios, dize, fue quien criò cielos, y tierra, nombre que significa vnidad solamente.

Aun no està declarada la Trinidad en el de tres Personas, sino la vnidad en la essencia: Bien. Quiere dar ser al hombre, es su intento formarle



Genes. c.1. num. 26. marle, y dize el mismo Moysen que dixo Dios: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*, Hagamos al hombre a nuestra imagen, y semejança: Gran mudança de estilo, dize Tertuliano: alli vn Dios solo, quando crian los cielos, y se dà ser la tierra? Y aqui se multiplican las Personas, y la vna se aconseja con las otras para que el hombre llegue a tener ser: *Si te adhuc numerus scandalizat. Trinitatis quasi non connexat in unitate simplici interrogo, quomodo vnus, & singulariter pluraliter loquitur? Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram, cum debuerit dixisse, faciam hominem ad imaginem, & similitudinem meam, ut pote vnicus, & singularis. An quia ipse erat Pater, Filius, & Spiritus, idèò pluralem se prestant, pluraliter sibi loquebatur? Imò quia iam adharebat illi Filius secunda Persona sermo ipsius, & tertia Spiritus in sermone, idèò pluraliter pronuntiauit, Faciamus: Aquel Dios que de nada hizo los Cielos, y fabricò la tierra sin preceder sugeto, no era vno en el ser, y en las Personas trino, como lo es aora? Si: pues porque para criar a los Orbes celestes, y a la tierra madre, no dize hagamoslos? Y aora explica*

Tert. lib. aduers. Prax. c.12.

essa pluralidad en las Personas? *Tanta dignitas humane conditionis esse cognoscitur, ut non solum iubentis sermone* (responde San Ambrosio) *sicut alia sex dierum opera, sed consilio Sancte Trinitatis, & opere maiestatis diuine creatus sit homo*: Essa es la grandeza del hombre, y su dignidad entre las demàs criaturas, que hasta que tiene ser en quien haga Dios empleo de sus beneficios, no declara el misterio de la Trinidad; y aunque antes era vno, y trino, no se quiso declarar en todo el resto de la creacion, sino como vno; que como el hombre es el mas viuo retrato de esse numero escondido, para quando le formaua referud su explicacion.

Esta verdad en tantos siglos oculta, y mi proposición, no sin fundamento imaginada, leo cy en el Euangelio: *Data est mihi omnis potestas in celo, & in terra Euntes ergo docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filii, & Spiritus Sancti*, dize Christo nuestro biè Mi Padre me ha entregado sumo poder sobre el cielo, y la tierra: Id, pues, Discipulos míos a enseñar a las gètes, bautizareislos tãbiè lauãdolos cò las aguas, en el nõbre del Padre, y del Hijo, y del Espiritu S. Aqui se ve explicado

D. Amb.  
cit. a Lipo.



plicado el misterio; pero en orden a los hombres, como? Declaremosle en si mismo, si bien no caualmente, como puede rastrearle nuestro corto caudal, para verle despues explicado en nosotros. El Padre, el Hijo, y el Espiritu Santo son vn Dios solo en la esencia, y en tres personas distintas: vno en la esencia, porque en Dios no ay distincion, sino en lo que ay oposicion relatiua, y esta no la ay en lo absoluto, y assi es comun a todas las tres Personas diuinas, ni se distinguieran entre si, si vna Persona no procediera de la otra: por esso entre ellas no ay prioridad de tiempo, ni de naturaleza, sino de origen solamente. Conocio el Padre su esencia, y conociendose, produjo Verbo, y esta produccion fue verdadera generacion, porque como el entendimiento de su naturaleza es assimilatiuo, contrahido el del Padre por vna diferencia perfectissima, tuuo fuerza de producir semejança natural, y consiguientemente de engendrar Hijo; y assi el Verbo procedio del Padre como Hijo natural por fuerza de su procession, vno en la esencia, que le comunicò, porque no se opone en ella; y en la Persona

distinto, por la relacion de Hijo, fundada en la procession y origen. Amaronse el Padre, y Hijo, que como Dios està en la linea intelectual, y se constituye su esencia aun metaphysicamente por su mismo entendimiento, era fuerza tuuiesse voluntad por ella el Padre, y el Hijo, como vn solo principio, produxeron al Espiritu Santo, distinto de los dos en la persona, como originado de entrambos, y vno en la esencia, y el ser, con quien no se opone; no procede como Hijo, porque la voluntad no tiene fuerza de assemelar, sino de producir afectos: y assi el Espiritu Santo procede como amor substancial y subsistente, cò q sò solas las tres diuinas Personas, q necessariamente proceden, y no pudo auer mas, porque aunque el entendimiento del Padre era infinito, como lo era también el termino, que es el Verbo, agotò la potencia generatiua del Padre, con que no fue posible, que otro se engendrase; y lo mismo sucedio en el amor, que tambien agotò la potencia volitiua del Padre, y del Hijo, con que quedò imposible la procession de otro amor substancial.

Aunque es vna la substancia,

cia,



cia: y vna misma la esencia de estas Personas Diuinas, las apropria el Teologo diferentes atributos: Al Padre le atribuye el poder, y fortaleza; al Hijo la ciencia, y sabiduria, y al Espiritu Santo el amor, y la bondad: no porque estos atributos no sean comunes, como esenciales a todos, que todos son poderosos, todos sabios, y buenos, sino porque como en cada vno halla nuestro entendimiento alguna especial razon, valiendose de especies forasteras se los atribuye, y apropria.

Esto es todo lo que puede alcançar de este misterio, no es culpa mia, sino grandeza de el, en si es incomprehensible, como inefable; en si mismo; pero desta cortedad infiero, que si se aclara es en orden a los hombres, que es el intento con que comencè.

*Data est mihi omnis potestas,* es la primera palabra con q̄ Christo comiença el Evangelio; Todo el poder del cielo, y de la tierra me han dado: quien se le diò? el Eterno Padre, que aunque es vno con el Hijo, se le atribuye el poder: y que se siguiò de ahí por consequencia necessaria, y forçosa? *Et vntes ergo docete omnes gentes;* que esse poder, y grandeza se comuni-

cassee por medio de la ciencia, y sabiduria como? Enseñando a los hombres: y quien será essa sabiduria? El Verbo, la palabra, que es el Hijo del Padre, por entendimiento produzida, a quien se apropria el saber: Bueno, y como no ay poder, ni saber sin amor, nació de essa abundancia comunicales los Dones de su gracia entre fecundidades de las aguas; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti:* y quien es esse Amor, que es la fuente de ella? El Espiritu Santo, que como procede por la voluntad, de quien la bondad es objecto, no solo procede como impulso afectuoso, sino se le atribuye la bondad, y el amor: Ya está claro secreto tan oculto, y escondido: quien le explicó? El mismo Dios: q̄ causa tiene para explicar aora essa dificultad tan inaccessible? El bien de los hombres; q̄ como son los hombres en quié se representa como trino, y vno, siempre en orden a ellos explica su Trinidad; *Data est mihi omnis potestas in caelo, & in terra;* cunctes ergo docete omnes gentes; *baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.*



§. II.

Dios trino y vno se dexa ver en las aguas, como el Sol en vn espejo.

**P**ero reparo yo, que quando se declara en tres Personas Dios, es en las aguas: bien claro se ve oy en el Evangelio: *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti*: pues en las del Baptismo se ve como en espejo el Padre, el Hijo, y el Espiritu Santo; Es por ventura porque la Trinidad es luz inaccesible? *Lucem habitat inaccessibilem, quam nemo hominum vidit, sed nec videre potest*, y como tiene calidadds de Sol se representa en ellas como en espejo, ya que no puede verse en su propria naturaleza. Esso debe desfer; mas hallo yo a mi proposito otra mas fuerte razon, q̄ como las aguas son por quien se haze a los hombres el mayor beneficio, pues ellas se reengendrã en el ser de Hijos de Dios por participacion de su gracia, y Dios como trino, y vno siẽpre que se declara, es en orden a su bien, se explica entre sus crystales, porque està librada en ellos su mayor felicidad.

Boluamos al primer hombre, que he visto escrito en

su formacion mi discurso: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*, dixo el eterno Padre: hagamos al hombre a nuestra imagen, y semejança: A quien llamò para hazer esta fabrica, en quiẽ como en imagen se queria representar? quien fuesse de las demas Personas, ha puestto en cuidado a los Commẽtadores, pero San Iuan Chryfostomo, dize, que fue el Hijo: *Quis est ille, ad quem, inquit, faciamus hominem? quis autem alius, quam ille magni consilij Angelus, ille admirabilis consiliarius, potens, princeps pacis, pater futuri seculi, unigenitus Dei filius*: No mas del Hijo, fue a quien llamò para esta obra? Hasta aqui no tenemos mas de dos personas; la tercera falta, que haze el numero de tres: si està el hombre formado, y quando se declara la Trinidad inefable es en ordẽ a su bien, como no acaba de explicarse estando hecho? Ya està explicada la tercera Persona, responde Tertuliano, porque està nombrado ya el Espiritu Santo; y donde se nõbrò? andãdo sobre las aguas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, Que como son en quiẽ se han de reengendrar los hombres en el ser de Hijos de Dios por gracia del Espiritu Santo, entonces se nõbrò

D. Chryf.  
hom. 2.  
Genes.

Genes.  
num. 2.

Glossa.



brò el amor diuino, porque ellas fuessen en quien se representasse este numero cabal: *Habes in primis*, dize graueamente Tertuliano: *atatem Venrare aquarum, quod antiqua substantia, deinde generationem, quod diuini spiritus sedes, gratior ceteris tunc elementis, nam & tenebra tota sine syderum cultu informes, & tristis abyssus, & terra imparata, & cælum rude, solus liquor semper materia perfecta, lata simplex dignum veclaculum Deo subiiciebat*: Pues llame el Padre al Hijo a la formacion del hombre, que sola su persona faltaua por declarar: y si para hazerle bien, es quando se nombra, la tercera se nombrò, luego que huuo; aguas, en quien se le auia de hazer el mas crecido fauor.

Y todo lo dize oy nuestro Euangelio, porque señala al Padre, a quien se atribuye el poder, y potestad; *Datis est mihi omnis potestas in cælo, & in terra*: Y al Hijo en la enseñanza de las gentes, como palabra, que habló el Padre vna vez por el entendimiento: *Euntes ergo docete omnes gentes*: Y al Espiritu Santo, en la comunicacion de los dones de su gracia en las aguas del Baptismo, a quien se apropria essa comunicacion, como a impulso amoroso, que nace de voluntad: *Bapti-*

*antes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.*

## §. III.

El Sol de la Trinidad se dexa ver en las aguas, como en espejo, en cuyos crystales permite el Sol que se veam sus resplandores.

**I**D, dize Christo a los Apostoles, enseñad a las gentes, y Baptizadlas en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espiritu Santo, mas como se conoce, que era Dios el poderoso, pues no limita los fauores a vno solo, a todos quiere que alcancen los beneficios de su mano liberal; enseñad a los hombres los misterios diuinos, y especialmente el de la Santissima Trinidad, representado en las aguas del Baptismo, en cuya inuocacion se haze, y se celebra; y porque no es bastante si a la Fè falta las obras, fuera de la enseñanza, y predicacion, dirigidles tambien en la obediencia de mis mandamientos, de los preceptos, y leyes Euangelicas? *Docentes seruare omnia*: Aqui estan reduzidas las clausulas todas; y San Ambrosio en bien breues palabras me dio ocasion para vna explicación



D. Amb. particular. *Piscis ergo est homo,*  
 lib. 5. in E-dize, *audi, quia piscis es,* y el  
 xamer. c. 6 antiguo Tertuliano en su li-  
 bro de Baptismo llama peces  
 a los hombres tambien: *Sed*  
 Tertul. lib. *nos pisciculi secundum misericor-*  
 de Bapt. *diam Iesu Christi in aqua nasci-*  
 cap. 1. *mur, non aliter quam in aqua per-*  
*manendo salui sumus:* San Am-  
 brofio habla de los hombres  
 en general, y en comun, y  
 Tertuliano de los fieles sola-  
 mente, pero entrambos lo  
 tomaron de Christo, que di-  
 xo por San Metheo: *Simile*  
 Matth. ca. *est regnum caelorum sagena missa*  
 13. n. 27. *in mari ex omni genere piscium*  
*congreganti:* La Iglesia es vna  
 red, que arrojada en el mar  
 saca de toda suerte de peces,  
 buenos, y malos, pequeños,  
 y grandes: San Gregorio el  
 Nazianzeno añadio vna co-  
 sa biẽ, a proposito, que los  
 peces son flacos de vista, y q̃  
 la naturaleza prouida les  
 proveyò de las aguas, para q̃  
 les siruan sus crystales de es-  
 pejo, donde vean el Sol, Pla-  
 netas, y estrellas, porque co-  
 mo no pueden verlas en si  
 mismas, las puedan ver co-  
 mo reberueran en el agua.  
 Buelue San Ambrosio al exa-  
 men de la naturaleza de los  
 peces, y dize, que son indi-  
 ciplinables, incapazes de ser  
 enseñados, son inobedientes,  
 no conocen guia, ni pastor,  
 ni Principe, y primero lo a-

uia dicho el Profeta Abacuc:  
*Facies homines, quasi pisces ma-*  
*ris, & quasi repule non habens*  
*principem:* Pues esto assenta-  
 do assi, veamos si puedo aju-  
 starlo al misterio, y al Euan-  
 gelio: Los hombres son se-  
 mejantes a los peces, se crian  
 en las aguas, padecen corte-  
 dad en la vista, y en ellas; co-  
 mo en espejo, miran los ra-  
 yos del Sol, que cara a cara  
 no pueden ver en si, por la  
 grandeza de sus resplando-  
 res, y por la flaqueza de sus  
 ojos; son indisciplinables, è  
 inobedientes, pues dize Chri-  
 sto a sus discipulos, id, predi-  
 cadles el misterio escondido  
 de la Trinidad, cuyas luzes  
 soberanos son inacessibles,  
 cuyos rayos diuinos, no se  
 pueden examinar por la fla-  
 queza de vista de la razon hu-  
 mana, y para que conozcan,  
 que les proueo de remedio  
 en que vean esse Sol, les doy  
 las aguas del Baptismo, para  
 que Baptizandose en ellas,  
 conozcan aunque abstracti-  
 uamente, a Dios trino, y v-  
 no, que es verdadero Sol, y  
 verdadera luz: y si los peces  
 son indisciplinables, y no tie-  
 nen Principe, ni governa-  
 dor, que los rija, y los hom-  
 bres son imagen suya, yo les  
 dare Pastores, y gobernado-  
 res: *Euntes ergo, Id, pues, y*  
*predicad, enseñad, y banti-*  
*zad,*

Abacuc. i.  
 1. num. 14



zad, que en la enseñanza de ellas aguas veran como en espejo tanto resplandor; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti.*

Enseñad al vniuerso los misterios de la Fè, y en particular el de la Trinidad Sacrosanta, que quiero edificar mi Iglesia: y os elijo para fundamento de su edificio, sobre quien estriue su fabrica misteriosa. El Euangelista San Iuan viò en Patmos deserrado estos secretos, y nos los dexò escritos en el Capitulo veinte, y vno del Apocalypsi: *Et ostendit mihi ciuitatem sanctam Ierusalem descendentem de cælo à Deo habentem claritatem Dei, & lumen eius simile lapidi pretioso tamquam lapidi Iaspidis, sicut crystallum: Vi, dize la ciudad santa de Ierusalem, que baxaua del cielo, q̄ gozaua de la claridad de Dios: y su luz era semejante a vna piedra preciosa como piedra de Iaspe parecida al crystal en los luzimientos, y en el candor: Que fuesse esta Ciudad la Iglesia Militante, es comun sentimièto de los Interpretes, y quien eran los muros auia dicho ya en el Capitulo dies y ocho: *Et murus ciuitatis habens fundamenta duodecim, & in ipsis duodecim nomina duodecim. Apostolorum; q̄ fuerõ doze**

se fúdaua; Y luego mas abaxo: *Et fundamēta muri ciuitatis omni lapide pretioso ornata, fundamentum primum Iaspis;* que estos doze fundamentos estauan adornados con piedras ricas, y de mucho valor, y que el primer cimiento era vn hermoso Iaspe. Reparò San Ambrosio en toda esta variedad, y le ocasionò graue duda: porque vna Iglesia fundada sobre ombros de doze hombres, y que el primer fundamento sea parecido al Iaspe, y que esta Ciudad santa se vista de las luzes del mismo Dios, y que siendo vna luz tenga visos de tres piedras, sin darla nombre fino de preciosa, otra como de Iaspe, y otra como de crystal, misterio encierra: Veamos, dize el Gran Padre, si podemos descubrirle: *Ecce tres lapides posuit, quorum lumen Ecclesie assimilauit, vnum sine nomine, duos vero nominatim exprimens: possumus itaque per lapidem pretiosum Patrem, per Iaspidem Filium, per crystallum Spiritum Sanctum intelligere: Estas tres piedras, dize a quien se assemeja esta luz, son las tres Personas diuinas, que siendo vna luz, y vn Dios en la naturaleza, y essencia, es trino en los supuestos, y Personas: La piedra preciosa, sin darla nombre es el Padre,*

*Apoc. ibi. num. 19.*

*D. Ambr.*

*Apoca'yp.  
c. 21. n. 11.*

*Apocalyp.  
c. 21. 12.*



que como es ingenito, è in-  
nascible, no tiene ninguno;  
El Iaspe es el Hijo, que ves-  
tido de variedad de colores,  
y manchado, en la apariéncia,  
de las manchas de la culpa q̄  
tomò sobre si, como fiador  
de los hombres, es semejan-  
te al jaspe matizado con di-  
uerfos matizes: El cristal sig-  
nifica al Espíritu Santo, a quié  
se atribuye la Fé, y el Bautif-  
mo, que como desposado cò  
las aguas desde el principio  
de la formacion de las cosas,  
las fecunda, y fertiliza para  
que nazcan los Fieles de su  
virtud, que fue lo que dixo  
Ruperto: *Per crystallum fidei,  
quam in Baptismo percipit conser-  
uatā agnouimus puritatem*: Pues  
vayan, dize oy Christo en bo-  
ca de San Mateo, mis doze  
Apostoles, y Ministros a zan-  
jar la grā maquina de la Igle-  
sia: *Euntes ergo*: Sean los fun-  
damentos en quié estriue su  
firmeza, los muros q̄ defiédā  
su estabilidad verdadera con  
su doctrina, y enseñāça: *Docete  
omnes gentes*; adornen el ma-  
gisterio con las piedras pre-  
ciosas de sus palabras: *Et fun-  
damenta muri ciuitatis omni la-  
pide pretioso ornata*: Descubrá  
con sus luzes reueruerando  
en las aguas las del Sol res-  
plandeciente de la inefable  
Trinidad, bautizando a las  
gentes en nòbre de tres Per-

sonas, que siendo vna sola  
luz, tiene visos diferentes: *Et  
lumen eius simile lapidi pretioso,  
tamquam iaspidis, sicut crystal-  
lum*: Porque es vn Dios en  
tres Personas distintas, vn  
Padre ingenito, è innascible,  
que engendra vn Verbo por  
la fecundidad de su entendi-  
miento perfectissimo; vn Hi-  
jo engendrado en la natura-  
leza semejante a èl; y vn Es-  
piritu Santo que procede de  
la voluntad de entrambos,  
como amor subsistete, y sub-  
tancial, por cuya virtud, y  
gracia renacemos en las a-  
guas, y somos reengendra-  
dos Hijos de Dios; *Baptizan-  
tes eos in nomine Patris, & Filij,  
& Spiritus Sancti*.

## §. IV.

*Las aguas del Bautismo, son espejo  
en que se conoce el misterio de la  
Santissima Trini-  
dad.*

**A**Vnque padece tantas  
dicultades el misterio,  
y Euangelio, ni se dà por cò-  
tento el pensamiento, ni por  
satisfecha la consideracion:  
Quiere passar adelante guia-  
da de la lumbre de la Fé, y  
siguiendo las huellas de los  
Santos. En el Capitulo 4 del  
Apocalypsi viò San Juan otra  
vez mi sentimiento: Que viò  
sen-

Rupert.



sentado a Dios, dize en tro-  
no magestuoso: *Et ecce sedes  
posita erat in caelo, & supra sedem  
Apocal. c. sedens, & in conspectu sedis tam-*  
*4. n. 2. & quam mare vitreum simile crys-*  
*3. & 6. tallo:* A la vista del assiento es-  
taua vn mar de vidrio seme-  
jante al crystal, y quatro es-  
pecies de animales diuerfas  
acompañauan la silla Real;  
vno como Leon; otro como  
Toro: otro con rostro de hō-  
bre; y el otro semejante a la  
Aguila Real, y alderedor del  
Sitial veinte y quatro hom-  
bres ancianos con coronas  
en las sienes, y vestidos con  
ropas de diuersos colores,  
articulauan voces los miste-  
riosos animales, y dezian sin  
interrumpir el Canto: *sanctus,*  
*Apoc. ibi. Sanctus, Sanctus Dominus Deus*  
*num. 8. omnipotens: Santo, Santo, San-*  
to Señor Dios poderoso, y  
omnipotente; Cada vno te-  
nia dos alas, y cubiertos de  
ojos por todos lados: y los  
ancianos, que hazian, quan-  
do estauan oyendo la musica  
suaue de la Santidad de vn  
Dios tres vezes repetida? *Pro-*  
*Apoc. ibi. cidebant,* dize el Texto: pos-  
*num. 9. trados en la tierra dauan a*  
conocer su sugesion, y ren-  
dimiento: Esta es la corteza  
de la letra desemboluamosla:  
Dios era, de comun parecer,  
el que estaua sentado: el mar  
de vidrio semejate al crystal,  
en opinion de Ruperto, Be-

da, Ricardo Victorino, Pri-  
masio, Panomio, y la Glos-  
sa, era figura del Bautismo;  
para mostrar, que al assiento  
de Dios no se puede llegar  
por medio de sus aguas:  
*Nisi quis renatus fuerit ex aqua,*  
*& Spiritu Sancto, non potest in-*  
*troire in Regnum Dei,* dixo San  
Iuan: Tiene nombre de mar,  
porque siempre en la culpa  
se padece naufragio, y assi le  
comparò S. Pablo al mar Ber-  
mejo: *Et omnes mare trāserunt,*  
*& omnes sub nube fuerunt, & in*  
*Moyse baptizati sunt;* y siguiò el  
sentimiento Tertuliano, quā-  
do dixo: *Tu baptizaris in Chris-*  
*to, & in aqua, & in Spiritu San-*  
*cto, ut scias insectari post te AE-*  
*gyptios, idest spirituales nequitas,*  
*sed tu descendis in aquas, & eua-*  
*dis incolumis, Aegyptij vero se-*  
*quentes demerguntur in abyssum:*  
Llamase mar de vidrio, por-  
que assi como en el vidrio se  
ve el rostro de quien se mira  
en el, aunq̄ cō obscuridad, as-  
si en las aguas del Bautismo, y  
en sus cristales puros se cono-  
ce a Dios, si biē obscuramēte,  
y por enigmas de Fè: y aū qui-  
çà por esso S. Dionisio el de A-  
reopago, y S. Clemēte el Ale-  
xandrino, y la boca de oro de  
Chrysostomo, llamaró al Bau-  
tismo illuminaciō, segū aq̄llo  
de San Pablo: *Impossibile est*  
*eos qui semel sunt illuminati,*  
porque en el se nos dà luz

Rupert.

Beda.

Rich. de S.

Vict. Pri-

mas. Pan-

nom. Glos.

Ioan. cap.

3. num. 5.

1. ad Co-

rinth. 10.

nu. 1. &amp; 2.

Tertul. de

Bapt. Orig.

hom. 5. in

Exodum.

D. Dionys.

Areop.

D. Clem.

Alex. l. 1.

pedag.

Chysof. ho-

mil. ad

Bapt. Ad

Hab. 6 n. 4.



Richar.

para las noticias de Dios, aunque abstractiua, y no intuitiuamente. No se contètò Ricardo có llamar solaméte mar de vidrio al Bautismo, buscòle mas propria significacion, y afsi aduertìò el rigor de la letra del Texto, dõde se dize, no que el vidrio era crystal, sino su semejante; y diò Beda la razon; porque como el crystal se fabrica de la agua congelada, y despues de effos yelos se haze vna piedra preciosa: La gracia q̄ resulta, y se dà en el Sacramento, es vna preciosa joya con que se adorna la alma del bautizado; y afsi como el crystal obedece a la luz, y a los rayos del Sol, que le ilustra, y le baña; afsi los hombres bañados con las aguas de la gracia bautifmal, obedecè a las luzes de Dios, que penetrandolos los ilustra. Por los quatro animales entendìò San Geronimo los quatro Euangelistas que predicauan los misterios ocultos de la diuinidad, y en especial el de Dios trino, y vno como denota el repetir tres vezes Santo, Santo, Sãto: en el tener muchos ojos, y alas para volar, fue significar, que no ay vista tan alada que le pueda conocer, y por mas que bata plumas para examinarle no le podrà

Beda.

D. Hieron.

conseguir. y afsi los viejos q̄ denotauan los Sabios, cerraron los ojos, y se rindieron a tan encumbradas luzes, enseñando a los mas doctos, que en tan subido misterio se han de rindir a la Fè, que es conocimiento enigmatico, y obscuro.

Al punto aora de mi discurso: Dios sentado en su trono, rodeado de las aguas del Bautismo, conuertidas en vidrio, donde se conoce el Sol, si entre obscuridad, y sombras, semejante al crystal, imagen de la gracia, como preciosa joya; Hombres bañados de sus claridades, a quien penetran, y asisten los rayos del mismo Sol: Predicadores Euangelicos publicando a vn solo Dios omnipotente, y poderoso (aunque en las Personas trino) repetido tres vezes en la Santidad; que aunque llenos de ojos, y con plumas, no alcançan tanto misterio, antes alcan el buelo para poderle mirar: Hombres Sabios, y Doctos, que escuchando sus voces cautiuan la razon, rinden el entendimiento; y cerrando los ojos de la luz natural, se remiten a la Fè, que puede significar sino nuestro Euangelio, y solemnidad misteriosa: *Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra*, dize



ze Christo? Soy todo poderoso en los cielos, y en la tierra: Leuantad, pues, la voz Predicadores mios; *Euntes ergo docete omnes gentes*; publicad el misterio de la Trinidad; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti*: y para q̄ se conozca, valeos de las aguas del Bautismo, en cuyo mar de vidrio crystalino en alguna manera se podrá rastrear; q̄ si son sus resplandores inacessibles, ay luzes de la Fè a que se han de reduzir, cautiando obedièntes los sentidos, no intentando examinar tan leuantado misterio; *Docentes eos seruare omnia*; obedezcan, no examinen secreto tan imposible de poderse descubrir.

Mar es el Bautismo, y mar donde se ve enigmaticamente el Sol de Dios trino, y vno; vamosle costeando segun la cortedad de humanas velas. Allà en la antigüedad dixeron los Filósofos, q̄ como el Sol en su luzimiento es grande, no se dexaua ver como es en si, de los ojos de los hombres: y assi hizo espejos de los rios en cuyos crystales se pudiessen ver sus resplandores: Pues sea el Bautismo vn mar en que se vean las luzes de Dios: y ya q̄ como es en si no le podemos conocer, valgase el hombre del co-

nocimiento de las criaturas, pongase a las corrientes de las aguas, y en ellas, como en espejo, verá su claridad, sino cõ intuición, cõ abstracción.

Parece que en el Cap. 7. de de los Cantares hallè vnos rasgos de mi pensamièto. Introdúzese el Esposo enamorado, y amante, engrandecièdo las prendas de su querida, y haziendo obieto de sus alabanças; sus cabellos los cõpara a la purpura del Rey, assida a las corrientes de las aguas:

*Coma tua sicut purpura Regis* *vin-*  
*eta canalibus*: Con fiessõ q̄ no  
entièdo la comparaciõ, estraño la semejança: La melena hermosa de vna dama, quien viò jamàs q̄ tuuiesse alusiõ a la purpura Real? Pareciera disfauor a no nacer de vna boca diuina, y màs donde habla tã misteriosamète; y assi los Setenta Interpretes en su Lccion no añadieron luz; *Rex ligatus in transcursibus*: Estraño modo de trasladar, busquemos la inteligencia: Los cabellos sabèn todos q̄ significan los pensamientos humanos: el Rey, q̄ es Dios, ninguno ay que lo ignore; y las corriètes, las aguas del Bautismo suponè todos; pues dizela Dios a la alma; Son tus cabellos como la purpura q̄ viste el Rey quando se avezi-

Cant. ca. 7.  
num. 5.

Septuag:  
Interp.



na a las aguas, que fue como si dixera: Tus pensamientos, Esposa, me roban el coraçõ, pues abrasados en lo encendido del fuego del amor, se ocupan en considerar en mi, en contemplar en mi diuinidad, y para estos pensamientos se auicinã a las aguas, para mirar en ellas, como en espejo la luz; que como es en si misma, no se puede ver: pues essa contemplacion me ha lleuado los agrados, por ser entre los crystales, en que librè las noticias, que la Fè te puede dar: *Come me sicut purpura Regis vincita canalibus.*

## §. V.

*El conocimiento del misterio de la Trinidad, por la Fè se ha de conseguir.*

**E**Mpero ya me dizen los oyentes: si venis a dezir el misterio, y explicarle, ni es explicarle ni dezirle, gastar el tiempo en que no se conoce: Respondo con el Doctor de los Angeles Tomas, que enseña que no se alcanza, y dà para instruccion nuestra vna doctrina como suya, poniendo exemplo en el mar, porque no nos diuertamos de la metafora. Quando se nauega àzia las Indias; y van los nauegantes atrauesando el Oceano, en passado nã f-

tro Emisferio, dexã este Norte, y toman otro diferente; que de otra manera fuera imposible passar adelante con su nauegacion: Esto dize Santo Tomas que auemos de hazer, quando el entendimiento humano quiere nauegar por el mar profundo del misterio de la Trinidad, y se haze a la vela en el conocimiento de Dios, lleuando por Norte la razon natural; En llegando al punto de la Trinidad enefable, que es ya otro emisfero, lo que ha de hazer, es dexar el Norre de la razon, que no le puede llevar allã, elija otro Norte, y sea el conocimiento de la Fè, que creyendo no mas, no se perderã: Lo que nos dize S. Tomas es esto, y lo q̄ enseña la Teologia, dixe ya: y nunca queda explicado caualmente: no es culpa nuestra, aunq̄ es incapacidad; y essa es la mayor grãdeza del misterio: Solo Dios se comprehende a si mismo, los hombres no: por tanto dense de mano las razones naturales, echese mano de la luz de la Fè, que si los Serafines, q̄ vio Isaias se cubrian los ojos, y volauã, para dar a entender, q̄ a Dios trino, y vno no podian conseguir, como podran los hombres pretender alcanzar.

Lo que es de Dios nadie lo



lo conocio, fino es el Espiritu de Dios, dixo San Pablo, *Quae sunt Dei, nemo cognouit, nisi Spiritus Dei: Al Hijo solo conoce el Padre, y al Padre el Hijo solamente, afirma el Euangelista San Matheo: Nemo nouit Filium, nisi Pater, neque Patrem quis nouit nisi Filius, & cui voluerit Filius reuelare: Y assi los Padres de la Iglesia en llegando a las noticias de este mistetio inescrutable, se confiesan ciegos, Hormisdas Papa juzgò por imposible su examen: Quis ergo illi secreto aeterna, impeneetrabilisque substantia, quae nulla, vel inuisibilibium naturarum potuit inuestigare natura profanam diuisionem tentet ingerere? Iustino Martir; que estan las puertas cerradas a su aueriguacion, y assi con luz natural ni se puede persuadir, ni ha de inquirirse: Nam & vnitatis in Trinitate, & Trinitatis in vnitatis intelligitur: Quod quo modo hoc fiat, nec quare alios velim, nec mihi ipsi persuadere possunt mea verba, quae de rebus abstrusis fiunt, lingua luteae, impuraeque aruncula auderet profiteri? San Fulgencio a trasimundo, que sus secretos son tan escondidos, tan ocultos sus misterios, que no pueden indagarse: Quae ergo humana disciplina peritia, quae vacuitas animi? Quae cordis sagacitas illius essentia id est Trinitatis, quae vnus, verus, & solus*

*est Deus, contingeret arcanum? San Hilario confiesa su ignorancia, y se consuela a si mismo, viendo, que los Arcangeles los ignoran, que no lo han oydo los Angeles, que los siglos no lo alcançan, ni los Profetas lo sienten, que los Apostoles no lo preguntaron, ni el Hijo lo declarò: Ego nescio, non requiro, & consolabor me tamen; Archangeli nesciunt, Angeli non audierunt, saecula non tenent; Propheta non sensit, Apostolus non interrogauit, Filius non edidit: San Cirilo alienta al fiel, porque no le lamiste su ignorancia, que lo que ignora el cielo, y la naturaleza no es mucho se escape a vn hombre: Quid igitur doles te nescire ò homo quae, & cali ignorant, sed & vniuersa natura? El Nazianzeno Gregorio: Que no fuera gran misterio, si pudiera conocerse: Haud magna esset haec generatio si ate percipi possit: Lo mismo sientè S. Basilio el Grãde Chrysostomo San Ambrosio, y el Fenix de los ingenios S. Augustin, q̄ dize: Nolite multiplicare locum sublimia de Dei omnipotentia de vniogeniti eius coaeternitate, de Secti Spiritus magnificentiis, ò fratres mei. & latina cordis mei, si volumus scire quantum Pater in mensus sit, apprehendere nõ uelimus si imaginari cupimus: quomodo filius coaeternus sit, & consubstantialis, mens humana emnis*

Ad cor.  
nti. ca. 2.  
num. 21.

Matth. ca.  
11. n. 27.

Hormisd.  
ep. 79.

Ius. Mar. in  
expos. fi-  
dei, ante  
medium.

D. Fulgen.  
ad Trasim.  
lib. 2. c. 1.

D. Hil. lib.  
2. de Trinit.

D. Ciril. le  
rosely. ca.  
tekes. 11.

ante me-  
diu. D.

Greg. Na-  
ziar. orat.

35. quae est  
3. de Theol.

Bas. Mag-  
no lib. 2.

contra Eu-  
nemi.

D. Chryso-  
stem. 2. in

c. 1. epi. ad  
Hebr. D.

Amb. li. 1.  
de fide c. 5.

D. August.  
11ac. 99. in

leor. &  
ad Fr. in

Exem. Ser.  
35.



*naturalis succumbit, si scire desideramus, qualis Spiritus Sanctus omnia continet, & non continetur, omnis humana ratio deficit, ideo hæc omnia discutere non curemus.* Pues si tan grandes lumberras no siguiéron el Norte de la razon, que mucho, que yo le dexe, y me rimita a la Fé, con cuya luz solamente puedé rastrear se los fòdos de tan profundo, y misterioso mar?

Es graue exemplo el de Jeremias en su Capitulo primero, Dizele el Señor, colmandole de faouores en los lances primeros de su platica diuina; *Prius quam te formarem in utero noui te, & antequam exires de vulua sanctificauit te, & prophetam in gentibus dedi te,* antes que te formara en el oriéte materno te canoci, y te sãtifiquè anticipadamente al salir a la luz desde el claustro de tu madre, y te di por profeta de las gentes con la misma antelacion. Oye la voz de Dios el Profeta, preuenido desde tantos siglos antes, y sin poder pronunciar, confessò su insuficiencia: *A, a, a, Domine nescio loqui.* A, a, a, responde tartamudeando? esto es hablar como niño balbuciente, que intentando hablar no puede; pero ay misterio en dezir tres vezes, A, porque se estiende a esse numero, y no se queda en la aspiracion primera, ni passa a

mas de las tres? Algunos Comentadores sienten, que fue quien le hablaron las tres Diuinas Personas, y que fue el Padre el q̄ dixo, q̄ le auia conocido: el Hijo, q̄ le santificò, y el Espiritu Santo, quié le diò por Profeta de las gentes: pues en viendo Trinidad de vn Dios en las tres Personas, muestre q̄ no puede hablar, ostétese balbuciete, para dar a conocer, q̄ es inefable misterio, y q̄ no puede só darle en siendo humana la voz.

Los Serafines, que apuntè de Isaias, nos dan liciones, desde que el los vio, q̄ mientras mas se cetraren los ojos para tã ondo misterio, se conocerà mas del, y q̄ los de Fè son solos los q̄ le han de rastrear. Dize q̄ vio a Dios sentado en silla de Magestad, cercado de estos Espiritus; *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum, & ea, quæ sub ipso erant, replebãt templu: Seraphim stabant super illud, sex ala vni, & sex ala altari, duabus velabant faciem eius; duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Cada vno tenia seis alas y aunq̄ cõ las dos volabã, cõ las otras quatro plumas cubrian el rostro, y los pies. El Caldeo, Forerio y Vatablo, y tambien San Iuan Chrylostomo siéten que los Serafines se cubrian sus mismos rostros: y assi trasladan;

*Viegas in Apoc. c. 6. n. 4. Cornel in Com. Jer. cap. 1.*

*Isaia. c. 6. n. 1. & 2.*

*Cald. For. Vatablus hic. D. Chryso. hom. 4. in hac vision.*

*Velabant*

*Jeremie c. 1. n. 4.*

*Jerem. ibi num. 6.*



*Velabant facies suas:* para volar se reboçan ellas substancias hidalgas? Los ojos cubren para levantar el vuelo? Medios que son de tropieço eligen, porque sus plumas se remontan mas velozes? Si, que para tanto misterio como tienen entre manos, es medio vendar la vista; No lo entiendo, si ya no en las palabras siguientes nos dize mas el Profeta; Oigamos su relacion; *Et clamabat alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus exercituum;* vno se llamaua a otro, y con alternadas voces repitan Santo, Sãto Señor Dios de los exercitos: tres vezes repiten Sãto? Que quiere significar? El inefable misterio de la Trinidad Santissima, dize S. Iuan Damaceno; *Deitas trine Sanctificatur, gloriaque afficitur, cum dicitur ter Sanctus, Sanctus, Sanctus:* Ac rursus tres hypostases vna tantum gloria afficiuntur, cum dicitur Dominus Deus Sabaoth, plena est omnis terra gloria eius; *Sanctus ergo Pater, Sanctus Filius, Sanctus Spiritus Sanctus. Ter Sanctam ergo dicimus Deitatem, & Trinitatem, non verò vnicam eius Personam:* Pues si pretenden noticias de tres Personas, y vn Dios, dize a tiempo S. Bernardo, aduertida diligencia es el ocultar la vista; que mientras mas la

cerraren, alçaran el vuelo mas: *Licet velent caput Domini, velent pedes, sed sibi ista non velant: Magis autem sedulo velant, & volitant inter ista, & alta potentia eius, & profunda sapientia vestigantes; nec sanè scrutatores sunt maiestatis vt proinde opprimantur à gloria:* Con el misterio de la Trinidad se acierta, no con vista de razon, con ojos de la Fè si, pues quando los Serafines quieren batir mas las plumas, vendenfelos con las alas, para enseñar a los hombres, que a ojos cerrados han de ir, si le quieren rastrear; *Seraphim stabant super illud, duabus velabant facies suas, & duabus volabant.*

D. Ber. ser.  
5. de verb.  
Isaia.

## §. VII.

Oy se muestra el Padre liberal, el Hijo reconocido, y el Espiritu Santo secundo.

Con todo esto, señores, sea fin de mi discurso y encañecimiento fundado en lo mismo, que obscuramente alcançamos: El Padre Eterno no anduvo liberal en la generacion de su Hijo, porque como enseña S. Tomas, y toda la Escuela de los Teologos, no le engendrò libremente, sino forçosa, y necessariamente: *Ex necessitate oportet se ipsum intelligere, ex hoc au-*

D. Th. 4.  
tes. c. 11.

Isa. ibi. n.  
3.

D. Dam. in  
Trisag. vi-  
de D. Hier-  
on. D. Ci-  
ril. Procop.  
Orig. hom.  
4. in Isaia.



*iem, quod se ipsum intelligit oportet, quod Verbum ipsius in ipso sit:*  
 Es necesario que el Padre se entienda a si mismo siempre, y como necessariamente se está entendiédo, necessaria, y no libremente engédra al Hijo: esto es no andar liberal, porq̃ la liberalidad, y largueza pide indiferéncia, y libertad para dar, y poder no dar: le Hijo, no anduvo humilde con el Padre en la eterna generacion, porque siendo igual con el, no se le podia humillar: El Espíritu Santo no anduvo fecundo, porque no produjo quarta persona, ni la pudo producir, porque quedaron exhaustas las facultades del entender, y del amar: pues desempeñense oy las tres Personas Diuinas ( digamoslo assi) muestrese el Padre liberal con el Hijo, dandole potestad en los cielos, y en la tierra, *Data est mihi omnis potestas:* Humillese el Hijo, reconociendo que el Padre se la ha dado, *Data est:* El Espíritu Santo se muestre fecundo engendrando a los hombres de nuevo en las aguas, para que en ellas renazcan Hijos

de Dios por su virtud; *Nisi quis renatus fuerit ex aqua:* Sean los hombres Dios, bautizándose en ellas; *Baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti;* y se conocerà, que hazen oy las tres Personas lo que no hizieron en aquellas processiones por sobra de perfeccion.

O Trinidad diuina! O vnidad Soberana! Trinidad en propiedades, vnidad en essencia! Trinidad de relaciones, vnidad de naturaleza; tres Personas, vn Dios; vn ser en tres supuestos distintos, sin apartarse juntos, sin confundirse indiuidos en las obras; concordes en el amor; iguales en el poder; conformes en la Magestad: Creo q̃ soys trino, y vno, y todos los que me oyen lo creen assi, cautivado la razon, valiéndose de la Fè, a cuya obediencia promete Dios la asistencia de su fauor en la gracia, para assegurar el ver tanto misterio cò claridad en

la gloria, *Ad quã*

*nos, &c.*





DISCURSO DECIMO QUINTO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DEL SACRAMENTO  
 DE LA EVCARISTIA.**

**PREDICOSE EN LA CAPILLA**

*Real en presencia de la Reyna nuestra señora Do-  
 ña Isabel de Borbon en las rogativas que hazia  
 los Inueves por la tarde, estando su Ma-  
 gestad en Zaragoza.*

**SALVTACION.**

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus, Ex  
 Euangel. Lect. Ioann. cap. 6.*



**V**N A puerta cerrada vió el Profeta Ezechiel, que miraua al Oriente en aquel vaticinio, ó profecia de su Capit. quarta y quatro: *Et conuerit me ad viam porta Sanctuarij, que respiciet ad orientem, & clausa est ianua: Cerrado está el postigo, dize el Profeta: Princeps, ipse sedebit in ea, ut comedat panem coram Domino, en el podrá su asiento vn Principe diuino, y comerá su Pan delante del Señor. Hizo dificultad a mi Padre San Geronimo esta posicion de filla, porque si bien se mira, desdize de la pompa de vn trono magel-*

*Ezech. ca.  
 44. na.*



D. Hieron.  
lib. 13. f. p. r  
Ez.

magestuoso ponerla a los umbrales del palacio; siempre está en el retrete mas oculto, y lo q̄ mas admira al Doctor Maximo, es ponerla a la puerta estando cerrada, y en ella alimentarle solamente de su pan; empero examinadas las circunstancias del caso descubren visos de vn secreto misterioso: *Clausam dixit portam, quia nemo potest corporis, & sanguinis Domini pro maiestate rei Sacramenta cognoscere*: El postigo cerrado es este Sacramento del cuerpo, y de la sangre de Christo nuestro bien: El principe Divino es el Hijo de Dios, que en estos accidentes emboçado, come de aqueste Pan, que sustenta a los hombres: Llama puerta cerrada estas especies, porque no caen debaxo del examen humano, solo se referuò el inquietar sus sellos a la luz de aquel Dios, que está escondido, ò a quien gustare de iluminar con su gracia: Pues oy depende del el examinar sus rayos, quiero pedirla a su mano liberal, llegandome a llamar a la puerta de gracia, que es su Madre; dandola para obligarla la petition, que dexò en esta ocasion el Angel; AVE MARIA.

*Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus*: Ex Euangel. Lect. Ioann. cap. 6.

§. I.

*El poder vencido a manos de Amor en el Sacramento del Altar.*

OY salen a desafio el amor; y el poder de Dios; el poder confiado en los esfuerzos de su omnipotencia, y el amor en los alientos de su voluntad; el poder se promete trofeos: viendo que no ay dificultad que no vença, y que lo que no implica, lo pone en execucion, y q̄ sino contradize, lo exe-

cuta poderoso: El amor que no solo vence lo que es posible, sino que estiendo los brazos aun mas alla de la imposibilidad, se promete gloriosos vencimientos: *Amor non accipit de impossibilitate solatium, non recipit de di. difficultate remedium, & nisi ad desiderata peruenerit, necat amantem*, dixo San Pedro el Chrylogo: Nunca se dà por satisfecha la voluntad con executar lo posible; a lo imposible aspira el fuego de sus afectos, no halla consuelo en vé-

pet. Chryf.

cer



cer dificultades, qualquier deseo pone en execucion, aun q̄ toque en los terminos de la impossibilidad; porque sino, muriera a manos de sus mismos deseos: Empero la omnipotencia entre su infinidad se ciñe a lo que es posible, en poniendo por obra, lo que no contradice, se ha-lla cō desahogo, y satisfaciō.

Cō delgada pluma Theodoretto escriuió mi discurso en la question 72 del Genesis. Mandale Dios a Abraham q̄ le sacrifique su Hijo, en quien depositō sus esperanças: *Tolle filium tuum, quem diligisti Isaac:* Dame a tu hijo a quié amas, a Isaac; quiero que le sacrifiques, y que me le ofrezcas en holocausto. Obedece el Patriarca sin examinarla voz, ni replicar al imperio, ciego el discurso a la intimaciō del mandato: sale a deshora de casa a poner por obra el sacrificio, y quando ya queria correr los filos del alfange por la garganta del heredero, le detiene Dios diziendo: *Ne extendas manum tuam super puerum, nec facias ei quidquam:* detē el braço Abraham, quede el amago en el ayre, no dē en Isaac el impulso del azero: Ofrecese a la ocasion retoçando vn carnero cō las ramas, y executa Abraham en el golpe de su obediencia:

Extraña, no vulgarmente esta circunstancia Theodoretto, dexando algunos primores, que han tocado aqui los Padres, cargando sobre este amago solamente el pensamiento: Si intēta Dios examinar a Abraham de resignado, y amante, y para tentar su afecto, le manda q̄ dē muerte al mayorazgo, porque en la execuciō de su fineza la impide, sin q̄ se logre tā fina correspondencia: Dē el golpe en Isaac tambien, pues a el se hizo el amago; ò porq̄ el amago solo, y no el golpe de la muerte se ha de probar en Isaac? Sino me engaño, se responde el Docto Padre; en la significacion de estas cosas consiste la noticia de los intentos de Dios: *Isaac typum gerbat diuinitati; Aries autem humanitatis, extendit Abraham manum, & arripuit gladium, ut immolaret filium suum:* El sacrificio de Abraham fue image y figura del sacrificio de Christo: en el se representan las circunstancias de su muerte: Isaac significa alli la diuinidad del Verbo: y el carnero era vna sombra de su humanidad sacrosanta: pues para q̄ se conozca q̄ no se dà por cōtēto con lo posible el amor, sino q̄ tira a lo imposible tambien; quando dà el golpe en lo humano, amague el braço del

Gen. 22. 7.  
2

Genes. ibi.  
num. 12.

Theodor. q.  
72. in Gen.



del amor a lo diuino, porque quede satisfecha tirando a los impssibles la voluntad.

Que se dexee rendir, y sugetar el poder a las fuerças del amor, notò profundamente S. Iuan Chrylostomo dando luz a vnas palabras del Capitulo 6. de San Iuan: *Sciens Iesus quia omnia dedit Pater in manus*: Introduce al Redemptor con noticias ciētificas de que tenia todas las cosas en sus manos, y como tanteando cō esse conocimiento, si el poder, q̄ le puso en ellas su eterno Padre, se ajustaua, y alcāçaua lo que queria emprender, y si esta ciencia con que le introduce, tiene visos de tātco, crece la dificultad: porque, q̄ quede intentar, que el obrarlo le pueda ser difícil? Ay dificultad alguna, que se pueda resistir a los esfuerços de su braço soberano? Tan difícil es la hazaña que ha menester considerar en sus bienes? Y entrar en consejo con la cōsideracion, para medir su caudal: Aueriguemos el fin, que en el examen del se ha de delazer la duda: Trataba Christo de cōuertir a Iudas, y pretēdia conuertirle, por medio de su poder: dixo el Chrylostomo con florido ingenio: *Ipsum Iudam potentia sua conuertere in bonum*: Para esso entra en consulta de los bienes, q̄

possee? si, por esso aduertidamente añadio Ruperto: *Sciens, quia omnia dedit Pater in manus, idcirco lauit pedes discipulorum*: Que porque tenia todas las cosas a la disposicion de su mano poderosa, por esso se humillò a lauar los pies de sus discipulos, y consiguientemente los de Iudas aleuoso, que fue, como si dixera; apartòse el traydor de su amistad por dinero, y le quiere bolber a fuerças del interes: por esso pone a sus pies todo lo que possee, poniendo en ellos las manos, y en las manos tantos bienes, como son los que estan a su disposiciō; Aora pregunto yo; conuertiose Iudas? No, y quando le ve el Demonio venir con los alientos de poderoso a Christo, persuadcle a Iudas, que no espere? Y que haga resistencia, quando le llegue a lauar? En ninguna manera, solo Pedro se escusò de admitir el rendimiento: Pues dexemos esto aqui, y ponderemos otro lugar de San Iuan: Tratò el Hijo de Dios de dar su cuerpo en mājara, cifrando todo el esfuerço de su amor en vn vocado: dasele a Iudas aun viendo sua aleuosia, y elen recibendole, sin permitir a su poca Fè mas platos, se salio del combite para tratar de venderle; *Cum acce-*

Ruperti

Ioan. c. 13.  
num. 3.

D. Chryst.

Ioan. c. 13.  
num. 30.

pisset



*piſſet bucellam, continuo extuit,*  
 para q̄ se apresura esse tray-  
 dor tanto aora: pregunta San  
 Cirilio Alexandrino, porque  
 no espera, como esperò a q̄  
 le lauen? Quien le aconseja, q̄  
 huya? O que ve de nuevo en  
 Christo, q̄ le huye el cuerpo  
 temeroso? *Ne ſcintillam in ani-*  
*mo accenderit, ac perinde illumi-*  
*nauerit magna precipitem agit*  
*Diabolus celeritate,* temio el  
 Dominio q̄ se fuera encen-  
 diendo la centella del amor  
 en el coraçon de aquel hom-  
 bre, y q̄ si se detenia, se auia  
 de conuertir: en verdad, que  
 es bueno esso; ha visto venir  
 a Christo armado de su po-  
 der, y no le presuade, q̄ se  
 huya, y quando viene en el  
 pan, le aconseja, q̄ se alege?  
 Que trae de nuevo emboça-  
 do en el trigo, q̄ le tiene mas  
 medroso? Es q̄ ya en el pe-  
 leana con las fuerças del a-  
 mor, si antes le armaba el po-  
 der con sus alientos, y como  
 Dios amante, y enamorado,  
 se sobrepone a si mismo (di-  
 gamoslo assi) como omni-  
 potente, le teme mas el De-  
 monio, quando se arma del  
 amor, q̄ quando llega a valer-  
 se de las armas del poder.

En este grande, y venera-  
 ble Sacrameto veo cifradas  
 oy estas victorias del amor  
 diuino: Imposible le pareció  
 al poder, q̄ Christo se que-  
 dalle con los hombres, quan-

do por medio del morir se a-  
 uia de ausentar de su compa-  
 ñia, porq̄ el irse y quedarſe,  
 implica contradiccion, y con  
 todo esso vemos q̄ se q̄da en  
 el pã, sin q̄ la diuision, q̄ haze  
 la muerte, le alexe; *Caro mea*  
*vere est cibus, & ſanguis meus vere*  
*est potus,* no dize oy en voca de  
 S. Iuã? no solo q̄ su carne es  
 comida verdadera, sino tãbiẽ,  
 q̄ su cuerpo està debaxo de  
 los accidẽtes del pã? presẽte  
 no lo tenemos? Si pues como  
 tã emboçado, q̄ si le vamos a  
 buscar, ni le vemos, ni encon-  
 tramos? quiẽ puede cõponer  
 este imposible, de partirſe cõ  
 q̄ darse quãdo el poder se sa-  
 tisfaze cõ ausentarse, y partir-  
 ſe? Esta es obra del amor,  
 q̄ vèce impossibilidades: pues  
 quedese, aunq̄ se ausẽte, a fu-  
 erça de amãte Christo, porq̄  
 finezas tã grãdes se reduzgan  
 solamẽte a la voluntad.

Alẽtemos esta cõsideraciõ  
 cõ vn grãte reparo de Psello  
 Docto Escritor; Quiso, como  
 poderoso Dios, entrar al pe-  
 cho, y coraçõ de la alma, y ha-  
 llò, q̄ a su omnipotẽcia no le  
 bastaua su capacidad, era limi-  
 tada esfera para el poder de su  
 virtud infinita; no pudo ètrar  
 todo Dios, y assi se cõtẽtò cõ  
 entrar sola la mano por los  
 resquicios de los sentidos,  
*Dilectus meus misit manũ suam*  
*per for. mem* no dize hablan-  
 do por ella el Espiritu Santo?



Es el caso, dize Psello; q̄ no cupo Dios, como omnipotente en su pecho, y contentose có llegar con la mano detrás del corazón: *Sponsus in interiori eius tabernaculo noluit habitare, sed illum, ut qui comprehendere non potest, minime capiebat: hoc enim manu sponsi, ea que sola replebatur:*

*Psellus in Cantica.*

*Cantic. ibi num-1.*

Mas veo q̄ dize luego: *Comedi fauum cum melle meo*, q̄ como a todos Dios y le hallò detrás de sí, ciñendo su inmensidad en vn breve vocado, pues q̄ nouedad es esta, allí la mano sola, y aquí Dios todo, y entero? Si, que allí va poderoso, pero aquí viene enamorado; y no alcanza el poder a executar las traças, que dà el amor, para conseguir los fines, q̄ pretende alcanzar.

No quiso el Abbad Ruper- to reducir a luz comun verdad tan asentada, è ingeniosa, y así reparò ondamente, en que Christo nuestro bien no hizo milagro alguno en la noche de la cena siendo quando parece, que los auia de obrar mas prodigiosos, pues instaba la ocasion como fatal de la conuersion del mundo, y se responde con vn piadoso encarecimiento: *Facta cœna cessauit patratis miraculorũ*, que acabada la cena, se le des- hizo, al parecer, a Christo el taller de hazer milagros; Exageracion es grande: como pone al poder raya vn Padre

*Rupert.*

tan eminente? quien jamás puso limite a los alientos de su brazo poderoso? y mas en las materias de hazer milagros, que son infinitas? Que no esta en esto, se reconuiene Ruper- to, sino q̄ esta cena es el combite del amor: donde estan los imposibles, q̄ puede hallanar sola la volúntad: pues retirese el poder, q̄ mira solo a lo posible, y dese por vencido, quando trata el amor de obrar sus marauillas, q̄ como imposibles no cae debaxo de su jurisdiccion.

Estos los triúfos, son estas las vitorias del amor de Dios en el Sacramento del altar: estos los imposibles executados en el pan diuino, donde por componer elirse con el quedarse, dà su sangre en bebida, y su cuerpo en manjar: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

§. II.

*Para quedar en Dios vna alma, se ha desnudar de todo lo que no fuere Dios.*

**D**E lugar esta clausula a las demás del Euangelio, y aunq̄ pedía sus sentidos misteriosos mas dilatada poderació quiero ceñirme a este discurso breue, por dar lugar a las demás: *Qui manducat meam carnẽ, & bibit meũ sanguinem, in me manet, & ego in illo.* El q̄ come mi carne, y bebe mi sãgre queda en mi, y yo que- do



do en el: ¿es quedar el hombre en Dios, y Dios en el hombre? Dexar la vida de hombre, y viuir vida de Dios: desnudarse de las sombras de lo antiguo, vistiendo luzes de lo nuevo de Dios, con visos tan soberanos, que todo lo que es humano, quede transformado en lo diuino.

Con ingenio grande San Ambrosio lo ponderò en el Capitulo 5. de los Cantares: Introduce dormida (despues de auer comulgado) a la alma enamorada; así lo significa en sus palabras la Esposa: *Comedi fauum cum felle meo*: Llega el Esposo amante, en medio del silencio de la noche, y con fineças nacidas de sus afectos llamó a sus puertas desvelado; y cuydadofo; *Aperi mihi Soror mea*, la dixo: Abreme Esposa, y Hermana, que gusto descansar de mis desvelos, gozando los regalos de tu conuersacion agradable, y dulce; Embaraçada la alma con las voces de Dios, respondió vnas palabras, que a la primera luz, mas parecen desden, que secreto misterioso: *Expoliam me tunica, quomodo induar illa?* Heme desnudado ya, como bolueré a vestirme vna vez desnuda? En verdad, que no sè yo, en que estriba la dificultad, replica S. Ambrosio, que no halle mo-

do la Esposa, para boluer a vestirse con los mismos arreos, de que poco antes se despojò: *Quomodo, dize? Imposible la parece?* Si, se responde con doctrina, y eloquencia: *Tanta est vis consummata emendationis, ut in quandam redeat pueritie spiritualis etatem, quae vias erroris ignoret, crimen, et si velit, non possit admittere, quomodo induar illa?* Si el vestirse la Esposa, dize San Ambrosio, es boluer a los defectos, que antes de comulgar, la manchaban el ama, y quien llega al còbite de Dios Sacramentado, defuerte ha de desterrarlos, que nunca mas los ha de abraçar, responde acertadamente, que ignora el modo de boluerse a vestir, que quié se desnudò de los achaques antiguos para recibir a Dios en espies de pan, no ha de saber boluer a los accidentes de la enfermedad, que dexò.

Tan otro has de quedar, o tu que desnudo llegas a esta, mesa soberana, que te deues olvidar de lo mismo, que fuiste: si vna vez te despojaste de la culpa por vnirte a este Señor por medio de la gracia, que te dà en esta comida, no repitas el vomito del pecado, ignora los caminos de los vicios, que tan errado anduuieste, diferente has de ser del que eres antes que fuesses combidado:

D. Amb.  
serm. 22. in  
Psal. 118.

Cant. c. 5.  
num. 1.

Cant. ibi.  
num. 3.



do: tan desemejante a ti mismo, que no parezcas hombre, sino Dios: esto es, quedar Dios en ti, y tu quedar en el: *In me manet, & ego in eo.*

Confirma este pensamiento el Capitulo 39. del Genesis Torpemente afectuosa solicitò a Iosef su Señora amante: y el con casta resistencia dexò la çapa en manos del peligro, y boluio las espaldas al riesgo de su torpeça; y para apagar el fuego, que se podia encender entre los verdores de su lozania, la dixo:

Gen. c. 36.  
vum. 6.

*Quomodo possum hoc malum facere?* Como he de poder hazer este mal, ni executarle? Buena ignorancia porcierto, le replica San Gregorio, la respuesta auia de ser; que no quiere ofender a su señor, ni ser ingrato a sus fauores, que es responder conforme a las finezas de vn buen correspondiente: empero, que no puede, no lo entiendo; De donde le ha nacido esta imposibilidad? De su agradecimiento, se responde San Gregorio: *Quibus ostenditur, quia bona, quæ assecutus fuerat, repente memoria intulit, & malum, quod se pulsabat, eiecit, & quia percepta gratia meminit, vim culpe imminentis fregit:* Acordòse Iosef, en el riesgo de la culpa a que le solicitaua, que era ofensa de su dueño, de quien

D. Greg.  
Magnab.  
30. moral.  
c. 18.

auia recibido excessos en los fauores, y pudo tanto con el la memoria del bien, que le auia hecho, que le impossibilitò para el agrauio, y así responde, q̄ no le puede ofender: *Quomodo possum hoc malum facere?* Que en vn pecho agradecido, han de quedar tan impossibles las ofensas, que se ha de ignorar el modo de su posibilidad.

No solo no has de tener alientos para ofender a vn Dios, que francamente te beneficia, sino q̄ has de quedar inhabil, para ofenderle: no solo no has de boluer a la ocasion de la culpa, sino que no has de poder repetir el camino de sus danos: Si vna vez le recibiste, y en si mismo te hizo tan singulares mercedes, quando se ofrece el lance del pecado, escusate con tu impossibilidad, *Quomodo possum hoc malum facere?* Quando intentare cautiuarle los sentidos la hermosura engañosa, y a parente, di, q̄ tienes a Dios en el coraçon, y que ya es imposible hazerla lugar, *Quomodo possum hoc malum facere?* Quando quiere tu despeño la memoria del agrauio; y te inclina a la vengança acuerdate de los bienes que te haze tan gran Señor, y la respuesta sea, q̄ no le puedes ofender, a imatacion



cion de Iosef, que a fuer de agradecido, tiene por imposible la execucion de vna ofensa: *Quomodo possum hoc malum facere? Y* siguiendo a la Espola en sus enseñanzas, q̄ vna vez despojada, de todo lo que es defecto, le parecio imposible el boluerle à repetir: *Exfoliauit me tunica, quomodo induat illa?*

## §. III.

*Para quedar en Dios el que le recibe, no ha de tener ojos para ver otra cosa fuera de Dios.*

**A** Mas dilatadas ponderaciones me estan llamando estas palabras; *In me manet, & ego in eo*, Solo ha de quedar en Dios el que comulga, y Dios ha de quedar en el, tan ageno de lo que Dios no fuere, que no ha de tener vista para ver otra cosa fuera de Dios, porque quien llega a las dichas de vnirle a si, y tenerle dentro del pecho, no ha de tener ojos para ver criaturas, se ha de satisfazer con la vista sola del Criador.

Que agudamente lo ponderò San Paulino explican-

do vn lugar del Capitulo diez y seis de los Iuezes: Quitaronle a Sanson la copiosa madeja del cabello hermoso, en que estaua librada la fuerza de su virtud; Ya saben todos el caso: el engaño es conocido de aquella muger lasciuia, a quien descubrió el secreto, pues no contentos los Filisteos con los desprecios de tan mysterosa melena, le sacaron los ojos tambien: pues dize el Texto sagrado, que dando passos el tiempo, *Iam capilli eius renascenti captiui, & Principes Philistinorum conueniunt in vnum: Sintiò Sanson, que los cabellos le nacian otra vez: Trata de tomar vengança de sus enemigos, reconociendo en si restituidos los alientos primeros, y no trata de pedir, que le buelva Dios los ojos: Extraña mucho San Paulino este silencio en Sanson, y para examinar el porque no los pide, propone vna dificultad: si ve por la experiencia, que Dios se ha desenojado, ya pues le restaura vn bien de dos, que le quitò, por que viendo le buelue los cabellos, no se alienta a pedir, que le restaure la vista tambien? Que es la causa, pregunta, de enmudecer, pa-*

Judic. 16  
num. 22.



D. Paul.  
epist. 4.

ra vna suplica, al parecer, tã justificada: Ayla muy grande, dize Paulino: *Forſitan Sanſon receptis propter futurum myſteriũ crinibus recipere ſimul, vt amiſſerat oculos, idcõ non deſiderauit, quia Virtus illa cœleſtis gratiæ internis ſana luminibus corporeo non egebat obtutu*: Sintio Sanſon que le renacia el cabello, y q̄ tenia principio ſu reſtituciõ de vna virtud diuina que tenia dentro del pecho: pues no apetezca viſta ni quiera pedir ojos, que quien tiene a Dios dentro de ſi, ò alguna virtud ſuya, no los ha de tener para ver otra coſa fuera de Dios.

Iſai. c. 6.  
num. 1.

Disfarçõ eſte ſentimiento el ignima de Iſaias, que haze luz a todos viſos: *Vidi Dominum ſedentem ſuper ſolum excelſum, & eleuatum, & ea que ſub ipſo erant replebant Templum: Seraphim ſtabant ſuper illud: ſex ala vni, & ſex ala alteri: duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant*: Viõ a Dios ſentado ſen ſu trono, viõ tambien Seraſines que eſtauan en pie, y volaban con las plumas que ſalian del enamorado pecho, porque con las otras quatro ſe cobrian los pies, y el roſtro: Aſſi lo ſietẽ algunos, como he explicado otras vezes; por eſſo leen; *Duabus velabant facies ſuas*, declarando q̄ eran

ellos: y no Dios, a quien vendaua: San Iuan Chryſoſtomo entiende, que eſtos Angeles aqui, ſignificaron los Fieles que aſſiten, y que acompañan a Chriſto en la Eucariftia: *Et ſi vos quidem Rex ad conuiuium vocet cum timore accumbitis, cibosque appoſitos cum reuerentia, & ſilentio ſumitis, Deo autem vos ad ſuam menſam vocante, Filiumque ſuum vobis apponente. Vbi Angelicæ poteſtates aſſiſtunt cum timore, & tremore: Vbi Cherubini velant facies ſuas, atque Seraphini cum tremore clamant, &c.* Pues porque cubren los ojos quando eſtan teniendo a Dios, y mas en el Sacramento? Antes los auian de abrir, para eſtar mirando ſiempre los realces de eſſe bien, que llegaron a alcançar; y mas ſiendo el manjar miſmo que eſtan deſeando ver: *In quem deſiderant Angeli proſpicere*: Claro eſtã, mas fue enſeñança a los hombres a quien representauã, y darles vna liciõ del modo con que han de auerſe en recibiendo eſte pan; que en llegando a apoſentarle, y a vnirle conſigo miſmos en los retretes del pecho, han de vendarſe los ojos a todo lo que es criaturas, y dexarlos ſolamente abiertos a lo que es Dios.

D. Chryſo.  
hom. de  
Chriſt. mi-  
rac.



Cant. c. 5.  
num. 2.

*Ego dormio, & cor meum vigilat*, dezia entre sus defenganos el alma; cerrados tengo los ojos del cuerpo en el sepulcro de vn sueño profundo; pero los del coraçon despiertas centinelas: pues quié la obliga a essas atéciones de los sentidos interiores, y a esos descuidos de lo exterior? Ella explica el origen de sus desuelos; *Comedi fauum cum melle meo*; auia acabado de Comulgar, de recibir a Dios en vn bocado: pues cierre al múdo los ojos, y abralos sola mente para Dios, que quien llega a las dichas de tenerle consigo, Dios ha de ser solo a quien ha de mirar; *In me manet, & ego in illo*.

Cant. c. 5.  
num. 1.

§. IV.  
Dios se ciñe en vn bocado porque ajustado a nuestra corta capacidad le podemos recibir.

Que el hombre pueda q̄ dar en Dios, no parece imposible; pero q̄ Dios quede en el hombre, no se como puede ser: No es inmenso? Si: y por su inmensidad no ocupa todo lugar? Es verdad; pues quien podrá abrazar a vn Dios inmenso? Como podrá caber en el coraçon del hombre teniendo

los espacios tan limitados? Esto es lo grande de su amor q̄ se sabe ceñir a fuerça de sus afectos, y estrechar su inmensidad para poder caber en quien llega a recibirle có disposicion.

En vnas repetidas, y bien comunes palabras descubrió nueva senda mi Padre S. Geronimo para descurrir este punto: *Sapientia edificauit sibi domum, miscuit vinum, & percussit mensam*, dize el Espiritu Santo: Edificò vna casa la sabiduria, preuino en ella vna mesa, y mezclò el vino antes de començar a comer en el vanquete: Quien viò jamàs aguar el vino a los combidados, y esto anticipadamente? El aguar la bebida espera siépre al gusto de los q̄ han de beber: Es verdad, sino fuera esta preuension misteriosa, dize el Maximo Doctor: *Miscuit*

Proverb. c.  
9. n. 9.

*Vinum diuinitatis sue arcana capere non valentibus assumptæ humanitatis sacramenta patefacis*: Era Dios el que estaua en las especies del vino que se auia de beber, y a Dios por su inmensidad nadie le puede recibir: pues templese la grandeza, acomodese, para que pueda caber, porque sino la templara, no pudiera encerrarse en los senos ceñidos de nuestra cortedad,

estas son las finezas nunca



explicables del Amor de Dios en estos blancos accidentes, adonde resplandece su voluntad liberal: en circulo tan breue, en centro tan abreviado se estrecha todo Dios, a quien no puede abraçar ni la tierra, ni el cielo; y con todo esto se ajusta a esfera tan limitada porque quiere aposentarse en el coraçon humano: y aunque por su inmensidad no ay pecho alguno, en que pueda caber, busca traças su afecto para que le reciba, sin que le estorue toda la inmensidad.

En vna descripción que haze de Dios San Iuan en el primer Capitulo del Apocalypsi veo estas finezas dibuxadas tambien: Dize que viò vna Persona en quien se representaua el Hijo del hombre, siempre con las insignias sagradas de Sacerdote: *Vidi similem filio hominis vestitum pedere, & pracinctum ad mamillas Zona aurea*: Los pechos, dize que traía ceñidos con vna cinta de oro: Marauillosa pintura si se atiende a la significacion, porque como los pechos significan la abundancia del amor, ceñió aquel Dios los raudales copiosos de sus infinitos afectos, porque no nos anegasse el golpe de su voluntad: Esto es muy assentado, pero en el como los

ceñe està la duda; y ya que quiere estrecharse, porq̄ ha de ser de oro el ceñidor? No es simbolo del amor el oro? En el no se retrata lo aquilatado de la caridad? Pues si su caridad se significa en los pechos, como se estrecha con otro amor? Porque si el abismo de su voluntad nos anega, porque es limitada la capacidad del hombre, se ceñe con otro amor, ò por mejor dezir, con otro respecto q̄ le mira para que ajustandose cõ el respectiuamente, tenga para recibirle suficiete proporcion: Con que si parecia imposible que Dios quedasse en el hombre, porque su inmensidad no es limitable, ajustada y ceñida, por la fuerza del amor cabe en su pecho, y viene aquedar en el; *In me manet & ego in illo.*

## §. V.

*Es milagro que vn Principe favorezca con igualdad a los suyos, & Dios los obra en el Sacramento, porque todos los hombres participen igualmente de sus fauores.*

**N**O se estrecha a estas finezas solas nuestro Principe Diuino en este Sacramento Soberano, a otras  
mas,

Apocaly.  
c. i. v. 13.



mas, y mas crecidas le haze estender la infinidad de su amor, y se descubre en las mismas palabras esta dilatacion de su voluntad: El que comiere mi carne, y bebiere mi sangre, queda en mi, y yo quedo en el, es la promessa de este Dios enamorado: Es digna de aduertencia la igualdad del prometimiento: Todos los que le comieren dignamente han de ser iguales en el quedarse en el? Si, que como en este Sacramento se muestra Rey, y señor, y es el mayor milagro de los Reyes que beneficien con igualdad a los suyos, los haze en la Eucharistia, para que todos le gozen, sin que 'aya desigualdad.

Que fue el mayor de todos los milagros la institucion de este misterio admirable enseñò Santo Thomas: *Miraculorum ab ipso factorum maximum*: y San Clemente Papa le diò nõbre de estupendo entre todos los prodigios: *Stupendum super omnia miraculum*: y en que consiste la grandezza de esta marauilla? Veamos como conduce a los intentos de mi proposicion: En que la substancia del pan, y del vino se conuierte toda en la substancia del cuerpo y de la sangre de Christo: Pues

de esse milagro nace, que todo Christo se dà a todos igualmente; y es la razon evidente, y clara, porque por el mismo calo que la substancia toda del pan se conuierta en la substancia del cuerpo, y estè alli Christo con estilos de substancia; *Iuxta modum substantie*, como dize el Theologo, no puede estar partido, sino esforçoso que estè todo en la Hostia, y todo en qualquiera parte, y consiguientemente se ha de dar todo a todos, y todo a cada vno con igualdad Es doctrina profunda del Angelico Doctor en la 3 part. q. 76. artc. 4. respondiendõ al primer argumento, donde dize: *Quia igitur ex vi huius Sacramenti est in Altari substantia corporis Christi quantitas autem de mensura eius est ibi concomittanter, & quasi per accidens: Ideò quantitas dimensua Corporis Christi est in hoc Sacramento non secundum proprium modum (vi scilicet sit tota in toto, & singule partes in singulis partibus) sed per modum substantie, cuius natura est tota in toto, & tota in qualibet parte: Que quando la substancia estã en alguna parte por razõ de la cãtidad, ha de estar al modo de la misma cõtidad, y como ella es diuisible, segun sus partes ha de estar la substancia alli indiuisiblemente: empe-*

D. Tho. 3.  
p. 1. 76.  
art. 4. ad 2.

D. Thom.  
op. 57.

D. Clem.  
Roman. in  
Clem. de  
de reliq.  
& Vener.  
Sanct.



ro si la substancia esta por si misma (como està la substancia del Cuerpo de Christo en este Sacramento) ha de estar forçosamente con estilo de substancia y como de si es indiuisible, està con modo indiuisible: Esto es en la Hostia toda, y toda en qualquiera parte: Esto no es verdad? Si, y tan cierta, que es de Fè: Luego no puede dexar de comunicarse Christo totalmente, y todo a todos los q̄ le reciben? Eſto està muy asentado, y a eſto ordena este prodigio, que es sobre todos prodigios? Si, que como en los Reyes es el mayor, q̄ todos gozen igualmente sus fauores; quando en este Sacramento se muestra Rey soberano, executa marauillas sobre todas marauillas: para que se facilite, que le participan todos con eſta suma igualdad.

Exod. ca.  
16. n. 15.

Es muy del caso el manà de que Dios proueyò a los Hijos de Israel en la soledad del desierto, y tiene mucho misterio el modo q̄ les mandò que ruiessen en cogerle, para les siruiesse de alimento: *Colligat vnusquisque ex eo, quantum sufficit ad vescendum Gomor per singula capita:* Tome cada vno, les dize, lo que le fuere bastante para comer: Reparò el Abulense en el

mandato, y le hizo dificultad, que mandasse el Señor, que fuesse en todos la medida igual, porque si entre tanta gente era fuerça q̄ fuesſen de desigual complexion, lo era tambien, q̄ los vnos huiesſen menester mas cantidad del manà, q̄ los otros: no necessita vn niño de tanto sustento como vn hombre: pues porq̄ se les dà eſse manjar con tanta igualdad a todos? El Abulense con su mucha erudicion responde muy al proposito, porq̄ resuelue la duda, diziendo, q̄ Dios obraua alli vn especial milagro; porq̄ disponia de suerte aquel manà celestial, q̄ vna misma càtidad satisfazia igualmente al pequeño q̄ al grande, al de menor, y mayor complexion: Gran marauilla por cierto; a que se puede ordenar? Que significò el manà? Era figura de este alimèto diuino, con q̄ Dios susteta al hombre entre accidètes de pan, y como auia de mostrarse en el verdadero Rey, y en los Reyes es milagro beneficiar igualmète, executò aquel prodigio con la misma igualdad en la figura, y la sombra, q̄ en la verdad del misterio le auian de participar.

De donde infiriò Iosefo vna enseñança a los Reyes: *Hoc autē (dize) à Deo fuisse factum,*

Abulens.  
quest. 7.

Iosephus.



*Ut tolleretur locus contentionis, & ne maiores opprimerent minores;* que quiso Dios obseruar esta igualdad con los hijos de Israel, porque ella sola conserua, sin contencion las Republicas: impide las opresiones q̄ haze al pobre el poderoso? estorua la enemistad, porque quita la causa de la emulaciõ embidiosa, que la antelacion ocasiona; y como es tan conueniente para los Reynos la paz que de la igualdad se engēdra, hizo este milagro grãde, para mostrar q̄ en el luyo nadie ha de ser preferido en el bien a los demàs; *Colligat vnusquisque ex eo, quantum sufficit ad vescendum* Gomor per singula capita.

Dizo S. Iuan Chrysostomo en confirmacion de este assumpto vna cosa bien graue, y particular sobre aquellas palabras de San Pablo: *Et panis quem frangimus nonne communicatio Corporis Christi est?* Reparò con mucho ingenio en el porque quiso Christo, y preuino, que el Cordero, q̄ era figura suya, quando auia depender de los braços de la Cruz, no se partiesse, ni se diuidiesse: *Os non comminuetis ex eo,* no se dice en el Exodo en el Capitulo 12? Y en este Sacramento Venerable manda, que le diuidan, y repartan a los Fieles; No es el mismo

Cordero en vna, y otra parte? Pues porque gusta de darse crucificado con esta diferencia, con que Sacramento se comunica? Empeño-se en la respuesta con su florido ingenio el docto Padre, y resoluiò la duda con agudeza especial: *Quare addit quod frangimus, hoc in Eucharistia vedere licet, in Cruce autem minimè; sed quod in Cruce passus non est in oblatione patitur propter te, & frangi sustinet, ut oues faciet:* En la Cruz Christo representaua el papel de los inferiores, sacrificandose por los hombres a su Padre, empero en el Sacramento el personage de Rey, de Prelado, y de Pastor; pues no se diuida alli, dese al Padre entero todo; mas aqui dese partido, para que todos participen del, y atendiendo a la igualdad que en esso deue guardarse, obre el milagro mayor, haziendo essa diuisiõ con vn modo indiuisible, para que conozcan todos, que si en los Reyes lo es el ser igual en los fauores con todos; en la Eucharistia los obra, porque en su teatro haze el personage de

Rey: *Et frangi sustinet propter te.*

(:!:)



El que nace destinado a tener posesion de este pan, y deste vino es el mayor, y primogenito, aunque ay nacido despues.

**D**A Christo la razon en la clausula siguiente, por q̄ ha de quedar en el, el que comiere su carne, y en la razon q̄ dà se encierra vn nuevo misterio: *Nam sicut misit me vivens Pater, & ego vivo propter patrem, & qui manducat me, & ipse vivet propter me:* porque quien llega dignamente a comerla, vivirá vida por el, semejante a la que el Padre le comunicò: Si esta vida, de q̄ habla, es no menos q̄ eterna, pues es la q̄ el Padre Eterno le comunicò ab eterno; como es posible q̄ el hõbre la llegue a gozar, si el recibirla es en tiempo? Porq̄ consiste en esto la grandeza de este vino, la excelencia de este Pan; q̄ siempre q̄ dà la vida, la da con antigüedad.

Gen. 25.  
num. 22.

Veamos si con nueva luz puedo apoyar mi proposiciõ en dos Capítulos del Génesis: Peleava Jacob con su hermano en el vientre de Rebeca; *Collidebatur in utero parvuli:* y el fin de la lucha era por llevar la antigüedad en el nacimiento: Sucedio, que Esau

se diò primero a esta luz, y aunq̄ nació a vn mismo tiempo Jacob, fue entre los dos el postrero, porq̄ salio despues asido al pie de su competidor: *Protinus alter egrediens flatum fratris tenebat manu, & idcirco appellavit eum Jacob:* Quié no dirá, si mira solamente al contexto desta historia, q̄ no avia de ser el mayor Esau? Pues yo le hallo menor en el mismo Capitulo: porque viendo Rebeca q̄ batallauan en sus mismas entrañas, consultò a Dios el suceso, y respondiò la el Oraculo, q̄ serviria el mayor al menor: *Maior serviet minori,* y q̄ naciendo postrero, ganaria el mayorazgo, como si fuera más antiguo en edad: Ay mas estraña contradiccion? Esto como puede ser? Sin duda està la solucion de la duda en el Capitulo 27. Llegò Esau a pedir a su Padre que le bendixesse, para que en su bendiccion quedasse cõ la mayoria; y respondiòle Isaac: *Frumento, & vino stabiliui cum, & tibi post hæc fili mi vltra quid faciam?* Llegò tu hermano Jacob con tus pieles, si mentidas, y le bendixe ya en el pan; y en el vino, y fuera de esto no me queda mas q̄ darte: San Paschasio entendiò por el vino, y el pã el cuerpo, y sangre de Christo: *Hoc est aperte dicere firmavit cum pane*

Ibi. 25.

Ibi. 27.

Ibi. 27.

ne



D. Pasc. de ne Corporis Christi, & vino san-  
 Sacramen. guinis, in quibus illi eterna ma-  
 corp. & nebat abundantia: Pues quede  
 sang. mayor Jacob, aunque nació  
 primero Esau, que si entrò en  
 possession de tan diuino te-  
 foro, le publica tan mayor,  
 aunq̄ naciesse despues; *Maior  
 seruiet minori.*

Es muy parecido a este el  
 suceso de Zaran: Sabida es  
 la historia: Luchò tambien en  
 el vientre de Tamar con Fa-  
 res su hermano, con preten-  
 sion cada vno de nacer anti-  
 cipado: Zaran sacò valeroso  
 el braço a esta luz comun, y  
 la partera le aclamò por pri-  
 mero, atandole por señal vna  
 cinta colorada: *In qua obste-  
 trix ligauit coccinum, dicens. Iste  
 egredietur prior:* Emperò vien-  
 do Zaran la purpurea ligadu-  
 ra, retirò el braço otra vez, y  
 diò lugar a su hermano para  
 que en el nacer lleuasse la de-  
 lantera: *Ille verò retrahente ma-  
 nu, egressus est alter.* Ahora repa-  
 ro yo en toda esta relacion, y  
 hago vna dificultad, para a-  
 poyar mi discurso: como pu-  
 blica con tanta confianza la  
 partera que ha de ser mayor  
 Zaran, si la desmiente tan bre-  
 uemente el suceso? Si nace  
 Fares primero, como se veri-  
 fica que Zaran lo ha de ser?  
 Ello es implicacion manifest-  
 ta, si ya no es, que esté es-  
 condido en esta yenda el mis-

terio. San Ireneo, el Chry-  
 sostomo, a quien sigue Teo-  
 doreto, sienten, que aquel còr-  
 lison con el color purpurco 42.  
 era figura de la sangre de D. Chryf.  
 Christo; y San Cyrilio fue del *hom. 6. in  
 mismo parecer: Coccinum s̄z. Genes.  
 tibissimum Christi sanguinem sig-  
 nificat:* Pues que maravilla es,  
 que le publique por prime-  
 ro a Zaran, si ha llegado a çò-  
 seguir aqueſta sangre precio-  
 sa: asegure que es mayor, *pud Lip-  
 aunque ha de nacer despues, pom-  
 pues la antigüedad es siem-  
 pre del que entra en su pos-  
 session; In qua obstetrix ligauit  
 coccinum, dicens; Iste egredietur  
 prior:* que mayor felicidad?  
 que mas crecida dicha todas  
 las mayorias vincula Dios a  
 quien come de este pan: En  
 este vino se libra el mas rico  
 mayorazgo: quien dexa de a-  
 limentarse con el? si en el se  
 encierran los bienes de vna  
 vida tan durable, que goza  
 fueros de vna eternidad? *Nã  
 sicut misit me viuens Pater, &*

*ego viuo propter Patrem, &*

*qui manducat me, &*

*ipse viuo propter  
 ter me.*

(!!)



§. VI.

Quien dà todo lo que tiene, lo tiene todo: esta es la grandeza de la liberalidad, q̄ en lo mismo que reparte, halla ganancia.

**Q**ue comunicò a los hombres la misma vida, dize, q̄ le comunicò su Eterno Padre, y que se queda con ella, aunq̄ nos la dà: No puede negarse que como es vida de Dios, y Dios es su misma vida, dexara de ser Dios, si dexara de tenerla; y así aunq̄ nos la dà, se queda con ella: Bien; emperò añado yo, que si fuera posible que se apartara del esta vida que concede, se quedara con ella aunque la diera; porque son tales las traças, y ardidés de la largueza, q̄ haze que el liberal no pierde, sino que tenga aquello mismo que dà; *Sciens, quia omnia dedit Pater in manus*, dixo San Iuan en su Capitulo 13. Que sabia Christo bien nuestro, que le puso su Padre todas las cosas en sus manus, que fue entregarlas todas a su potestad, como sintió Chrysostomo, Eutimio, y Teofilacto, *Omnia tradita sunt potestati eius*: y en que ocasion advierte el Evangelista con tan cuydadosa atención, que le entregò todas las cosas el Padre? Alberto

Magno con bien nueuo entendimiento, dize, que fue quando se consagrò: *Omnia potestati eius in manibus tradita dicuntur, cum in manibus accepit panem, dicens; Accipite, & manducate.* Còfiesso q̄ me diò mucho que reparar esta respuesta de tan Gran Doctor, porq̄ auia otras ocasiones en que poder San Iuan dezir de Christo, que tenia todos los bienes: en el monte no refiere q̄ diò a cinco mil personas de comer con cinco panes? No fue en aquel combite donde se alargò el braço de su poder a lo mas que la largueza pudo estenderse? pues porq̄ no dize aquí que lo tiene todo? Y en la ocasion q̄ dà su cuerpo en el pan, dize que todo goza, y que todo lo posee? Porque en el monte, si diò a muchos de comer, no diò en aquellos panes todo lo que tenia; pero en el Sacramento se dà a si mismo, y en si todo lo que cae debaxo de su poder; pues no se diga allí, que lo tiene todo, quando no dà todo lo que tiene; mas aquí que lo dà todo, diga que todas las cosas estan en su posesión: *Omnia potestati eius in manibus tradita sunt, cum in manibus accepit panem, dicens; Accipite, & manducate.*

§. VII.

Ioann, ca.  
13, num. 1.

D. Chrys.  
Eutimius,  
Theoph.

Alberti.  
Mag. serm.  
in Cana  
Dñi.



§. VII.  
 Con ser luz la vida, que da Dios  
 en este Sacramento, no explica, que  
 la da como luz, porque se al-  
 ça con el nombre de  
 Myſterio de  
 Fè.

**V**ida, dize, que nos dà, y  
 no menos que diuina,  
 pero no dize, que es luz: Tra-  
 tando el mismo S. Iuan en su  
 capitulo primero de la gene-  
 racion eterna, y temporal  
 del Verbo, no dize de el que  
 era vida, y que eſta vida era  
 luz? *In ipſo vita erat, & vita*  
*erat lux hominum:* Pues ſi quã-  
 do ſe da en carne, dize que es  
 luz eſta vida, porque ſiendo  
 la miſma, paſſa en ſilencio, q̃  
 es luz, quando ſe da en pan?  
 Yo me he dado a penſar, que  
 como eſte Sacramento es por  
 antonomafia myſterio de Fè,  
 y ſe alçò con eſte nombre, pa-  
 rece que afectò en el, mas q̃  
 en otros myſterios, ſu cono-  
 cimiento obſcuro, para que  
 en el cautiuaffen mas los hõ-  
 bres la raçon, y entendimiẽ-  
 to, y ſus noticias ſe reduxeſ-  
 ſen reſignadas todas a la lum-  
 bre de la Fè; q̃ tiene menos  
 de luz reſpecto de ellos, que  
 obſcuridad.

Authoriza eſta verdad el  
 capitulo 9. de Iſaias, donde  
 quenta q̃ vio al Señor ſenta-

do cercado de Serafines, y q̃  
 cada vno de eſtos eſpiritus  
 nobles tenia ſeis alas, con las  
 dos cubrian los pies, con las  
 dos cobrian el roſtro, y con  
 las otras volaban: *Vidi Domi-*  
*num ſedentem ſuper ſolium excel-*  
*ſum, & eleuatum: Seraphim ſta-*  
*bant ſuper illud; ſex ala vni; &*  
*ſex ala alteri, duabus velabant*  
*faciem eius, duabus velabant pe-*  
*des eius, & duabus volabant:*

Mucho han notado aqui los  
 comentadores, è Interpre-  
 tes, yo con licencia de todos,  
 fundado en la enſeñança de  
 los Padres de la Igleſia, he de  
 ſeguir diferente camino; San  
 Aguſtin, a quien ſiguieron  
 muchos con Origines, y Be-  
 da, entienden por eſtos pies,  
 que cubrian los Serafines la  
 humanidad de Chriſto: y el  
 Apoſtol San Pablo por la ca-  
 beça la diuinidad; *Caput Chriſ-*  
*ti Deus:* de donde infero, yo,  
 que en aquel trono Dios qui-  
 ſo repreſentarse conſagrado  
 eſpecialmente, porq̃ ſi bien  
 en la carne ocultò ſu ſer diui-  
 no, ſiempre descubrio el hu-  
 mano, empero en pan eſcon-  
 dio el humano, y el diuino  
 debaxo de la Capa de ſus ac-  
 cidentes; deſuerte, q̃ el embo-  
 çarle la humanidad en los  
 pies los Cortefanos hidalgos,  
 y en la cabeza la diuinidad,  
 fue porq̃ en aquel teatro, dõ-  
 de ſe repreſentaban las fine-

*Iſai: cap. 6.*  
*num. 1.*

*D. Aug.*  
*lib. de eſ-*  
*ſentia di-*  
*uin.*

*Bed. ſup.*  
*Exod. c. 12.*  
*Origin.*

*homil. 1. in*  
*Iſai.*

*1. ad Cor.*  
*c. 11. n. 3.*



zas de su amor, hiziesse el papel de amante, como le auia de obrar en este venerable Sacramento: pues aora pregunto yo, para q̄ los Serafines estienden las otras plumas? Y vuelan forcejando, como dixo Forerio, para leuantar el vuelo? *Alas agitabant*, porque teniendo el misterio entre las alas, no le pueden conseguir, y así las vaten, por si pueden alcançarle; para enseñar a los hombres, que en la consideracion de Sacramento tan alto, por mas q̄ quiera remontarse el pensamiento, no le podran conocer, y que quando mas le tienen, menos se dexa alcançar: *Duabus velabant faciem eius, duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.*

La Fè es quié lleva la pluma en este Sacramento venerable, con conocimien- to obscuro: y así cō sus lum- bres, solas se puede rastrear; ella es, quien hizo saber, que ay real distincion entre substancia, y accidētes; misterio, q̄ no alcançò con su luz ningun- a ciencia; quando, sino fue por ella, se supo, que era inherencia vn modo de existir el accidente, distinto del mo- do de existir de la substancia? Que Filosofia alcançò los ofi- cios de la cantidad vizarra de la substancia, sino en esta noticia tan nueva en filoso-

far? Donde se conocio, q̄ era extension al todo, y no al lu- gar la esencia de la quanti- dad, sino en este misterio? Que vn mismo cuerpo pu- diesse estar en tan distintos lu- gares, y multiplicar presen- cias, quien lo llegò a imagi- nar? Solamente la Fè pudo vécer estas dificultades, pues remitanse a ella sola las plu- mas de entendimiento, apri- sione las alas de la razon, en que por mas, que se remòte, si la luz de la Fè no le sirue de Norte, se vendrà a quedar a escuras, con ser su luz em- buelta en obscuridad.

#### §. VIII.

*Tanto se precia Dios de dar vida en este pan, que tiene Zelos de que otro manjar le comunique.*

CON auer dicho q̄ es mñ- jar, que viuifica, dan- do la misma vida q̄ Dios go- za, prosigue en las demas clausulas, repitiendo el mis- mo efecto vna y otra vez: *E- go sum panis viuus, qui de caelo descendit*, porque mas abaxo añade preciandole de que es pan viuo; que descendio de los cielos, y que no es como el manà que comieron los antiguos, y que murieron des- pues de auerle gozado, por- que



que el es pan, que eterniza a quien le llega a comer: *Non sicut manducauerunt Patres Vestri manna, & mortui sunt, qui manducat hunc panem, viuet in aeternum*, y que fin tiene en estas vfanias, y blasones? Y ya que se gloria de que comunica vida, para que se contraponen al manà celestial, que embia a los del Israel; y siendo manjar suyo, dize del, q̄ murieron los que comieron del? Es bien que le desdore, siendo alimento suyo? Que no lo dize, por defacreditarle, si por descubrir, y mostrar sus zelos, que como se precia tanto de ser manjar, que dà vida, como zeloso publica, q̄ otro no la puede dar.

Es Texto bien especial el capitulo 3 del Genesis: Peca Adan inobediente comiendo de la fruta, que Dios le auia prohibido, Baxa el Señor a castigar su pecado, y la pena que le dio, fue echarle del parayso, donde le auia trasladado: *Et emessit eum Dominus de paradyso voluptatis*: Muy justo es esse destierro en vn hombre tan ingrato, pero la causa porque le destierra, hemos de hallar en la misma letra, y tiene mucho misterio: *Ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vite, & comedat, & viuat in aeternum*: Porque no estienda la mano,

y tome tan bien la fruta del arbol de la vida, y viua eternamente comiendo de ella, q̄ diga? Que le destierra de esse jardin de deleites, por transgressor de sus diuinos preceptos, es castigo ajustado a la grauedad de la culpa, y esto auia de dar por causa; pues son correlatiuos culpa, y pena pero que dà por motivo; porque no coma del arbol de la vida, no lo entiendo. Facil es la inteligencia, dize Ruperto Abad, pues està la razon en las palabras embuelta: *Et viuat in aeternum*; Era efecto de aquel arbol dar vida, y conseruarla, a quien gustase la dulçura de sus frutos, pues como essa excelencia la tenia Dios reseruada para su Hijo, quando se diese en manjar, desterrò a Adà, porq̄ no los comiesse, usando como de zelos, de q̄ huuiesse otra comida, q̄ viuificasse al hombre, siendo grandeza reseruada para si: No aya, como si dixera, de quien se pueda dezir, q̄ dà vna vida inmortal, y aunq̄ tenga essa virtud esse arbol de la vida, impedasele, q̄ obre con Adan estos efectos: escusese la ocasion de q̄ se la pueda dar, q̄ como yo me he de dar en alimento a los hōbres, no quiero, q̄ otro susteto les comunique el viuir; porq̄ yo como mājtar

*Rup. in cōment. sup. c. 6. Ioan. & in Cāt.*

Gen. c. 23.  
n. 3.

Gen. c. 22.  
n. 2.



sea solo quien se le dè: *Ego sum panis viuus, qui de cælo descendendi, non sicut manducauerunt Patres vestri manna, & mortui sunt, qui manducat hunc panem, viuet in æternum.*

O pan diuino! O manjar soberano! En quien el Amor de Dios obrò finezas sobre su mismo poder, pues se extendieron aun mas allà de la posibilidad; Encended en vuestro amor los coraçones humanos, para que os correspondamos con fuego de voluntad, y no se quede frustrada tan amorosa llama: Hazed de suerte, Señor, que quando os llega a recibir el hombre se sacie con tan gran bié, tanto, que no tenga vista para ver otro bien diuerso de vuestros bienes: Y pues vuestra caridad os sabe ceñir de suerte, q̄ os limita, y ajusta a nuestra corta capacidad: Sea essa demonstracion, para q̄ os cõseruemos en el pecho agra-

decidos, reconociendo que soys verdadero Rey, quando os vemos repartir igualmente los faouores: y pues a los q̄ os recibẽ, los destinais a tanta felicidad: Disponed estas dichas de manera, que no se pierda por culpas la mayoría que se vinculò a este trigo. No se malogre vuestra diuina largueza, para que asegureis las ganancias que intentais en los mismos beneficios que liberal concedeis: que todos os prometemos de venerar este misterio de amor, cautiuando la razón, prendiendo el entendimiento, caminando con la luz q̄ la Fè sola nos dà; para obligaros con esse rendimiento resignado, a que nos deis los auxilios de la gracia, con que alcancemos la vida que se cifra en este pan, como en

prenda de la gloria, *Quam*

*mibi, & vobis,*

*&c.*





DISCURSO DECIMO SEXTO  
**EVANGELICO**

**EN LA**  
**SOLEMNIDAD DEL VENERABLE**  
**SACRAMENTO DE LA**  
**EUCCHARISTIA.**

**PREDICASE EN LA IGLESIA DE**  
*la Magdalena de Madrid en la celebre Octa-*  
*ua de los Esclavos del Santissimo*  
*Sacramento.*

**SALVACION.**  
*Cavo mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus; Ex*  
*Euangelic. Lect. Ioan. cap. 6.*



**E**L Amor para fer firme todo lo executa por si mismo, y para acreditar su generosidad, nada de lo que haze lo quiere para si, sino para quien ama: En la execucion de todo lo que quiere grangea firmeza, y en el no querer nada para si, logra trofeos de liberal magnificencia: Mostrando vn Dios amante, y por amante hombre; que poco interesado era consigo; que vtil, y prouechofo a los que bien queria: Hizo vn combite grande, instituyò (digo) el Sacramento admirable de su Cuerpo, y de su Sangre, y en el quiso enamorado dar a entender su firmeza, y a conocer su liberalidad,



Luc. c. 22.  
v. 15.  
L...

Coia asientada es q̄ Christo comulgò: assi lo prueban los Doctores sagrados de aquellas voces repetidas de San Lucas: *Desiderio desideravi, hoc Pascha manducare vobiscum*: En vuestra compañía tègo de comer; desuerte, q̄ siendo vno solo tenia dos presencias la natural, y la milagrosa, y estaua el mismo Dios consagrado dentro de si por consagrar? y si preguntais a los Doctos, q̄ interesò Christo comulgando, os daràn por respuesta, q̄ no tuuo interes, pues ni adquiriò la gracia, ni la gloria, ni creciò en los auxilios, porq̄ desde el instante de su concepcion gozo todos los bienes sobrenaturales en sumo grado, y con perfeccion cabal; los Apostoles, si y los que dignamente le reciben, que como fuente caudalosa de la gracia, los llena, y colma de sus abundantes Dones. Aora, pues, si esto es verdad, para q̄ comulgaua? Ahí està, embuelta la fineza del misterio: Para mostrar el amor, q̄ todo lo hizo por si, hizo este vanquere esplendido, hazaña tan releuante, que el braço de su poder no le pudo obrar mayor; mas para manifestar su generosa largueza, y q̄ no era para si, sino para nosotros: Dios no interesò nada comulgando, siendo nosotros los q̄ lo logramos todo, todo lo hizo por si, y nada para si; antes si, para mi todo.

O firme voluntad! O liberal amor! O afecto franco! Si assi alargais a los faouores las manos, seguro puedo pedir, que oy las estendais, para comunicarme vn rayo de vuestra luz, vn rasgo de vuestra gracia: De sus lumbres necesito para vn ceñido discurso; siempre se ha de conseguir por intercession de la Virgen: y el medio para alcançarla, es pedirla q̄ interceda con la suplica comun;

AVE MARIA.





*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus; Ex Euang.  
Lect. Iuan, cap. 6.*

## §. I.

*No ay riesgo en el amor, sino el de  
la ausencia; y así le cautela Christo  
en el Sacramento de la Eu-  
charistia como mayor  
peligro.*

**E**L mayor peligro de la voluntad es la ausencia de quien ama, por esto dixo (hablando del amor) vn antiguo Poeta: *Quantum oculis animo tam procul ibit amor. Que quanto se diuierde de la vista, se aleja tanto del coraçon: Veamos la proposicion sin gastar tiempo en exordios, y preambulos escusados en el Capitulo veinte y seis de San Lucas; Niega a su Señor San Pedro a la voz de vna criada: Et accessit ad eum vna ancilla dicens: Et tu cum Iesu Galileo eras: At ille negauit coram omnibus, dicens: Nescio, quid dicis, fue de timido, ò cobarde? No, porque S Marcos dize, q metió mano a vn alfange en medio de vn escuadrón, que venia a prender a Christo, y cortò a vno la oreja: Vnus autem quidam de circumstantibus educens gladium, percussit seruum summi sacerdotis, & amputauit auricu-*

*lam eius dexteram: Pues como a qui tan animoso, y valiente, que en medio de tanta gente se atreue a dar vna herida, y allí tan poco alentado, que no reconoce a Christo, y le niega a la voz sola de vna muger flaca, y debil: Porque estaba aqui presente la persona, a quien amaba, y allí se auia ya ausentado, y no ay mayor tentacion para que el amor desfmaye, que la ausencia de quien se ama; que a su vista nunca supo acertar al pecho el miedo, de que vna vez se hizo dueño con su poder el amor.*

En vencer este peligro libra el amor sus finezas: quien vence esta tentacion se califica de amante: quien quisiere examinar a su amigo, de que lo es, ha de probarle en la ausencia: Pide a Elias Eliseo, q le doble su espíritu al partirse, y el Maestro respondió: *Si videris me quando tollar a te, erit tibi, quod petisti, si me videres en el tiempo, que me a partare de ti, alcançaràs lo q pides: pues q necesidad ay, que le vea quando parte, para darle lo que pide? No fuera bien, que le hiziera el beneficio, quando le tiene presente?* Para que quando

4 Reg. c. 2.  
num. 10.

Mat. c. 16.  
num. 69.

Marc. c. 14.  
num. 47.



se ausenta dize, q̄ le quiere hazer? y con q̄ fin para darle esse duplicado Don le dize q̄ si le ve, le concederà doblado? No ven que pretende Elias aueriguar su amistad, y examinarle el afecto; como? Viendo si olvidaua: No lo entiendo, explicome: El coraçon de quien ama, se regula por los ojos: *Quantum oculis, animo tam procul ibit amor;* y al passo que el amor falta, y se alexa de la vista, se va desuiando del pecho q̄ amoroso le abrigò: Pues quiero ver si Eliseo me està mirado al partirme, y no me pierde de vista quando me voy ausentado, que si perseuera viendo, indica que dura amando, y es indice que no oluida, el que en la ausencia mirò: *Si uideris me, quando tollar à te, erit tibi, quod petisti;* que fue como si dixera: Es tan peligroso amar en la ocasion de vn retiro, que apenas lo que se ama se ausenta de quien le quiere quando es el oluido cierto: son tan breues las distancias entre olvidar, y partirse, que el mas fino echa en oluido la mas estrecha amistad, luego que el amigo falta: pues quiero ver, si me ve, esto es sino me oluida al tiempo q̄ he de faltarle: q̄ si viendo permanece, mostrarà que vence amando los riesgos, con q̄ en

la ausencia peligra, la voluntad.

Empero por otro lado nos enseñò la experiencia, que la ausencia en sus retiros auia la voluntad: y asegura con mas fuego los accidentes de amor: Que naçen estos achaques de nuestro grossero afecto, es assentado en los q̄ alcançan las leyes del amor, quando es perfecto, noble, fino, aquilatado; en su grosse-ria toca descaecer con la possession del bien, y poner sola la fuerça en su falta, y priuacion: Sin duda atendiendo Christo a estos achaques villanos, dixo en boca de S. Iuã; *Ioan. c. 16. Si enim non abiero, Paracletus nõ ueniet ad uos:* Sino me ausentare de uosotros, no vendrà el amor Diuino, no porque estorue por si la presencia de este Dios sino porq̄ conforme a nuestro natural flaco, mas obra Christo pensado, q̄ visto, y assi pone en ausentarse toda la seguridad.

Como enseñada la Esposa en las leyes del querer, q̄ aprendiò de Dios su Esposo en la escuela de su Amor dixo, al ver que se ausentaua, no sintiendose con forças para sufrir su retiro; *Reuertere dilecte mi;* basta de ausencia, queriendo: biẽ puedes ya dar la buelta, que me falten los alientos para tolerar la llama que ha auia-

Ioan. c. 16.

n. 7.

Cant. c. 2.

n. 17.



auuado mi deseo: Bueno es que sepa el Esposo, replica el dulce Bernardo, que le ha de buscar el alma cō mas crecidos ardores, y que se alexe sabiendo que llamado ha de boluer, eicuse esos torcedores: O que no alcançais los fines, responde el Melifluo Padre: *Fortè ait, ideò se substraxit, quo auidius reuocaretur teneretur fortius*: Conocia Dios q̄ su Esposa le amaua cō gran firmeza, pero como no se facia, quié llega a querer de veras, viendo que pueden crecer, hasta que vea sus aumentos, buscò modo de aumentarlas: y como? ausentandose: q̄ como la ausencia auuia, y haze que crezca el incendio, solo en su ausencia hallò el medio para crecerla el ardor.

*Amor magis sentitur, cum eùs prodit indigentia*: dixo San Augustin, y lo refiere Santo Tomas: Los accidentes de amor se sienten mas viuamente quando falta lo que se ama: Esso como puede ser, si en las ausencias peligra la voluntad? Porq̄ pelea con su mas fuerte contrario? Por esso mismo responde Ricardo de San Victor: *Supra modum autem, imò supra naturam ignis conualescit in aqua, quia amoris incendium magis aestuat ex alterutra contradictione, quam inualescere posset ex mutua pace*: El a-

mor no es fuego? Si: quando en vn horno encendido cae de agua vna porcion corta, no se auuia mas su llama? La experiencia nos lo dize; tan lexos dà desmayar con essa contradiccion, que antes crece su eficacia, y se vne mas en sus fuerças para salir victorioso; pues assi es el bié querer, q̄ auuia mas sus volcanes, quando la ausencia pretende vencer con su hostilidad; *Quia amoris incendium magis aestuat ex alterutra contradictione, quam inualescere posset ex mutua pace*.

Luego se viene a los ojos la implicacion q̄ se embuelue en tan contrarios afectos: como es posible que cause la ausencia oluido, y que aliente los cuydados, y auue mas los acuerdos? Es muy facil la respuesta, dize Gilberto Abad: *Falsus amor, & simulatorius absentem obliuiscitur, presenti blanditur*: Ay dos especies de amores, vno fingido, imperfecto, villano: otro perfecto, verdadero, noble; el rustico se oluida viendo ausente lo que ama: el hidalgo en los retiros se enciende, crece, y auuia: y assi si pudiera componerse de algùn modo, que estan de presente yn hombre se pudieffe ausentar, y pudieffe presentarse, quando mas ausente, auuarà

D. Bernar.  
ser. 47. in  
Cant.

D. Augu.  
lib. 10. de  
Trinit.  
D. Tho. 1.  
2. q. 25. art.  
2. ad 1.

Richard.  
tract.  
de quat.  
gradib. vi  
lent. charit

Gilbert.  
Abb. ser.  
4. in Cant.



uarà la ausencia, no olvidará, con que se cautelaran los achaques del olvido, y que darà compuesto esse linage de contrariedad.

Oy sin duda amate Christo, quisso allanar esta implicación opuesto en este Sacramento venerable, *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus*, dize en lengua de S. Iuã: Mi carne es verdadera comida, y mi sãgre bebida verdadera; no solamente asegura, que es manjar su mismo cuerpo, que es verdadero sustento, q̄ mantiene, y que alimenta, sino tambien, que està oculto debaxo de ellas especies; pues como si està presente, no le vemos, ni encontramos, si le vamos a buscar? Y si dize, que està en ellas, como no le descubrimos? Desembocese, para que le hallemos: No ven, que en este misterio se presenta como ausente, por ganar con essas traças la correspondencia al hombre, y assi desuerte se emboça, que aunque presente, no le puedan ver, que como es este misterio, vn Sacramento de amor, quiere cautelar olvidos: y si su ausencia auia de ocasionarlos, si absolutamente se alejara, haze que su ausencia sea embuelta en su cercania, porque texida, y mezclada su presencia con su au-

sencia, no se desmaye el afecto; antes si se auue el fuego, y se fortalezca mas.

Estos ardides de amante, y estilos de enamorado nos dexò escritos el amor diuino en el tercer Capitulo de los Cantares, donde introduze a vna alma con deseos de ver a Dios, que auiendo gozado ya de su presencia, y a lagos, se alentaba abuscarle ansiosamente, viendose carecer de sus dulçuras: *In lectulo meo quesiui per noctes, quem diligit anima mea*: No vna sino muchas noches le he buscado desvelada, ya estediendo por hallarle los braços en el fosiago, y quietud de las tinieblas; y a tantas atenciones vigilantes, a tantos cuidados centinelas, no se ha permitido ver: Aora no es de aduertir mucho, dize ingenioso Paschasio, que quiera bien el Esposo, y que sabiendo las leyes, y estatutos del amor, que se goza en vezindades, haga del que se retira? Y no es de notar tambien, que por saber sus preceptos, venga poco antes penetrando montes, y fatigando collados, por estar cerca de la alma? *Ecce iste venit saliens in montibus, transliens colles*: Y que se ausente tan presto, que la obligue, a que le busque por las calles, y las plazas?

Cant. 3.  
num. 1.

Cant. 6.  
num. 8.



Cant. c. 3. n. 3. Pernicos, & plateas, haziendo ostentacion de sus incendios; Nunquid quem diligit anima mea vidistis? Y que estè tan cerca de ella, que a pocos passos le encuentre?

Cant. cap. 3. n. 4. Y que estè tan cerca de ella, que a pocos passos le encuentre?

D. Bernar. ser. 74. in Cât. Paululum cum pertransissem eos, inueni quem diligit anima mea: Que torcedores son estos para vn pecho enamorado? No veis, responde Paschasio, que son traças del amor, y ardides de vn bien querer: Is, & redit pro ben-

placito suo quasi visitans diluculo, & subito, & frequenter absens videtur, ut sponsa amor acrius inflametur: La ausencia sola por si, es ocasion del oluido; embuelta en la cercania, auia mas los ardores con que se halla el coraçon: Pues hagala esos retiros, empero no se la alexe: estè tã cerca, y vezino, que a breue espacio le encuentre, que con esse stratagemã cauterarã los olvidos, que por si sola la ausencia auia de ocasionar.

Esso haze el amor perfecto, y de mucha calidad, dize con florido ingenio el Docto Simon de Cassia. Pierdese Christo en el Templo, y conociendo su Madre la perdida de su Hijo Dios, buelue ansiosamente amante a buscarle a la Ciudad, y hallòle entre los Doctores;

y dize el Texto sagrado, que le hizo esta pregunta vestida de admiracion; Et dixit Mater sua ad illum: Fili, quid fecisti nobis sic? Hijo como con nosotros has vsado deste estilo?

Mucho ay que admirar aqui, dize el interprete agudo: Mirum est, quod numquam Matrem

Simon de Cass. l. 2. c. 24. Virginem legimus Iesum Christum, præter quam hic filiali vocabulo nominasse: Ad magnum mysterium res ipsa reducitur, quod reuentus Christus à Matre Virgine filius appellatur. Porque en esta ocasion sola llamó a Christo Hijo su Madre? algũ misterio se esconde en darle este nombre aqui, quando en otras ocasiones no leo que se deò: pues que fin tiene la Virgen en vsar aora esta voz, y titulo regalado? Et sit spes nostra solidior (responde con nouedad) quod velut piã Matrẽ, impossibile fuit à pio Filio derelinqui: En las ausencias ay riesgos de oluido en la voluntad; amor, q̄ no oluida en ella, indica su calidad, manifiesta su nobleza: Pues para que se conozca q̄ en la ausencia de tres dias, que hizo Christo de su Madre, el suyo no peligrò; le llamó Hijo al hallarle, mostrando que el amor mutuo; que auia entre Madre, y Hijo, no le desmayò la ausencia, antes si, le hizo crecer. boluiò Gilberto Abad a los afectos

Luc. c. 2. n.

48.

Simon de Cass. l. 2. c.

24.



Cant. c. 3.  
num. 2.

afectos del alma, que como la vió maestra de las leyes del querer, conoció q̄ se vfanaua, de que no incurrió estos riesgos: *In lectulo meo per noctes quæram, quem diligit anima mea.* Tan enamorada estoy, y tan finamente amo, que he de buscar a mi Esposito, no vna, sino muchas noches: pues porq̄ no ha de buscarle en el discurso del dia, la pregunta Giliberto? Se aquilata mas acaso la llama de los afectos buscando a lo que se ama en tiempo de obscuridad, q̄ quando el dia resplandece? Claro està, responde sabio en los preceptos de amor: *Noctes eius frequenter interpollantur absentia sponsi: Cum adest lux est, cum abest, non est, beata planè, que dilecto adhæret tota die, & querit illum totis noctibus:* Quando se alexa de la alma, el Esposito Dios, es noche; quando està presente, es dia; pues diga la Esposa santa que en la noche ha de buscarle, y sea esse su blason, q̄ si la noche es la ausencia, buscandole en ella, muestra, que por mas que Dios se ausente; ni peligran sus memorias, ni ay riesgo en su voluntad:

Por cautelar estos riesgos, que la voluntad humana suele ausente padecer, se esconde Dios en el pan, se oculta en sus accidentes; y assi se au-

senta, y presenta por euitar el peligro, y para auuiar la llama, que regularmente apagan las ausencias del amor, *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

§. II.

*Gusta mucho Dios, que el hombre le reciba muchas vezes, porque se agrada de obras de su peregrinacion.*

**Q**ui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo, es la clausula siguiente. El q̄ comiere mi carne, y bebiere mi sangre, queda en mi, y yo quedo en el. Reparo, por no entrar por camino muy trillado, sino por senda especial, en que dize Dios, que le comamos, mas no determina tiempo, q̄ si bien ay precepto de comulgar vna vez, lo dexa oy indiferente al precepto, y al consejo; como si dixera Christo: Llegad a comerme siempre; se vna vez por obligacion forçosa, y otras espontaneamente; gustadme de su pererogacion, q̄ se hazen mucho lugar en mis agrados las obras que nacen de afecto libre, y espontanea voluntad.

Es

Giliberto.  
serm. 1. in  
Cant.



Es al intento bien particular el Texto del Capitulo segundo del Genesis: Formò Dios al primer hombre, y apenas le diò la vida con el aliento de su respiracion, quando refiere Moysen, que le infundiò vn misterioso sueño; *Immisit Dominus soporem in Adam:* y quando estaua dormido llega el Señor, sacale vna costilla vistela de carne, y estando ya fabricada en muger, ponela delante de los ojos para que le rindiesse obediencias de marido: Despierta el primer Pariente, y dixo: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea:* Este si aora, q̄ es huesso de mis huesos, y carne de mi carne: Hizole nouedad a San Bernardo aquella palabra, *Nunc;* y dificulta ingeniosa, y dulcemente: Aora dize el primer hombre, que la costilla es su huesso? Aora la llama su carne? Es posible que aora solo la reconoce por propria? Antes de aora no lo era có más rigor, y propiedad? Pues porque aora solamente se vfana, que es huesso suyo? *Hoc nunc os ex ossibus meis:* Esto parece que muestra, que no le era proprio antes: Ay mas misterio en las palabras de Adan, responde el Melifluo Padre: Es verdad que era suya antes la costilla, no lo duda, mas

tenia la propiedad con vn dominio natural, y necessario, por quien era señor de ella, como de los demás miembros de su cuerpo: Emperò aora, no solamente es suya por essa forçosa, sino tambien por sugesion espontanea, y voluntario rendimiento, pues libremente se le viene a rendir como a proprio dueño: y es de tanta estimacion vn rendimiento q̄ se haze voluntariamente, que no le parece a Adan que nunca ha sido tan suya, como aora que se le rinde de su libre voluntad: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea;* que fue como si dixera: aora si q̄ tengo la propiedad de esse huesso, pues de su querer me nace el tenerle en possession: *Scio creaturam omnem* (dize sobre estas palabras con dulçura San Bernardo) *velit nolit, subiectam esse Deo, scilicet Creatori, sed à creatura rationali voluntaria subiectio queritur, ut voluntarie sacrificet Domino;* habló con mucho misterio el Padre de los viuentes: El huesso q̄ le quitaron, aunque no quisiera era suyo; pero aora se sugeta voluntariamente, y se le viene a rendir de su voluntad: Esto es lo que se estima, que tener el dominio por sugesion forçosa, no merece tanta estima como el q̄ se tiene,

Gen. c. 2.  
num. 21.

Gen. ubi n.  
13.

D. Bern. in  
flor. l. 2. c.  
28. in hac  
verba.



ne, y goza por rendimiento espontaneo, y por libre sugesion.

De donde viene a entenderse vn dificultoso texto de la epistola a los de Efeso en el Capitulo 5. en que despues que el Apostol hizo menciõ de las bodas, y desposorio de Adan, dize: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia*: Gran Sacramento es este, gran misterio, que Adan llame a la costilla huefso de sus huesfos aora; que la dè nombre de suya, no quando la tiene en si, sino quando la tiene fuera de si: pero yo digo, q̄ tiene este misterio su grandeza en Christo, y en su Iglesia, alli es donde yo hallo misteriosa admiracion: Como? Yo lo explicarè: La Iglesia Esposa de Christo, saliò de su costado, como saliò Eua del costado de Adan: saliò sugeta, y rendida embuelta en la agua, y la sangre, en la agua se representò el Bautismo, en que vna alma se haze, y regenera hija de Dios, y renuncia al demonio con sus bienes (si sièdo suyos lo son:) En la sangre este licor, y bebida celestial con q̄ alimenta, y sustenta reuniendola consigo: pues viendo Christo a su Esposa formada entre las olas de la sangre, y de la agua, en que

despedida del mundo se le entregaua por su voluntad, la dize: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*: Esta si, aora, que es huefso de mis huesfos, y carne de mi carne: que si bien es verdad que antes era mia por natural y forzoso dominio, no estimaua yo tanto esta sugesion; aora si que me lleva los ojos, porque soy dueño, y Señor hecho por su voluntad, pues libremente se me viene a rendir: Fue discurso graue de Sã Iuan Chrysofomo: *Magnè hic subindicauit sacramentum hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea, sicut inquit Apostolus, Eua ex latere Adam prodiit, ita nos ex Christi latere, hoc enim ex carne eius, & ossibus eius, autem ex sanguine illo, & aqua tunc nascimur, tunc alimur*: Donde pensais (Escriue con pluma de oro) que tauo su grandeza aquel Sacramento de las palabras de Adan? En Christo, y en su Iglesia: Viò Adan que la costilla que le sacaron del lado se le rendia ya voluntariamente, y así la llamó suya, aunque antes lo era: Pues así Christo, bien nuestro, viò que su Esposa la Iglesia, en quien se figuran los Fieles, saliendo de su costado entre la agua del Bautismo, y entre la Sangre preciosa que auia de dar en sustento libre, y volun-

Ad Ephe.  
c. 5. n. 32.

D. Chry.  
hom. quæ  
les dicitur  
de suis  
xotes.



luntariamente, se le sujeta-  
ua, y ofrecia por suya, pues  
dize en boca de Adan: Este  
fi que es hueso mio; aora tē-  
go propiedad de el, pues me  
ha hecho dueño suyo de su  
propria voluntad.

Por esso dize Christo a los  
hombres oy; *Qui manducat  
meam carnem, & bibit meum  
sanguinem:* Coma qualquiera  
mi carne, beba mi sangre el  
que quisiere beberla; yo no  
determino tiempo, en todos  
me darè por agradao, mas  
con esta diferencia: q̄ se harà  
en mi estimacion mayor lu-  
gar lo espontaneo porq̄ no  
es de tanta estima lo que la  
obligacion haze, que lo q̄ el  
gusto executa por su libre  
execucion. No quiere Dios  
que llegueis sola vna vez a  
gustarle, muchas si; pero dis-  
puestos; O que pureza de al-  
ma, ò que santidad de espi-  
ritu es necessaria, Christia-  
nos; ò que estrecha vnion cō  
Dios: si la llegais a alcançar,  
repetid este combite; sea vna,  
y otra vez, no os satisfagan  
las de obligacion, y fuerça de  
obras voluntarias gusta; por  
esso no determina, ni el tiem-  
po, ni la ocasion; *Qui mā-  
ducet meam carnem, &  
bibit meum san-  
guinem.*  
(:!:)  
San

§. III.

*El comulgar en pecado con ser de-  
lito tan graue, tiene plaços de ju-  
zio, y se los dan en el Tribunal  
diuino, para poder descar-  
garse el delinquen-  
te por lo que tie-  
ne de pecado  
oculto.*

Comedme, dize el Se-  
ñor, y el modo, como  
le auemos de recibir nos de-  
xò escrito San Pablo: *Probet  
autem se ipsum homo; & sit de  
pane illo edat, & de Calice bibat:  
qui enim manducat, & bibit in-  
digne iudicium sibi manducat, &  
bibit non dijudicans Corpus Do-  
mini:* Prueuele el hombre pri-  
mero, examinese para llegar  
a esta Mesa, auerigue si està  
digno de ser combidado, por  
que si comulga indignamen-  
te, recibe en el Cuerpo de  
Christo su condenacion.

Ponderemos nueuamente  
la palabra del Apostol; *Iudi-  
cium sibi manducat, & bibit,*  
dize que come juicio: Juizio  
supone examen, pide aueri-  
guaciõ para castigar vna cul-  
pa: pues porque la de comul-  
gar en pecado ha de esperar  
para su castigo las dilaciones  
de juicio? Sea esta la explica-  
cion. No es gran delito  
comulgar en pecado? Y tan  
grãde sacrilegio, q̄ le llamarõ  
mi Padre San Geronimo, y *D. Hieron.*  
San

1. Corin. 10.  
II. 11. 28.



D. Chryf. S. Iuan Chryfoftomo, Chryf-  
hom. 60. ticio, y S. Ambrosio, y Teo-  
ad popul. filacto Deicidio, y añaden, q̄  
47. in no cabe en las voces, que ay  
Ioan. oy la significacion de este cri-

D. Amb. Teodoreto le llamó af-  
hom. 7. sesino de Christo, porq̄ en el  
Theophi. in se juntasse la grauedad con la  
1. ad Cor. traycion; y San Cypriano lo  
cap. II. significò todo, dizendo, que  
Cypr. ser. de es vn monton de todos los  
lapsis fauc. contagios de los pecados:

Pues quié comitiere este de-  
lito preñado de tantos, dize  
Pablo, q̄ conie juizio: Todos  
los Interpretes entienden por  
la palabra juizio, condena-  
cion; y reparo, porque vsò  
el Apostol de esta voz juizio,  
y me he dado a pensar, q̄ el  
juizio con el estruendo, y a-  
parato judicial, q̄ dize en es-  
ta voz, dà plaços, y tiene ter-  
minos, espera descargos, oye  
partes. Pues bien, coma su  
condenacion el que comul-  
ga indignamente; pero co-  
male con nombre de juizio;  
que si por graue merece que  
se castigue, por oculto se le  
dà, que se aya de juzgar an-  
tes de castigarse: Graue es pe-  
cudo tan sacrilego, pero por  
oculto alcáça fueros judicia-  
les: que tenga el delinquen-  
te plaços para descargarse  
del, para echar intercessores,  
para arrepentirse, y salir de  
reo, antes q̄ eche Dios el fa-  
llo; que todos estos plaços

judiciales se le dan por secre-  
to, *Iudicium sibi manducat, &*  
*bibit*, a fuerça de oculto se  
depone de graue, que si a  
fuerça de hecho merecia pe-  
na, a fuerça de oculto se le  
dan plaços de juizio.

Tema el que peca a vista  
de los hombres, q̄ el mas es-  
candaloso ha de ser mas gra-  
uemente castigado: Que vn  
hombre no cumpla con sus  
obligaciones en lo mas reti-  
rado, y escondido de su casa,  
malo es; pero en fin le tiene  
empachoso su delito, y tiene  
algun respeto a la luz; pero q̄  
peque en la publicidad don-  
de le miran todos, grande a-  
treuimiento; tema la amena-  
za de Christo el que assi es-  
candaliza, q̄ no se le daran  
plaços, antes que passe por  
los de juizio, se executará en  
el su riguroso castigo.

Determinòse Judas a la exe-  
cució mas torpe q̄ pudo dar-  
se a la luz; Vende a su Maes-  
tro, y entre las congojas de su  
culpa, y las furias desatentas  
de su traycion, atòse vn laço,  
y ahogòse: *Proiectis argenteis*  
*in Templo recessit, & laqueo se sus-*  
*pendit*: pregunta San Drogo  
Obispo Hostiense; Si el amor  
soberano de Christo ha esta-  
do tan sufrido en medio de  
ofensas tantas, y tan enormes  
injurias: como aora permite  
tan defaistrado fin a vn Apof-  
tol

Matth. 27. n. 5.



D. Dro.  
lib. I. de Sa-  
cram. Do-  
minic. pass.

tol fuyo? Si le ve comulgar con intento de venderle, con determinacion de entregarle obstinado: Ya tanta atrocidad le ha dado espera? Como ahora le limita los terminos, y los plaços? *Iam diu erat, re- fuelue el Docto Prelado: Quod à Christo disceserat, & auaritia laqueo se suspenderat, sed quod fecerat in occulto, palam omnibus innotuit.* No ven, adierte San Diogo, que llegò ya a saberse el pecado de Iudas, y a ser, por visto escandaloso: por esso no sufrio mas su desorden Christo: y assi en llegando a saberle la luz, llegò tambien a irritarse el enojo: apenas llegò a ser descubierta la culpa, quando llegò a ser castigado, sin que passasse por los plaços de juicio.

Valgame Dios, los daños que vienen sobre vn pecador de los ojos, que le vieron pecar, folo porque le vieron: mas grauemente peca vn hombre, porque le vean pecar, q̄ por lo mismo q̄ peca, q̄ quien peca por la materia, que delinque, folo comete vn pecado torpe; peca en materia de injusticia, folo cometio vn pecado de robo, pero quien peca a vista de los hombres, mas desgraciadamente peca, que ya no se regula su pecar por la materia en que delinque, sino por el numero de

los ojos, que le ven: con tantos pecados peca, quantos ojos escandalizo; por esso en su castigo no se guardan las reglas de de juicio; antes le castigan, que goze de los plaços de aueriguacion.

Pecan los hijos de Israel con las hijas de Moab, y embia Dios por castigo vna mortal peste; y echa, por decreto especial de Dios, Moysen vn vando diziendo, juntense los Iuezes del pueblo, y adiertan, q̄ manda Dios, q̄ se haga aueriguaciõ sobre los culpados en este delito deshonesto, y a los conuencidos en el los condenen a muerte, y los passen a cuchillo: Apenas auia sonado el çumbido del vando, quando vn moço, por nombre Zambri, llamado de los ojos desembultos de vna Moabita se mezclò torpemete con ella a vista de todo el pueblo: Pero Finees joven alentado: *arrepto pugione perfodit ambos simul.* Informado del zelo de Dios, tomó vn puñal, y los cosió a puñaladas; Reparo, porque siendo el vando, q̄ el castigo de otros delinquentes fuesse despues de auer passado el delito por tela de juicio, premia Dios a Finees por este castigo; antes de juzgado el pecado de Zambri. *Iosefo*, dize que trataba ya Finees pala-

Num. c. 25.

vna n. 5.

Abul. ibi.

Num. c. 25

n. 8.



Ioseph. ci-  
tat. à Cor-  
nel. hic.

bras de casamento con aque-  
lla muger, y que por los ze-  
los le escuso Dios; mas no es  
escusa en zelos tan adelanta-  
dos, pues aun no era su espo-  
sa. Filon le escusa, porque  
fue arrebatado de vn particu-  
lar zelo del honor diuino,  
pero era contradizeirse Dios  
a lo que auia tan poco antes  
mandado, Procopio dize:

Phil. lib. 1.  
de vita  
Moys.

*Hic scortator impudicitie sua atro-  
citate ad iustam iram provoca-  
uit Phinees, quod videlicet in  
conspectu Moysis, & Principium  
suam libidinem exercuit, qua-  
propter, & animum Phinees as-  
trauit, adeo ut nec interroga-  
ret Principem, nec consilium re-  
putaret:* Fue el pecado de

Procop. hic

Zambri hecho a vista de vn  
ejercito, y estauase dicho,  
que si el orden de la justicia  
de Dios es, que se castigue  
el pecado, despues de juz-  
gado, en llegando a ser pu-  
blico, es el orden que se le  
castigue aun antes que se  
le den los terminos de jui-  
zio.

Pues examinese la alma,  
prueuese, si se halla digna de  
sentarse en esta mesa, y ad-  
uertida, que si comulga indig-  
namente sacrilega, que be-  
be, y come juicio, y que aun-  
que la den sus plaços para q̄  
de sus descargos, por ser el  
crimen oculto, sino caben  
en sus terminos, y comerá

condenacion: *Probet autem se  
ipsum homo, & sic de pane illo  
edat, & de calice bibat, qui enim  
manducat, & bibit indignè,  
iudicium sibi manducat, & bi-  
bit, non dijudicans corpus Do-  
mini.*

§. IV.

Quien recibe, y come la carne de  
Christo, se ha de vestir de  
sus calidades, y  
afectos.

**C**omo sigue este destro-  
ço al que indignamen-  
te, consigue felicidades, quié  
dignamente llegare a comer  
a este Dios: y así asegura en  
las palabras siguientes, que  
queda en Dios, y que Dios  
se queda en el, *In me manet,  
& ego in eo:* Que es quedar  
en otro? vestirse de los afe-  
ctos de aquel sugeto, en quié  
queda y permanece: pues por  
comer de la carne de Dios  
nos auemos de informar de  
sus afectos? Si: Examinemos  
la proposicion en el Capitu-  
lo tercero del Genesis ponde-  
rado de Tertuliano. A for-  
mar al primer hombre baxò  
el Soberano Artifice, y en  
forma, y cuerpo aparente. es  
sentimiento de San Agustin.  
Fabricale el Señor con des-  
uelada atencion de su diuino  
cuidado, adorna le de gracias  
natu-



naturales, y sobrenaturales, y dale jurisdiccion sobre todos los arboles del Parayso, solamente le vedò el arbol de la ciencia del bien, y del mal, poniendole expresa ley, que no tocasse a su fruta: *Ex omni ligno Paradyfi comedet: de ligno autem scientie boni, vel mali, ne comedas:* Adan con ambiciones de diuinidad, sospechada alargò la mano inobediende al precepto, y viendo do su inobediencia, se resoluiò Dios de auariguar su desorden; y dize el Texto sagrado, que le buscò, y le diò voz, preguntando, donde estaua: *Adam vbi es?* Donde Estàs Adan? dezia: en verdad, dize Tertuliano, que es buen estilo en vn Dios infinitamente sabio: puede, acaso, no saber a donde esse hombre se ha ido? Puede ignorar el lugar que buscò para ocultarse? Ay cosa que a sus ojos se pueda esconder? No se mide su presencia con su inmensidad, como con su eternidad su ciencia, y sabiduria? Pues como haze del que ignora? Deuamosle al Africano vna delgada respuesta: *Ediscebat autem, vt nobis fideus sterneret etiam affectus humanos: sciebat iam tunc suscepturus etiam ipsam substantiam hominis carnem, & animam interrogans quasi ignorans: Adam vbi es? Vio Dios*

que auia de vestir la carne del primer hombre, que se auia de vnir a ella: Reconociò sus afectos; vio que la ignorancia era, entre sus propiedades, accidente principal: pues quiero dize, vestirme de sus sombras, y apariencias, haciendo del ignorante, que si para vnirse a otro, es menester informarse de su calidad, y afectos, quando preuè que he de vnirme, me hare de su condicion.

Para que el hombre se vsta de los afectos de Dios, y que tenga sus costumbres, se dà en manjar, y en comida, porque hazen los alimentos a quien los come de su misma calidad: Tanto, que como refiere Clemente el Alexandrino, Pitagoras prohibiò, no comiesen sus Discipulos carnes de los animales, porque llegó a persuadirse viendo esta herencia de afectos, que se passauan las almas, despues de muertos los cuerpos, al ser, y naturaleza del animal que les siruiò de comida: *Si quis autem essu carnis* (palabras son de Clemente) *animam non oneret, satis consentanea vtitur ratione, non qua Pythagoras, & eius secta somniantes anima transmirationem:* Por esso prohibiò Moysen algunas a los Hebreos, no porq̄ assintió a estos sue-

Clemens  
Alex.7.  
Stromat.

Gen. ca.2.  
num.17.

Gen. ca.3.  
num.9.

Tert. l. ad-  
uers. Prax.



ños, ni metamorfoseos vanos, sino porque los manjares comunican sus costumbres, al que los llega a comer: *Ea ratione Iudai quoque maxime cauent à carne suina, vt pote quod hoc animal sit maxime sceleratum, quoniam maxime ex alijs fructus effodit, & corrumpit.*

Pues alma quando Dios dize, que dà su carne en comida, y que es bebida su sangre, *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus verè est potus*, quando llegas a comerle, haga su disposicion, que vistas sus calidades: aueriguete de suerte, que heredes su mismo afecto, quando le comes en pan, para quedarte en el, como Dios se queda en ti, has menester informarte de calidades diuinas. Dios has de ser en costumbres; todo lo que sabe a humano, has de despojar del pecho; lo que no huele a Deidad, no es bien que resida en el: Tan transformado has de estar en la luz de lo diuino, que Dios se parezca a ti, y tu parezcas vn Dios;

*In me manet,*

*& ego,*

*in eo.*

## §. IX.

*Christo en el Sacramento se ciñe por ajustarse a nuestra capacidad, quando le recibimos dignamente, y estiende su inmensidad en el pecho del indigno, para no caber en el.*

**Q**ueda en mi, y yo quedo en el: No dexemos tan presto de la ponderacion estas palabras; como si es tan limitado el coracon del hombre puede Dios caber en el? Vn Dios, q̄ por inmenso no le puede abraçar la extension mas dilatada, como puede estrecharse a la cortedad de vn humano pecho? No ven, q̄ se ciñe Dios enamorado, y amante, y le reduce su amor a breuedad tan ceñida, que si halla dispuesto al hombre, que le recibe, y le come, se dispone de modo, aunque es inmenso, que le abraçan sus senos limitados, sin que sea impedimento su breue limitacion. No sè si me ha engañado el pensamiento, ò descubri esta verdad en los suçessos de Iudas: Vendio ingrato a su Maestro; púsole en venta aluoso, y olvidado de el remedio, que aun auia a tan graue culpa, murió, desconfiado,



Math. cap.  
27. num. 5.  
& 6.

Actos. c. I.  
num. 18.

do, á manos de su misma desesperacion: *Recessit, & a-  
biens laqueo se suspendi:* Entrega a vn laço la garganta, y dize el Euangelista San Lucas en los Actos de los Apostoles: *Suspensus crepuit medius, & effusa sunt omnia viscera eius:* Que se partiò por mediò, y que se hizieron pedaços sus entrañas infelices; San Droggo, que con ingenio ponderò las desdichas de este discipulo aleue, admirò la nouedad, y dificultada en el caso: q̄ muera Iudas, justificada es la pena, que tan graue maldad pedia vna muerte tan desastrada: Que Dios permitia que se desespera vn hombre, que hizo lugar a ingratitude tan villana, digna es de elle castigo por tan no vista traycion, pero que se deuida en tantas partes, y que se haga el destroço en tan diuerlos pedaços, no entiendo el fin de la diuision: Pusose en examen de ella, y discurrio con agudeza especial: *Effusio viscerum significat, quod Iudas, sicut vas minime probatum in fornace crepuit:* Comulgò en pecado Iudas, y entre la abominacion de su delito, tuuo alientos de soberuio combidado: pues como la inmensidad no cabe en el coraçõ de quẽ indignamete le recibe, se estiendio, y dilatò y se hizo princi-

pio de aq̄lla diuision tã desuñada, diuidiendole por medio, porq̄ no le hallò capax, para poderle tener: *Suspensus crepuit medius, & effusa sunt omnia viscera eius:* ab eius el oratione

Escarmiente el pecador: no sin escarmiento graue, en hombre tan aleuoso: examínesse primero, que se atreua a tomar silla en tan sagrado vanquete: auerigue cuidadoso, si se halla con dignidad; purifique anticipado, los senos de los sentidos, no llegue indebidamente a comer en el combite, donde Dios es el manjar; que si sabe enamorado estrechar su ser inmenso; si se ve desobligado se estiende, y dilata tanto, que haze pedaços al hombre, q̄ sin meritos le hospeda, por no llegarle a ver dentro de vn indigno coraçõ.

De donde vine a entender vn lugar dificultoso del capitulo doze de San Lucas, en que pinta a Dios ceñido, para caber en los hombres, y por mas que ellos se estrechen, Dios se estrecha, y ciñe mas: *Sint lumbi vestri praecincti, & lucernae ardentes in manibus vestris:* Ceñios, les dize Christo en voz de su Euangelista, y tened en las manos encendidas luzes: San Pedro Chrysologo adiuinando este intento, dize, que el

D. Drog.  
Vbi sup.

Luc. c. 12.  
n. 35.



D. Chry-  
sol. ser. 24.

mandar ceñirse, fue querer, que padeciesen esclavos del Sacramento, que intentaba instituir, como prèda de la gloria, donde dandose a si mismo, le auia de continuar: *Cingulum quidem est proprie indicium seruitutis, quod & discussus, & expeditos reddat, & faciat obsequentes.* Y para darse en comida en los Cielos, y en la tierra, los intima, que se estrechen? Como ha de poder caber siendo sus senos angustos, aun sin esse ceñidor? Ya dà los medios, responde el Arçobispo ingenioso, porq̃ en las luzes ardientes, que han de tener en las manos, entienda las buenas obras: *Sed in manibus Sanctorum ipsa opera sunt lucerna, dicente Domino: Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant opera vestra bonas.* Y como este Dios amante se ciñe para caber en vn coraçon dispuesto, y con la disposicion las obras de las virtudes, en ciñendose con ellas, podrán abraçarle inmenso, sin que le impida la entrada su ceñida breuedad. Confieso que no lo entiendo; Si por mas que se dilatan los coraçones humanos, son estrechos sus espacios para hazer lugar a Dios, como porque los estrechen, se le han de poder hazer? Y si la disposicion es la que mas

los estrecha, como mientras mas dispuestos, no ferà mas el estoruo? Es facil de componerse, dize San Pedro Chrysologo, como? traçando el amor, que la inmensidad se abreuie: *Amen dico vobis, quia praecinget se, & faciet illos disceumbere, & transiens ministravit illis.* *Dis-cumbenti homini Deus adstat, & stat in caelestibus, epulanti seruo seruit Dominus, & seruit accinctus pueris suis, ministris suis ministerium facit Christus, & facit in Patris iam gloria constitutus.* Es Dios de tal condicion, que quando llegan ceñidos con las insignias de esclavos los hombres a sus vanquetes, se ciñe para seruirlos: y que les ha de seruir? Que les ha de ministrar? Claro està, que serà el plato, que ha de ponerse en su mesa: y esse plato no es su carne? Si, pues ya està visto el misterio; que como este Dios amante, si halla vn coraçon dispuesto, gusta de hospedarle en el, y mas si se dà en comida, se ciñe estrecha, se abrevia, y encoge la inmensidad, para que las estrechuras, que hizo la disposicion, lleguen a venirle bien.

Que mayor dicha de esclavos? puede adelantarte a mas el passo de su fortuna?

Ce-

Chrysolog  
ibid.



Ceñíos pues, ilustres siervos de Christo, en la Eucharistia: *Sint lambi vestri precinēti*, sea vuestro ceñidor indicio de esclauitud: *Cingulum quidem est indicium seruitutis*, estrechaos con buenas obras; *Sic luceat lux vestra coram hominibus*, vt videant opera vestra bona: Y sean vuestras buenas obras el medio, y disposicion, para que Dios; siendo inmento, quepa en vuestros coraçones, que por mas que os estrecheis, le dilatais mas espacios, le hazeis lugar mas capaz, sin que sea su inmensidad estoruo para çaber, porque como enamorado la ciñe, para ajustarse al hospedage, que hazeis cō vuestra disposicion: *Quia precinet se, & faciet illos discumbere, & transiens ministravit illis.*

## §. VI.

El que comulga ha de ser centinela vigilante, para que le dē vida esse trigo celestial, porque si duerme entregandose al ocio descuidado, la perderá a las manos de su desatençio.

Otro modo he descubierto, para explicar esta dicha de quedar en Dios

vna alma, que dignamente le come, y San Iuan me la insinua en la clausula siguiente: *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me.* Que dar en Dios, es viuir vida de Dios: Veamos si acierto a dezirlo: aquella vida diuina, que comunicò a su Hijo: por su entendimiento el Padre, y el Hijo, tiene por naturaleza, tienen los hombres por participacion, y particula de gracia, desuerte, que quien comulga con disposicio deuida, es vno como Dios viuo, vna viuiente Deidad, que goza su mismo ser, y posee su misma vida: No puede estenderse a mas el exceso del amor, ni dilatar mas su llama; como al contrario sucede al que indispuesto le come, al que indigno le recibe, que se truecan las fortunas, y en lugar de alcançar vida, halla con le muerte embuelta su misma condenacion. Pan es de vida Dios en este soberano Sacramento, pero si la comunica, es a quien està despierto: si se duerme descuidado, haziendo cama del vicio, y cierra a lo que es virtud, y la perfeccion los ojos, el pã se buelue cuchillo, y le haze morir a manos de su misma ociosidad.

En el Capitulo 4. del segundo



segundo libro de los Reyes, ha muchos años lei vn Texto bien especial, que oy tengo de dar a luz con vna vtil enseñanza. Auia en vna Ciudad del Tribu de Benjamin, era su nombre Berob, dos ilustres Caualleros, Recab, y Baana los llama el sagrado Historiador: pretendian ambiciosos grangear al Rey David con la muerte de Isboseth heredero de Saul, a quien tocaua en Israel el Imperio: La ambicion que se acompaña con todo especie de vicios, les alentò a q̄ partieffen con animo de matarle dentro de su misma casa. Llegaron los homicidas en la ocasion de la fiesta al palacio del mancebo, quando en mas ardientes luzes rayaua en sus chapiteles el Planeta luminoso; y dize el Texto sagrado: *Ingressi sunt feruente die in domum Isboseth,*

2. Reg. c. 4. *qui dormiebat super stratum suum*  
 Num. 6. *meridie, et ostiaria domus purgās triticum, ob dormiuit.* Dormia el desdichado jouē ageno de su desdicha, y la portera de su retrete Real se entregò en braços del sueño; y advierte el Historiador, que se durmiò esta muger estando limpiando el trigo, y que antes de entrar tomaron cautelosos en las manos vnos manojos de espigas; *Ingressi sunt domum latenter assumentes spicas;* y la

Glosa declarando el intento de tomarlas, en medio de los reglones pone: *More primiciarum;* que como quando jurauan a los Principes por Reyes era estilo el ofrecerles por primicias las espigas, se valieron de esta traça, y se hizieron esta quenta: Si le hallaremos dormido, le quitaremos la vida; y si estuviere despierto, le diremos que venimos a reconocerle Rey, y daremos por señal estas espigas de trigo. Entran con esta cautela, hallanle en braços del Sueño, y priuanle de la vida; O que fin tan desafortado! Dedòde se orignò morir tan infelizmente? Del sueño tuuo principio, y con que se instrumentò? Con capa de vnos manojos. Fue Isboseth tan descuydado, que teniendo en casa el trigo, se dà al ocio desatento; y la portera, que es la alma, se entrega al sueño tambien, quando le auia de limpiar, y purificarse atenta. Pues esse trigo será instrumento de su muerte, como lo fuera para conseruarle en vida, si le encontraran velando los que se la iban a quitar; *Ingressi sunt domum latenter assumentes spicas, more primiciarum.*

No duermas alma, despierta quando recibes a vn Dios, que por amante se dà debaxo de

Glos. ibi

Danie  
2. 34



debaxo de essas especies: Viue con tanta atencion como pide la grandeza del Rey que has de recibir: y si vna vez alcançaste la dicha de possleerle, no te embueluas en el sueño, que esos manojos de trigo, que son medio de la vida, seran cuchillo en el ocio, que te priue de la luz que auias de gozar por el; *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me.*

Dè alientos a este discurso aquel celebre lugar, tantas vezes repetido, del Capitulo segundo de Daniel, que careado con otro no menos trillado del septimo de los Iuezes, vendrà a ser el vno, y otro menos vulgar, y comun. Sueña Nabuco vna estatua pronostico de sus dichas, no mas que en su presumpcion: Pintòla su fantasia con fabrica de metales tã durables, y perpetuos, que emulauan igualdades cõ la misma eternidad: pero desprendiendose vna pedra regida de si misma de lo empinado de vn monte deshizo con leue impulso el edificio soberuio, derribando su altieuez: *Abscissus est lapis de monte sine manibus: & percussit statuam in pedibus eius ferreis, & fictilibus, & comminuit eos:* Este fue el fin de esta vanidad soñada: aora coteemosle

con el suceso de Gedeon: Mandale Dios vna noche, q̄ estè en vela cuidadoso, y que descienda al campo de Madian, assegurandole en lo q̄ oyere hablar el vencimiento: El Capita, centinela, baxò, y oyò que vn Soldado dezia a su compañero; *Vidi somnium, & videbatur mihi, quasi subcinericius panis, ex hordeo Voluit, & in castra Madian descendere, cumque preuenisset ad tabernaculum percussit illud, atque subuertit, & terra funditus coequauit. Respondit is, cui loquebatur: Non est hoc aliud, nisi gladius Gedeonis:* Soñè vn pan subcinericio, que daua en nuestros reales, y como si fuera llama los conuirtió en poluos todos: y respondiò el que le oía, que era aquel pan la espada de Gedeon. Entrò San Bernardo aqui, y viendo que aquella piedra que se desgajò sin manos fue causa de la ruina de Nabucodonosor, y en Gedeon fue principio vn pan que se desprendió de tan gloriosa vitoria, se resoluió en que era el pan, y la piedra el mismo Christo: *Idem Christus est dictus, & panis, & lapis:* Vengo en este sentimiento, pero la duda se aumenta: como aqui pan, y alli piedra? Y aqui como pan desfiende, y alli derriba como pedernal? Y si como piedra

D. Bernar.  
serm. 5. de  
Assun pt.



dra es Christo, no està enseñando esse Dios a dar salud en su Imagen? Testigo es el pueblo Hebreo, a quien apagò la sed, quando le seguia los pailos: *Bibebant autem de spiritua* *li consequente eos petra, petra autem erat Christus:* Pues si retratado en piedra vivifica, y fortalece, como conuierte en cenizas en su representacion? Y si es lo mismo que el pan, por q̄ lo es con Gedeon, y piedra para Nabuco? Que hazia Nabuco soberuio? Dormia entre los descuydos, que trae consigo la culpa; y si ociaua, era en el sueño de su misma vanidad: Pero Gedeon velaua tenia despierta la vista para obedecer a Dios, y executar sus preceptos: Pues no sea pan, sino piedra, que derriue a vn Rey que duerme; y siendo piedra, sea trigo que ministre sus defensas a vn despierto Capitan; *Idem Christus est dictus, & panis, & lapis.* Siendo vno mismo este pan, es muerte para los malos, y vida para los buenos: Veamos si ay otro testigo que abone esta verdad misma, en el Exodo sin duda lo dexò escrito Moysen, leamosle en su relacion: Quando iban los Israelitas por la soledad del desierto, no contento el Señor con auerles libertado de la esclauitud de Egipto, les

quiso seruir tambien de Norte, y Gouernador: *Per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis:* El estilo que tomò para regir sus jornadas, fue los espacios del dia gouernarlos como nube, y como fuego el discurso de las noches: En la columna de nube, y en la de fuego, entendió la carne de Dios San Drogo, y dize, que el embocarse en la nube; y en la llama, fue vna representacion de los velos cò q̄ cubre su factatissimo Cuerpo debaxo de estas especies, y candidos accidentes: *Que est nubes, que precedit veros Israelitas: Nisi verissimum, & sanctissimum Corpus tuum, quod in Altari sumimus, in quo vela-* *tur nobis altitudo Dei, immensitatis maiestatis tue, eius & calorem, & splendorem mortalis infirmitas sustinere non posset, nisi mediatrix nubes interposita, & ardorem temperaret de super, & tutam subtus te viam premonstraret:* Yo estoy bien con que sea imagen esse fuego, y essa nube de Christo Sacramentado; pero porque ha de ser nube en el dia, quien le reboce? Y porque ha de ser incendio, quien en las noches le oculte? No podia en entrambos tiempos aparecer entre llamas? De dia se apareció entre la çarga a Moysen, y fue embocado en el fuego: Pues por que

Exod. 13.  
num. 21.

D. Dro.  
Hoslic.  
ser. de Sacram. De-  
min. Pas-  
son.

1. Corin. c.  
10. n. 4.

7. n. 11.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.

11. n. 2.







*Regi: qui fecit nuptias Filio sue:* Embió muchos ministros a llamar los combidados, sin excluír a ninguno de los platos de su mesa: y auiendo todos, ingratos, dadoles excusas vanas, mandò a criados diuersos que fuessen a los caminos, y a los mismos pasajeros les truxessen al vanquette: Pues ya que estauan sentados, refiere el Euangelista, que vino el Rey, y se entrò a ver los que auian venido; *in-*

*Mat. ibi. trauit Rex, vt videret discumbentes. II.*

*trauit Rex, vt videret discumbentes:* Detengámos aqui la consideracion, que tiene que reparar esta mudança de estílo. Quando Dios haze el combite le dà nombre de Rey, y hombre? *simile est Regnum caelorum homini Regi:* y quando baxa a examinar las personas, que se sientan a la mesa, le llama Rey solamente: *Invitavit autem Rex,* porque alli junta humanidad, y corona; y aqui le dexa con sola la magestad. La diferencia consiste en la significacion de officios que embuelue la diuersidad de voces: Quando *invitabat ad nuptias* (este es el parecer de mí Gran Padre)

*D. Hier. in Caten.*

*D. Th. super cap. 22.*

*D. Mat.*

*agebat opera clemencie, hominis nomen appositum est, nunc autem, quando ad ultionem venit, homo siletur, & Rex dicitur tantum:* El Rey dize grandeza soberana, y ceños de Ma-

gestad: El hombre, amor benignidad, y clemencia: Pues llámese solo Rey quando baxa a examinar, y a hazer aueriguaciones, y llámese Rey, y hombre quando no las viene a hazer, para mostrar que si tiene lugar en otros delitos su dulce misericordia, en llegando a delinquir contra este manjar sagrado, le viene solo a tener la aspereza, y el rigor.

En otra esfera de culpas, quando los delitos son en otra linea diuersa, los suele disimular, y passar Dios sin castigo, aun quando se ve injuriado del pecador mas rebelde; vna vez, y otra le espera, para que de atrepentido señales de su dolor: pero a quié llega indispuerto, no parece que sabe disimularle, porque se dà en este Pan como Iuez riguroso; haze de probar primero, que prueue de sus dulçuras, que come en el Pan juicio; y si por ser culpa oculta suele dar plaços su misericordia, como es manjar en quié haze los officios de Iuez, oluida las suauidades, y es todo riguridad.

Como se viste de ceños de Magestad soberana en el Tribunal del trigo, no admite excusas aunque adujette plaços, ni halla, el que indigno comulga, excusas q̄ poder dar



dar; y así obra la justicia, sin que la pueda impedir, ni la piedad, ni el amor: En el caso de estas bodas, en quien llamó a este vanquete, descubrió estas asperezas con su ingenio florido S. Iuan Chrysostomo. Que entró el Rey, cuenta San Lucas, y vio un hombre que auia entrado sin adorno conueniente, y preguntóle cortéz, tratándole como amigo: *Amice, quomodo huic intraſti non habens veſtem nuptialem? At ille obmutui. Tunc dixit Rex miniſtris: Ligatis manibus, & pedibus eius mittite eum in tenebras exteriores, ibi erit fletus, & ſtridor dentium:* Amigo, como has entrado sin las galas necesarias? El joven enmudeció, y el Rey mandó a los ministros, que atado de pies, y manos le echassen en el abismo, donde será eterno el llanto, y no tendrá el dolor fin. Aora, no es de notar mucho, que siendo tan natural escusarse de las faltas, quando es cōprehédido un hombre, aun culpado en un afecto, no se escuse este mancebo, sino que mudo se embuelua en la nema del silencio? Que se hereden las excusas desde que delinquiró Adan, y que no siga la calidad que heredó siendo tan natural cosa, que los hijos

hereden de los padres las costumbres; y que se informen de sus condiciones, Adan no respondió a Dios, que de Eua nació su engaño? Y Eua no dixo, que fue origen de su despeño la astucia de la serpiente? Que fue ella quien la engañó, y persuadió que comiesse, prometiéndola en la fruta luzes de diuinidad? porque, pues calla este hombre, y no dà a su desnudez algùn color aparente? No sabia que este Rey auia mandado, que a fuerza los traxessen sus ministros: Pues porque no se defiende con que no le dieron tiempo para poderse vestir? Como si ay razones tantas para defenderse, calla? Porque su falta fue crimen hecho en la mesa de Dios, reuelue San Iuan Chrysostomo, acompañando de deuotion la agudeza: *Plerosque vestrum conſpicio, qui Corporis quidem Christi ſunt particeps, ſed temere, & quaſi fortuito id conigit, atque conſuetudine magis, quam lege, ratione, aut praua mentis cogitatione;* y como fue delito contra este Pan celestial, ni ay razon para excusarle, ni se dà tiempo al reo para q̄ se pueda defender.

Como llega sin razon el q̄ indignamente come este manjar soberano, no halla ningun-

D. Chryſoſ.  
hom. 13. in  
ep. ad Eph.



guará que le pueda ser de am-  
 paro: Infeliz el que comul-  
 ga sin digna disposicion, que  
 aunque le den tiempo, y pla-  
 ços, no tenga como escular-  
 te: Como Rey hombre com-  
 bida, y como hombre haze  
 lugar para que le den descar-  
 gos: empero como examina  
 con ceños de Magestad, y ri-  
 gores de luez, como ve que  
 està indefenso el misero de-  
 linquente, atropella con las  
 leyes, preuiendo que no ay  
 defenfa a vn delito tan atròz;  
*At ille obmutuit; Tunc dixit Rex*  
*ministris: ligatis manibus, & pe-*  
*dibus eius, mittite eum in tenebras*  
*exteriores.*

O Diuino enamorado! que  
 para no parecerlo, es menef-  
 ter que os ofendan en las fi-  
 nezas mas dignas de recono-  
 cimiento; pues amante las pu-  
 listeis por obra, y execucion,  
 para q̄ nuestra salud gozasse  
 de cumplimento: No con-  
 uirtais tanto amor en rigidas  
 asperezas; poned los ojos,  
 Señor en los fines que os mo-  
 uieron para obrar tantos ex-  
 cessos; Si por estar con nos-  
 otros, y por euitar los riesgos  
 que trae consigo vna ausen-  
 cia, diò vuestra voluntad tra-  
 ças de quedaros cò los hom-  
 bres, no los dexeis; perecer  
 en las manos del peligro: Si  
 porque os rinda hospedages,

muchas vezes en el pecho,  
 dexais con indiferècia el quã-  
 do ha de recibiros, no sea es-  
 te continuaros para su con-  
 denacion: De vos mismo  
 han de nacer los fauores de  
 la gracia, para que de nuestra  
 parte no falte la dignidad.  
 Fuerça es que coma juizio el  
 que sin ella os comiere: no lo  
 permitais Dios mio; y los pla-  
 ços que nos dais para hazer  
 nuestros descargos, sean ter-  
 minos de gracia, que obre el  
 arrepentimiento: Desuerte,  
 que con el llanto os seamos  
 tan semejantes, que sea de  
 Dios nuestro afecto, de Chri-  
 sto nuestras costúbres, suya  
 nuestra condicion: Y pues  
 sabeis ajustar la inmensidad  
 a la nuestra, haga vuestro a-  
 mor de modo, que dignamé-  
 te dispuestos os lleguemos a  
 comer, para que pueda ca-  
 ber en nuestros ceñidos se-  
 ños. Estrechadla, no alar-  
 gueis sus dilatados espacios,  
 que serà darnos la muerte cò  
 vuestra misma extension: Y  
 pues la dais a quien duerme,  
 quando auia de velar, despa-  
 uilad nuestra con vuestra di-  
 uina luz, para que quando  
 vengais entre espigas tan sa-  
 gradadas, hallandonos centine-  
 las, nos escuseis del morir, q̄  
 el sueño de nuestras culpas  
 auia de ocasionar: No se có-  
 uieran



uierdan en agrios dulçuras tã amorosas; que si la suavidad pende de disponerse las almas, y qualquier disposicion ha de nacer de vos mismo, disponed vos los sentidos con las ayudas de gracia, con que soleis preuenir a los que dichosamente la tienen en vuestros ojos; que con tan

seguras prendas, gozandoos en esta vida, sin los rielgos de perderos, se assegurara el gozarios con vida eterna en la gloria,

*Quam mihi,  
& vobis,  
&c.*





DISCURSO DECIMO SEPTIMO  
**EVANGELICO**

EN LA

SOLEMNIDAD DEL VENERABLE

SACRAMENTO DE LA

EVCHARISTIA.

**PREDICOSE EN LA REAL CAPILLA**

*de las Descalças de Madrid, en su  
 celebre Octava.*

SALVACION.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus;* Ex  
 Euangelic. Lect. Ioan. cap. 6.



VE sea en el Sacramento tan amigo Dios de dar, de ser liberal con todos; que llegue a desahonarse, quando aun en representacion le obligan a que se de, sin que todos le reciban. Auisa a Christo su Madre, que faltò en las bodas vino de Canaa de Galilea: *Vinum non habent;* y el Redentor, al parecer desabrido, dixo, que no era su hora: *Quid mihi, & tibi mulier? Nondum venit hora mea:* para que se haga la conuersion milagrosa espera las horas Dios? No estando sugero a tiempos, que hora serà la que, espera? *Sciens Iesus, quia venit hora eius,* responde el mismo San Iuan, la hora

*Ioan. 6.  
 n. 3. &  
 Ioan. 6.  
 num. 1.*



ra de cōsagrarse; y a essa hora àze alusion, y la dà nōbre de suya? Y dà a entender a su Madre, que no lo es en la que pide? Esto como puede ser sino ay ninguna de que no sea dueño? San Maximo respondiò con mucho ingenio a la duda: *Quia temere Mater defectu carnalis poculi suggererat, qui venerat totius Orbis gentibus, nouum salutis aeternae calicem propinare:* Que es lo q̄ pide la Virgen? Que focorriessè con vino a los que estauan presentes, porque les auia faltado: como auia de preuenir a tanta falta el remedio? Conuertiendo la agua en vino: y no auia de ser figura del vino del Sacramento essa nueua conuersion? Todos conuienen en que auia de ser su imagen: Pues no se estrañe essa defazon en Christo, si le pide que dè a pocos el vino, que en otra hora darà a todos liberal.

D. Max.  
hom. 1. de  
Epiqb.

La hora en que se dà a todos llama, y reconoce suya, y no confessa por propria la hora en que le limitan a pocos los beneficios; O si esta en que se celebran las finezas de su afecto, la confessara por suya! Como nos dè a todos gracia, la darà nombre de propria: Pidamosla por su Madre q̄ si es su autoridad tanta, que aun pidiendo para pocos hizo sazonado el tiempo, que parecia sin sazón, y la vino a conseguir. Si aora pide para todos, no ay duda la alcançará; y mas si todos la empeñan con las cortesias que el Angel vsò pidiendola vn si, AVE MARIA.

*Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus;* Ex Euang.  
Lect. Iuan. cap. 6.

§. I.

Dios se haze beneficio, y bienhechor juntamente, porque no le olvide el hombre quando llega a recibirle; que le pusiera en oluido, a no cautelarse con traças su villana ingratitud.

**P**Odia tener quejas, ò nuestro amor del de Dios, ò su mismo amor de sus finezas, pues no cautelò con ellas nuestro desconocimien-

to; de modo q̄ en recibiendo el fauor, y el beneficio, no se diessè al bienhechor sepultura en el oluido: Es de tal calidad el pecho humano, que oluida a quien le hizo el biẽ, por cebarse en la dulçura de la dadiua que recibìò; y assi fuera grande hazaña disponer el don de suerte, que no pudiesse olvidarse la persona que le dà,

*Nunquam dedisti mihi hedum,* Luc. c. 15.  
dixo a su padre el hermano num. 29.



del prodigio arrepenido, a-  
uiendole dado en vida todo  
lo q̄ le tocava aun sin llegarle  
a heredar no me has dado el  
valor de vn cabritillo, recon-  
uenele Chrsologo su villana  
ingratitude: *Hadum sibi datum*  
*negat, qui totam substantia partem*  
*tempore diuisionis acceperat:* Si re-  
cibio su legitima, aun no pi-  
diendola, entera, y andubo el  
Padre en repartir tan igual,  
como no solo se quexa, sino  
q̄ oluida tambien la hazien-  
da, q̄ se le dio? Y no recono-  
ce en ella vna tan pequeña  
parte? Dedonde tiene princi-  
pio tanto desconocimiēto?  
De su ingrata condicion, se  
responde el Arçobispo, es hō-  
bre, el q̄ forma quejas, y tie-  
ne essa propiedad, q̄ por ce-  
barse en lo dulce, y suauē del  
beneficio, no solo se oluida  
del, sino de quiē se le dà: *Hadū*  
*sibi datum negat, qui totam sub-*  
*stantia partem tempore diuisionis*  
*acceperat.*

Pues cautele Christo oy es-  
te desconocimiento en esta  
dadiua insigne, q̄ nos haze de  
si mismo, haga su carne man-  
jar: *Caro mea Vere est cibus*, seã  
vna misma cosa beneficio, y  
bienhechor: el fauor y quien  
le da, vaya el mismo, q̄ le ha-  
ze, embuelto en el mismo  
bien, para q̄ si el hōbre quie-  
re cebarse en sus interesses, y  
oluidarse de quien hizo tan

larga beneficencia, le halle cō  
el dō tan vno, q̄ en acordádo-  
se de vno, no le pueda faltar  
de otro la memoria, ni atēciō.

Biē grauemente Lirano re-  
parò en estas çautelas en el c.  
13. de la alētada Iudic: Entrò  
animosa la muger valiēte en  
la tienda de Olofernes a la fa-  
çon general, q̄ oluidado de si  
mismo, pagaua tributo al sue-  
ño: Lebátò el pauelló confia-  
da, y valerosa, y desnudando  
el alfange, le hizo, en su cue-  
llo los filos, y le quitò la ca-  
beça: pues dize el sagrado Tex-  
to: *Et post pusillū exiuit, & tra-*  
*didit caput Holofernis ancillæ suæ,*  
*& iussit, vt mitteret in perã:* Em-  
boluiola en la gassa del pau-  
llon recatada, y mandò a vna  
sierua suya, q̄ la metiesse en  
el çurró q̄ traía: q̄ recatos son  
estos, q̄ atēciones? para q̄ du-  
plica velos ala cabeça infeliz,  
q̄ con tanto brio quitò? Si el  
primero es suficiēte, para que  
pueda zelarle, y encubrirse el  
homicidio, porq̄ multiplica-  
dos? Otro fin tiene, nacido de  
su gratitud hidalga, dize muy  
a tiēpo Lira: *iussit, vt mitteret in*  
*perã vbi portauerat panem:* Lleua-  
ba en aquel çurró el pan, q̄ a-  
uia de comer, que significaba  
el pan del diuino Sacramēto,  
pues ya se conocerá los dupli-  
cados reboços: Hame he-  
cho Dios, como si Iudic dix-  
ra, vn beneficio tã grande, co-  
mo

Iudit. c. 13.  
num. 11.

Nicol. de  
Lira ibi

Ad C.  
c. 13.  
num. 4.



mo darme la cabeça de mi enemigo cruel, con q̄ he de librar mi pueblo; pues junta- re la merced, cō quiē me dio la victoria. pondrè en vn mis- mo lugar el autor del, y el tro- feo, para q̄ si por vètura fuere posible olvidar me de quien me hizo el beneficio, halle al biē hechor tã jũto, q̄ mirando la gloria del vécimiento, no pueda olvidar su causa por su mucha vecindad.

No quiso el deuoto Ansel- mo passar sin mayor apoyo e- sta consideración: Iban (S. Pa- blo lo quenta) los Israelitas por el desierto Sin, y a la fati- ga, y cãfancio de tã continuas jornadas, se siguiò vna ardiēte sed, siendo imposible al pa- recer, el remedio: A los ojos del peligro nacio la conjura- ció, el alboroto del pueblo: Moysen entóces, preuenido de Dios, hirio vn peñasco cō la vara prodigiosa, y repetiē- do dos golpes sobre el duro pedernal, obedeciò su dure- ça, y dio tã copiosas aguas, q̄ padierõ beuer todos, con q̄ se quietò el motin Haze memo- ria de este prodigio el Apóstol, y añade otro, no menor, en su relació misteriosa: *Bibe- bant de spiritali conseqente eos* *petra, petra autem erat Christus*, q̄ les iba siguiēdo por el cami- no la piedra, y q̄ la piedra era Christo; como esso puede ser,

le replica S. Ansel. q̄ se mouia el pedernal al mouimiēto de los hijos de Israel? si ya les fa- uoreció en tiēpo tã apretado, para q̄ es menester, q̄ les acõ- pañe? Quiē vio a vna piedra mouerse, ni dar passos vn pe- ñasco? Y ya q̄ Dios gusta tãto de publicar marauillas, porq̄ se mueue despues q̄ fauoreció? *Sequebatur eos petra* (es la res- puesta de Anselmo) *spiritualis per desertum, quia aderat Christus, qui iādeo sequabatur, ut ubi desc- cissent ille subueniret, non petra. sed Christus aquam dedit; Era Christo aquella piedra, q̄ les hizo tanto biē, pues vaya siē- pre siguiēdo los passos del be- neficio, q̄ les hizo liberal, no se aparte nunca del, q̄ si sue- len comunmente cebarse en ellos los hombres, y olvidar a quiē le dio les quiere yr acõ- pañando simbolizado en la piedra por cautelar sus me- morias, desuerte q̄ sus olui- dos no hallè posibilidad.*

En este pues, Sacramēto ve- nerado declara este linage de cautelas Dios quando dà en manjar su carne, *Caro mea Vere est cibus*. No ay biē, que pueda igualarse cō este, q̄ doy al hõ- bre, porq̄ en el pã, q̄ le doy, es- tã todos mis tesoros: es possi- ble, q̄ le oluide, porq̄ es de es- ta cõdició, y por cebarse en lo dulce de dadiua tã diuina, no le durè las memorias ni de e-  
lla,

D. Ansel.  
sup. hac  
verba.



lla, ni de quié la dá, pues tégo de cautelar esta ingratitud villana haziéndome el fauor mismo, para grágearlas de mi, siépre que le acuerden de el: *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus.*

## §. II.

*Christo en este Sacramento beneficia, y fauorece, como quien satisface, y paga, porque dadina tan grande no dexe por lo de gracia con pensión a quien la dá.*

Como es misterio de amor este admirable misterio, y es todo el amor finezas, todo liberalidades, no ay lineage de largueza de que no vfe Dios en el, y así tanto beneficio le haze, como quié le debe, porque no quede có carga, ni pensión quien le recibe. Supongo para el discurso, que para que sea vna dadina de todo punto cabal, no ha de tener respectos de pensiónaria; en teniendo alguna carga, no mereçe confirmarse con apellido de don: Con diferencia sentimos el corazón obligado a quien nos paga vna deuda, que de justicia nos debe, que a quien nos la dá de gracia, porque quien libremente fauorece, dexa en el pecho vn empeño, y vn peso de sujeción, con que nos reconocemos siempre inclinados a su seruicio: pero si

nos satisface, y paga, lo que debia, no sentimos estas cargas, ni conocemos estas obligaciones. Dios es tan liberal en fauorecer, que quanto está de su parte nos aliuia estas pensiones, y debaxo de accidentes nos dà su cuerpo, y su sangre, y en su sangre, y en su cuerpo su misma esencia, y su ser, y a todo Dios cócomitantemente: y esta dadina, que excede los senos cortos de nuestra capacidad, dizé, q̄ la dà en su carne: *Caro mea Vere est cibus*, y preguntole a Dios yo de quen recibio esta carne? *In super quod de nostro assumpsit id totum contulit ad salutem*, dizé S. Tomas, de nosotros la tomò: en verdad, q̄ es muy bueno esso, vn beneficio tan gráde le quiere hazer en lo mismo, q̄ recibe? Si, q̄ gusta, q̄ carezca de todo viso de carga, y así le haze como deuda, porq̄ intéta en su largueza parecer muy liberal: q̄ si el q̄ recibe el bien a modo de creador, no se queda pensiónario, y queda có sujeción, quié le recibe de gracia quiere este Dios manirroto hazerle como retorno, porq̄ sean sus mercedes desnudas de obligación.

En el capitulo vltimo de S. Marcos fundò la proposición el Cardenal Cayetano, dõde embiando el Señor a la predicación

D. Th. op.

57.



cacion de su Euangelio, dixo, *Euntes ergo predicate Euangelium omni creature.* Id, y predicad mi Euangelio a todas las criaturas, esta palabra, *Creature*, embuelue mayor misterio, q̄ descubre la corteça, y así dudan los Interpretes, porque no dixo a las gentes, pues era los gentiles, a quien se auia de predicar? con que fin los dà nombre de criaturas, y no dà voz de gentiles? Dio en el ingeniosamente el illustre Cardenal: *Omniū hominum nationem; conditionem, statum, sexum appellat creaturam ad explicandum, quare est illis predicandum ratione scilicet illius, quod habent à creatore, & non ratione peccatorum, quæ apposerunt ipsi, ac si apertius dixisset, predicate Euangelium omnibus non expectantes ad eorum peccata, sed ad opus Dei in illis.* Si les dixera Christo, predicad a todas las gentes q̄ ò a todos los peccadores, proponia la predicacion a personas indignas de esse beneficio, y esso le parecio cosa indecente a su liberalidad; facendo a los hombres en publico con nombre de criaturas haze relacion al beneficio de la creacion; en que manifesta a los hombres por obra propria suya, y de esta suerte la predicacion parece deuda, porque Dios tiene obligacion de no dexar pare-

cer lo que es suyo, y lo que vnavez le rio: esso es debido de justicia, pues digale a todas las criaturas, y no a todas las gentes, que si dixerà a las gentes, como a indignas, era gracia, no venia a ser como deuda, pero como a criaturas, viene a ser obligacion.

Es confirmacion aguda el reparo de Athanasio del joven, que padecia accidentes de la luna: Querìa lançarle del cuerpo el enemigo el Señor, y mandò al Padre de enfermo, que creyesse: *Si potes credere, omnia possibilia sunt credenti.* Si puedes tener Fè, procura informarte de ella, que nada ay que sea imposible a su poder, ni a sus fuerças: protesta la Fè obediente, y luego le concedio el Salvador la salud. Preguntan aqui los Padres, que motiuos ay en Christo, para valerle de la Fè de este hombre en orden a este milagro? Que importa q̄ no la tenga, y el tenerla, que haze al caso, si de su credulidad no depende el Redentor? Fue traça de su largueza responde S. Atha. *D. Atha. Postulat fidem non quod de poss. & alicuius opera, aut ministerio indigeat, ipse enim fidei author est, minist. & suppetitor sed ut videretur personis gratificare, & innuere fidei.* El mas desafido modo, el mas liberal estilo le haze

Marc. c. 9.  
n. 22. & 23



bien, es quando se haze, como obligacion, y deuda annua que verdaderamente sea de gracia el beneficio, pues aunque es el Autor Dios, de quien la Fè ha de venir pida al Padre del mancebo, que antes de hazerle, la tenga, porq̄ parezca, que pone de su parte algo en la marauilla, y piensen los circunstantes, que es mas gratitud debida, que da diua liberal el bien de sanarle el Hijo, y el fauor de la salud, q̄ fae, como si dixera: El milagro de lançar del Iouen al enemigo; y la Fè que pide al Padre son dones mios, y graciosos, emperò quiero pedirle, que me ayude con creer, sea retorno el beneficio, que viendo, que el me dà algo, le tendrán no por de gracia, sino por retribucion.

Este, sin ageno, exemplo linage de hazer el bien, vsa oy Christo Señor nuestro, dándonos todas las riquezas, que abraça el poder de Dios en el trigo sagrado, y las dà en nombre de carne; que como essa carne fue la que tomò

de nosotros, parece que si la

bebuelue, es para satisfazer; n

Autem uere est corpus, uerum sanguis meus.

Uere est corpus, uere est sanguis.

axib. oib. §. II. ob uoluntate  
Dios se haze pan, y comida para venir a dar en el coraçon del hombre, como en quien es el empleo de las finezas de su voluntad.

**V** Amos entrando en las demas palabras del Euangelio, q̄ cada vna de por si pide espacios dilatados para aueriguar sus misterios: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in eo*: El que comiere mi carne, y bebiere de mi sangre, queda en mi, y yo quedo en el, quedar el hombre en Dios, y Dios en el hombre, es quedar el hombre en el coraçon diuino, y quedar este Señor en el coraçon humano: essa es la connexion, q̄ descubro en las palabras del hazerse Dios manjar en el Sacramento; de hazer su carne comida, nace el ponerse en el coraçon del hõbre? Si, q̄ Dios en pan, y su carne en alimento viene a parar en el coraçon;

Reparè todos con Santo Thomas la diferencia, q̄ dà entre el Sacramento de la Eucharistia, y de la confirmaciõ, porq̄ si bien es verdad, q̄ dan entrambos fuerças espirituales la confirmacion las dà para pelear exteriormente contra los enemigos de la Fè, emperò la Eucharistia dà aliento al hombre para aumentos,

de

D. Tb. 3. p.

q. 72. art. 9.

ad 2. q. 9.

60. art. 1.

in corp. q.

ad 4. q. 9.

12. per em.

nes art. 1.

in 4. d. 1.

art. 1. ad 2.

q. 2. c. 9.

stunt. 2.

in corp. q.



de la gracia nutriendo a la al-  
 ma en si misma, y vniendola  
 con el mismo Christo: de dō-  
 de con gran misterio se haze  
 en la frente la confirmacion,  
 porque la frente es señal de  
 fortaleza contra otros, co-  
 mo se vè en el tercero del  
 Profeta Ezechiel: *Et frontem  
 tuam duriorum frontibus eorum:*  
 Emperò la Eucharistia per-  
 tenece al coraçon en senti-  
 miento de Dauid, que hablá-  
 do de este pan, dixo: *Et pa-  
 nis cor hominis corroborat,* que  
 confirma, y alienta el cora-  
 çon de el hombre, porque co-  
 mo el coraçon es el deposito  
 de la voluntad, y empleo de  
 sus afectos, y le dà Dios en  
 el pan, como enamorado, y  
 amante, se diferencia la gra-  
 cia, q̄ se dà en la Eucharistia,  
 a la que se comunica en los  
 demás Sacramentos, en los  
 respectos al coraçon huma-  
 no, para que Dios quede en  
 el, y el hōbre quede en el co-  
 raçon de Dios: *In me manet,  
 & ego in illo.*

Esta diuersidad dexò escri-  
 ta San Iuan harto misteriosa-  
 mente en su capitulo 6. *Opera-  
 mini tibus, non qui perijt, sed  
 qui permanet in vitam eternam,  
 quem filius hominis dabit vobis,  
 hunc Pater signauit Deus,* buscad  
 comida, dize, no transitoria,  
 ni caduca, sino firme, y dura-  
 dera, que compite, y se ladèa

con la misma eternidad, que  
 os ha de dar el hijo del hom-  
 bre siempre, a quien ha sella-  
 do el Padre: por esto el Griego  
 leyò, para mayor claridad,  
*Hunc Pater sigillauit Deus,* y mil  
 Padre San Geronimo, por no  
 dexar este sello sin mas abun-  
 dante luz, añadió mas. porque  
 el sello dixo era Espiritu San-  
 to: *Sigillauit Spiritu Sancto:* Bien  
 pensado, no quedándonos a-  
 qui, sino mirando a otro se-  
 llo, que vio el mismo histo-  
 riador en el capitulo 7. del A-  
 pocalypsi, quando dize; que  
 vio vn Angel, que baxò res-  
 plandeciendo desde el orien-  
 te del Sol, y traia vn sello en  
 las manos: *Vidi alterum An-  
 gelum ascendentem ab oriu solis  
 habentem signum Dei vici,* y  
 leyò el Griego, *sigillum,* y que  
 lebantò la voz; y les dixo a  
 los demas, que no dañas-  
 sen la tierra, ni maltratas-  
 sen los mares, hasta poner a-  
 quel sello en las frentes de  
 los siervos de Dios: *Donec sig-  
 nemus seruos Dei in frontibus eo-  
 rum:* dos sellos hallo en voca-  
 del Coronista. vno del pan a-  
 moroso, q̄ sellò el Padre con  
 el sello del amor, que es el Es-  
 piritu Santo, y otro sellando  
 las frentes de aquellos sier-  
 uos felices; este sello veo, que  
 tiene lugar señalado ya, pue-  
 to, q̄ el Angel nos dize, q̄ auia  
 de ser la frente, *In frontibus eo-*

Græc a  
lect. ibi.

D. Hieron.  
ibi.

Apoc. c. 7.  
num. 2.

Apoc. c. 7.  
num. 2.



rum: empero no determina al otro ningun lugar porque le passa en silencio, y porque no le señala: Porque le auia señalado el mismo Profeta Rey, y por su naturaleza, siendo pan le tiene fixo; *Et panis cor hominis confirmet*; que como este sello es el mismo Espiritu Santo, y este Espiritu diuino es el peso del amor, por la fuerça de su proceder y el amor dize respeto al coraçon, como a centro, solamente el coraçon es donde ha de residir, *In me manet, & ego in illo.*

§. III.  
 Todo lo tiene en su posesion el que llega a poseer el Cuerpo del Redentor, y quien vna vez le pierde de todo lo viene a perder.

**M**I carne, dize, que es verdadera comida, y mi Cuerpo verdadero manjar, y de que el hombre le coma, viene a inferir que queda en el hombre Dios; *Qui manducat meam carnem, in me manet, & ego in illo*; pues por tener dentro del coraçon este Cuerpo soberano, han de tenerle todos los bienes en el: Si, que como si se pierde con el lo perdemos todo, en llegando a poseerle, todo se

viene a gozar.

*Tulerunt Dominum meum, & nescio vbi posuerunt eum*, dezia la Magdalena: Hanme quitado al Señor, y no se donde le han puesto: Si solo han lleuado el cuerpo, duda San Gregorio el Grande, como se queixa que la han lleuado al Señor? Llore por perdido el cuerpo: Porque ha de entrar en la perdida todo Dios? Habló como adelantada en la materia de espiritu, se responde el Docto Padre: *Solum Corpus Domini quaestura venerat, & quasi totum simul Dominum sublatum deplorat*: En las cosas espirituales se ha de llorar por perdido mas de lo que se perdió: Pues llore a todo el Señor por perdido Magdalena, quando ha perdido solamente el cuerpo; que como en el cuerpo estan embultos todos los bienes, el que le llega a perder; todo lo ha perdido ya.

Por esso nos dize oy Christo, en tiempo de sus larguezas, *Caro mea vere est cibus*, q̄ es comida su carne, manjar su cuerpo: Solo el cuerpo nos nombra, quando anda tan literal? No ven quien le recibe, como se queda en el Dios, tiene todos sus tesoros: pues haga memoria del, calle todo lo demas, para mostrar que el tenerle, es tener todos los bienes.

Ioan. c. 10.  
n. 13.

D. Greg.  
Magn. li. 3.  
in Job. c. 1.

Ecclesi.  
c. 1.  
v. 1.



bienes en su misma possessiõ:  
*Tulerum Dominum meum*: Llo-  
 ra triste Magdalena, porque  
 en faltandola el cuerpo, dize  
 faltò todo Dios: *Quia mandu-*  
*cat meam carnem, & bibit meum*  
*sanguinem in me manet, & ego*  
*in illo.*

## §. IV.

Para recibir a Dios, es disposicion  
 el llanto y el mediomas eficaz, pa-  
 ra que se quede Dios en el  
 pecho de quien  
 llora.

Otro modo he hallado  
 yo de explicar estas pa-  
 labras, y aunque a la primera  
 luz no parece se conforma es-  
 te afecto soberano, que dize  
 Christo que causa, procurarè  
 que se ajuste, sin que riña con  
 la Fè, por propria la explica-  
 cion. Oy nos enseña este a-  
 mante soberano, que queda  
 Dios en el hombre, y que el  
 hombre queda en Dios co-  
 miendo este Pan divino, y  
 hablando del Espiritu Santo  
 nos aconseja a los hombres,  
 que para lograr las dichas, q̄  
 nacen de su alimento, le ar-  
 rojemos en las aguas, no en  
 las detenidas, no, en las que  
 passan, y que corren, si: *Mit-*  
*te panem super transeuntes*  
*aquas*:  
 Extraño modo de hablar: Si  
 Dios se ha de quedar en quié  
 come de este trigo; como

manda q̄ le arroje el q̄ le ha  
 de comer? Esto no dize mani-  
 festa implicacion? Ea que no,  
 dize Ambrosio, que ay gran  
 misterio en las aguas a donde  
 le manda echar: *Accipiunt sub-*  
*stantiam verbi, & mystica ra-*  
*tionis alimentum quibus flumina*  
*Dauid.*  
*aqua viua de ventre labuntur, si-*  
*militer hic panis viuus est, vbi a-*  
*qua lachrymarum, & stetus est*  
*pœnitentia.* Es verdad, que pa-  
 recia que el hazer la semen-  
 tera en los campos de las a-  
 guas, auindose de hazer en  
 tierra firme, era, para q̄ no  
 echasse sus rayzes la simiente,  
 que no diera fruto el trigo  
 entre sus liquidas ondas: Pe-  
 ro el Espiritu Santo habla en  
 sentido diuerso, porq̄ las a-  
 guas significan el llanto, y el  
 pan symboliza al trigo deste  
 mysterio sagrado: pues ahí  
 se escondia secreto: Si quie-  
 res que te aproueche, y fruti-  
 fique este trigo, despues de a-  
 uerle comido, llora gime, haz  
 penitencia, conuierete en fué-  
 tes los ojos; q̄ para que dé sus  
 frutos el trigo de la Eucharis-  
 tia, las lagrimas son la tierra  
 sobre quien se ha de sembrar:  
*Mitte panem tuum super transeun-*  
*tes aquas.*

En gracia de este discurso  
 he de añadir vn sentimiento  
 graue de San Gregorio el Nis-  
 leno; pregunta el florido in-  
 genio: porq̄ Christo instituyò  
 este



D. Greg.  
Nif. oratio  
magna  
Chat. c. 2.

este Sacramento santo en la noche lamentable de su Pasion lastimosa? Porq̄ esperò la ocasió de mas acerbos dolores, para obrar estas finezas entre las amarguras de sus cógojas, y dà vna respuesta nueva: *Parum fermenti, ut dicit Apostolus: Assimilat totam conspersionem, ita Corpus Christi ad cò morte affectum, cum fuerit intra nostrum, totum se transformat, & transferi: Es est ilo llamar masa de Adan al linage humano, y la masa de q̄ se haze el pan, es muy dulce, y sin sazón; quien se la dà es la leuadura, ella es quien la dà el punto, y tambien quien la sazóna, y juntamente la esponja, haziéndola muy porosa, y llenándola de ojos: Pan con ojos no dezimos, para que sea bueno el pan? Pues quando el genero humano, q̄ es esta masa de Adan, se dà a las suaves dulçuras, y deleytes de la tierra, y le faltan vista, y ojos para llorar sus delitos, Sacramente se este Dios en tiempo de padecer, sea amarga leuadura, para q̄ sus agrios den a sus dulçuras sazón y como ha de sazónarse? Abriendole muchos ojos por donde pueda llorar.*

Esto pretende Dios, alma, que dexes los gustos vanos, los engañosos deleytes que se nacen sus dulçuras, y son por tiempo no mas, y en su

breue duració no llegan a sazónarle; las de este celestial trigo son solas las sazónadas, son solo las verdaderas; mas quiere q̄ entre amarguras de lláto, y de penitècia, gozes de sus suauidades; por esso consagra el pã en tièpo de su Pasion, y le siembra entre las aguas; *Mitte panem tuum super transeuntes aquas.*

§. V.

No ay indice mas seguro de que no se tiene a Dios, sino tener de asiento algo criado dentro del coraçon.

**Q**Viero entrar por esta duda para dar a estas palabras explicació suficiente. Porq̄ por comer a Dios ha de quedarse en quien le recibe? y ha de quedarse tan solo, q̄ no ha de dar lugar para otro fuera de sí? Esto dize en rigor aquella voz, *In me manet*, porq̄ recibe a Dios dentro del pecho, y como no ay otra cosa que pueda caber con Dios, si ay de asiento criatura, es señal que no està en él.

Despues de muerto el Señor, y sepultado en honoroso monumèto dize el sacro Historiador, q̄ resucitó glorioso, y q̄ del cielo se descolgò vn Paraninfo, desfellò la Sepultura, y se sentò sobre la

Mat. c. 28.  
num. 5.  
6.



misma picarra: *Angelus Domini descendit de celo, & accedens reuoluit lapidem, & sedebat super eum: Respondens autem Angelus dixit mulieribus: Nolite timere. Non scio enim, quod Iesum queritis, non est hic surrexit; dixit a vnas mugeres, que venian a buscarle deuotas, y religiosas: No està aqui, ya se ha ausentado, porque ya refucitò. De q̄ haga San Mateo tan prolixa relacion se admira San Iuan Chrysofomo: que conduzia a la historia, dezir, q̄ se sentò el Angel, que quitò el sello al Sepulcro? Para dezir q̄ auia ya refucitado, que importa q̄ estè, ò no estè sentado esse mensagero? Y para q̄ tan despacio escriue, que el Angel dixo, no solamente q̄ el Señor refucitò, sino q̄ no estaua alli? Superfluas son tantas voces: En diziendo a las mugeres que auia ya refucitado, tendrían por cierta su ausencia, y sabrían, q̄ no asistia ya Dios en aquel lugar; fuera de q̄ yo imagino (añade la boca de oro) que en viendo al Angel de asiento encima de aquellas losas, sin dezir no estaua alli, lo vendrían a conocer; como? Oygamus sus palabras: *Errorem arguit ille Angelus, qui sedebat super lapidem, dicens: Non est hic, & quid ostendebat lapis iste? Cui ego insideo, qui seruus sum Iesus?**

*Qui certus sum, non potest includere Dominum meum cum pramatur à seruo suo: El sentarse en el Sepulcro aquel Espiritu hidalgo, era indicio suficiente para conocer, que Dios no estaua de asiento en el: Luego es superfluo decir las, que no estaua alli ya Dios: Esse Angel no es criatura, y siendolo no se sienta despacio en el monumento? Pues que mas clara señal de que Dios no està en sus losas, si a vn Angel que es criatura, se hizo en sus seños lugar.*

Entienda, y conozca el hombre, que Dios nunca se compone cò visos de lo criado; en entrando al coraçon, todo se ha de desterrar; si persevera en tu pecho la deshonestidad que te robò los sentidos, veràs en su permanencia, que no assiste Dios en ti: si el agrauio memorioso te està intimando a vengança, es indicio manifesto que Dios no reside en el; no frisa con criaturas, ni sabe hazerlas lugar, *In me manet, & ego in illo.*

No sè si a mi me engaña mi pensamiento, ò està este discurso escrito en la lucha de Iacob; Baxa Dios en apariencias de vn mancebo luchador, y abraçòle con el estado solo; Riñen los dos combatientes



tientes el peso entero de la obscuridad; y viendo que amanecía, y que no queria soltarle el animoso Iacob tendió el brazo Dios vencido, y le hirió tan diestramente, que le

*Genes. 32. n. 25.* dexò vn pie valdado: *Tetigit*

*nervum femoris eius, & statim emarcuit.* (Grandes dudas se me ofrecen en esta contienda siépre, y en variar las respuestas está la dificultad, porque si miro al estilo, parece lucha sangrienta, si a los braços mas parece emulacion amorosa, o porque si le abraça, le maltrata? Veamos que responde al punto el Gran Padre S. Gre

*D. Greg. Mag. hom. 10. in Evangelio.*

*gorio: Vnus pes sanus per manet, alter claudicat, quia debilitato amore seculi solus amor Dei conualescit.* La voluntad de los hombres se funda sobre dos pies, como sobre dos amores: vno que mira a los bienes del cielo, y otro q̄ mira a los bienes del siglo: Herirle Dios a Iacob, que fue? Dar a conocer que auia de vnirse a su carne, y ya con braços se auia enlacado con el, y que en el los demas hombres auian de vnirse con Dios: pues quede firme el amor q̄ mira a bienes del cielo, y valdados los afectos que miran a los de el mundo, para dar a conocer, q̄ quien se vniera a su carne, solamente para Dios ha de tener voluntad; *Quia debilitato amore*

*seculi solus amor Dei conualescit.*

§. VI.

*Quien llega a comer a Dios, no ha de viuir vida de hombre, como Dios ha de viuir, sin apariencias de vida de humano.*

**M**Vy a la letra San Iuan en las palabras siguientes declara mas, que es, quedarse en Dios comiendole el hombre; *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me.* Quedar en Dios, es viuir vida divina, esta se alcanza por la Comuniõ; la misma vida que el Padre comunicò a su Hijo, goza el que come este Pan: De donde se ha de inferir, q̄ quien llega a comulgar, para que se quede en Dios, no ha de viuir vida de hombre; como Dios ha de viuir.

Trataua Christo bien nuestro, de dar su Cuerpo en comida entre ellos cãdidos velos, y señalando el lugar donde auia de celebrarse el combate de su carne, les dixo a los de su Escuela: *Ite in ciuitatem ad quendam: Magister dicit: Tempus meum prope est, apud te facio Pascha cū Discipulis meis.* Id, y direis en la Ciudad a vn cierto hombre, q̄ deseo celebrar en su palacio la Pasca: Buenas señas en

*Mat. c. 26. num. 18.*



verdad le replica San Hilario, ¿dize a vn hombre no mas? Pues bastaràn essas señas para encontrarle en ciudad tan dilatada? digales como se llama, el modo de la persona, los titulos, y apellido, o como han de dar con el; sino les dize, sino que vayan a vn hombre, no son indices bastantes para poder saber del có cierta seguridad: No ven, dize S. Hilario, que esse hombre auia de comer con Christo en compañía de los suyos, y que se auia de sentar fauorecido a su mesa? *Hominem enim, cum quo pascha celebraturus esset, non nominat: nondum enim Christiani nominis honor credentibus erat praestitus, qui vere sunt Deum mentis, ac fidei oculis contuentes, ut cum eo pascha Domini nouum nomen esset addendum:* Pues estaba tan dispuesto, para comer de aquel pan, en que auia de dar su carne, que ya no auia en el semblantes, ni accidentes de lo humano, que por su disposicion los tenia ya de diuino: pues no les diga, sino que vayan a vno, dando a entender en essa palabra vaga, q̄ viuia vida diuina, y que le conocieran por el semblante de Dios.

Quando os preuenis señores para esta mesa sagrada, os auéis de despojar de todo lo que es humano; con calida-

des de Dios os auéis de disponer: no os han de reconocer por lo que erades primero; todo lo que sabe, y es achaque del ser antiguo, se ha de despedir del pecho: hombres nuevos busca Dios, en quien la disposicion haga vitos de Deidad,

En aquel cóbite nuevo por mas q̄ le ha repetido, q̄ hizo vn Rey a sus vassallos, leo a otro, que por sentarse quedandose con ser de hombre, le priuaron, y con pena de las dichas del vanquete. Hizò mesa franca, el Rey, y quando le parecio, que todo estaba preuenido, y puesto baxò, a ver los combidados, y refiere S. Matheo, que vio vn hombre, que auia entrado sin auia entrado sin adorno competente, ni vestidura de esposo: *Vidit ibi hominem non vestitum veste nuptiali:* Reparò la Magestad, y preguntòle q̄ como entrò sin las galas, q̄ requería tanta fiesta: el se embolauo en su silencio, y el Rey mandò a sus ministros, q̄ sin replica le echassen en vna obscura region: *Mittite eum in tenebras exteriores:* Passo, Señor, que rigores son estos, que aspereças: Tan presto còdenais a vn infeliz: En solo auer entrado tanta culpa: Sino ha llegado a comer del manjar, q̄ preuenis, para q̄ le castigais?

D. Hilar.  
can. 30. in  
Mat.

Mat. c. 22.  
num. 12.

Mat. ibid.  
num. 13.



tigais? en esso estaba el delito: execute antes el crimé, y despues téga la pena, ò deziarnos el principio de donde nace; q̄ el castigo se anticipe? El Texto mismo se implica sin deluñarnos de la letra; *Vidu hominem*; no dize q̄ le vio hombre, y a la mesa celestial? Pues si quedando en ser de hombre, se atreve al combite grande, q̄ Dios haze de sí mismo; y estando en el ser de humano, sin mudarse en el diuino, se tomó en ella lugar, q̄ mucho q̄ le castigue, si en las apariências de hombre muestra su indisposicion?

Antes q̄ gustes, q̄ comas esta vianda del cielo, mira primero si vistes las calidades de Dios; examina si las de hombre perseveran en su ser; auerigua si dexaste la senda antigua de humano en q̄ anduixte perdido, q̄ mientras no te informares de la luz de lo diuino, no estas digno de comer tan soberano manjar; *Et qui manducat me, & ipse uiuet propter me,*

#### §. VII.

El q̄ recibe a Dios Sacramentado, pelea con fuerças diuinas, y no se atreue a tentarle el demonio hasta que saltan las especies del Pan por mirarle con ellas diuinizado:

**D**ios ha de ser, y viuir vida de Dios el hombre q̄

le recibe con disposicion debida: pues quien se le ha de atreuer, si se transforma en Deidad? El demonio por lo menos no contédera con el, por q̄ si le ve con fuerças valientes como diuinas, no se osará a pelear; *Stabit homo, stabit, & Christus pro comite suo. profodali suo*; tiene alientos duplicados teniendo a Dios en el pecho, los propios y los de Christo; y no quiere este enemigo probar su esfuerço con dos.

Y aun por esso quizá desca el demonio tanto que no lleguemos a gozar de sus dulçuras, y pone tanto cuydado en que no dure este Dios debaxo de estas species en el coraçon humano, por assegurar tus triunfos, viendo no está, Dios en el: Son celebres, y ajustadas las palabras de S. Iuá en su Capitulo 6. con la exposicion, que dieron en el consilio Efesino. Comulgò Iudas en culpa, recibe con los demàs el Cuerpo de su Maestro, y entrò, en comiendo, el demonio dentro de su coraçon; *Cum diabolus iam misisset*

*in cor:* Grande osadía de enemigo, que se atreua al lugar donde Dios está? Alientos tiene para acometer a vn hõbre, en cuyo pecho reside tan soberano Señor? A caso intenta tentarle? No es esse el principal fin, ni es el motiuo prim-

Ioan. 6. 79  
num. 2.



Concil.  
Ephes.

mero, nota advertido el Concilio, sino ayudar al calor a consumir las especies: *Vt demolitis panis accidentibus cum tentaret*: La presencia Real de Christo debaxo de estas especies persevera, y dura tanto, quanto el calor natural se detiene en consumir las: pues a esso entrò el demonio con essa especialidad, dize el Concilio, para a viuar al calor a que con velocidad, y prontitud las consumiessa, porq̄ Christo se ausetasse del pecho del aleuoso, y ausente del, le pudiesse tentar con facilidad; que como estando en su pecho, no solamente luchaua Iudas con alientos suyos, sino con fuerças de Dios, no se atreuiera a tentarle, mientras no se saliesse de su coraçon.

Essos temores embueltos en sus respetos tiene a Dios Sacramentado este enemigo del alma: tales su veneracion, tanto su miedo, que si tal vez se aparece a la presencia de Dios alentado, y animoso: (porque el lo permite assi) en llegando a consagrarse, medroso desaparece, y dexa al hombre seguro cessando en su hostilidad.

Al Castillo de Emaus, dize San Lucas, que camina-

ua Cleofas y otro compañero suyo, y que era el mismo San Lucas sienten San Gregorio, el Magno, Nizeforo, y Teofilato, Christo se les presentò entrage de peregrino, ellos no le conocierõ; *Et ipse Iesus appropinquas ibat cum illis: Oculi autem eorum tenebantur, ne eum agnoscerent*: Al fin ya de la jornada, hizo del que iba adelante: instaronle se quedasse, afectos a sus dulçuras, porque queria anochecher, y templandose a sus ruegos (que quiere Dios ser rogado) le conocieron los dos: en que? En el partir del pan: *Et factum est dum recumberet cum eis, accepit panem, et benedixit ac fregit, et porrigebat illis, et aperti sunt oculi eorum, et cognouerunt eum in fractione panis*: Repara San Agustín, no sin mucho fundamento, y con mucha nouedad, en la causa de que nace aquel desconocimiento, y en el principio de conocerle despues, y resueluese a decir con mas ingenio, que nunca con ser siempre luz su ingenio, que era el demonio que les vendaua los ojos, y ponía el impedimento, porque no le conociesen: *Non enim incongruentet accipimus hoc impedimentum in oculis eorum a Satana fuisse, ne agnosceretur Iesus*: Bien

D. Greg.  
Magn. in  
præf. mo-  
ral. cap. 2.  
Nicepho.  
lib. I. c. 24.  
Theoph. in  
prolo.  
Luca, &  
Luc. 24.  
Luc. c. 24.  
num. 15.

Luc. ibi. p.  
30.



Bien pensado: pero pregunto a Agustino, como despues le conocen? Bien se que me ha de dezir, que en el estilo del partir del pan; q̄ como, ò le consagrò, ò figuraua este misterio sagrado, huyò el demonio luego q̄ le viò en el trigo, y como faltò el estoruo, le pudieron conocer: *Sed tamen à Christo facta est permissio manducate usque ad Sacramentum panis, ut meam carnem.* Veritate Corporis eius participata remoueri intelligatur impedimentum inimici, ut Christus possit agnoscí: Aora crece mas la duda: porq̄, si presente Christo, se atreue a ponerles velos para impedir sus noticias, no se los pone quãdo llega a cõsagrarse? Es mas poderosa a calo la presencia en las especies de esse Señor, q̄ su corporal presencia? No, mas parece, q̄ si, pues el demonio le buelue cõsagrado las espaldas, y antes q̄ se Sacramente, haze al hõbre oposicion,

*Si consistant aduersum me castra (dezia Dauid) non timebit cor meum, si exurgat aduersus me prelium in hoc ego sperabo:* Bien se puede conjurar todo el infierno contra mi, q̄ yo no le he de temer, no le he de temer, porque librè mi esperança, en Christo Sacrametado: Tãtos brios dà esse Pan, q̄ no teme el coraçõ a todo el infierno junto? Si, dize Pedro Da-

miano: *Terretur aduersarius noster diabolus, cū Christiani labia Christi videt cruore rubentia;* q̄ huye luego el demonio, y desaparece, en vièdo q̄ se arma vn hõbre de Christo en la comuniõ.

Pues si se libran al hombre los alientos de Dios mismo, si ya no en la corporal, si, en la Sacramental presencia cõtra enemigo tan fuerte, porq̄ lo permite assi: *Sed tamen permissio facta est à Christo usque ad Sacramentum;* acerquese muchas vezes a dueño q̄ tãto puede, y q̄ siẽpre q̄ llegare, no dexarã de admitirle: Nadie se escuse de este diuino cõbite; y quãdo llegue a sentarse a mesa tã celestial, no malogre las finezas, que en tan ceñido bocado haze enamorado Dios; q̄ perderã las victorias contra el mayor enemigo, teniendo fuerças en el, con q̄ las puede alcançar, *Stabit homo, stabit, & Christus pro comite suo, pro sodali suo.*

#### §. VIII.

Como en este Sacramento Dios solamente dà vida, como comida, y manjar, tiene vnos rasgos de zelos de que otro la comunique, y le haga al hombre inmortal.

**Q**ue es pan viuo, profigue, q̄ baxò del cielo:  
Ego



*Ego sum panis vivus, qui de caelo descendi; y Pan del cielo, que preserva de la muerte, y que haze al hombre inmortal: Qui manducat hunc panem, vivet in eternum; y es tan proprio efecto suyo comunicarla por eternos siglos, que le reserva solamente para si, y tiene zelos que otro manjar, que no sea el la comunique: por esso dize, que no es como el manà, que no la diò a los antiguos, aunque le comieron: Non sicut manducaerunt Patres vestri manna, & mortui sunt: Mucho cuydado parece hazer tan presto essa contraposicion: Si el manà baxò del cielo, y fue vianda que se embiò de allà, como no hizo inmortales a los combidados? Y porque tan cuydadofo advierte el Euangelista, que no es comida de essa calidad? Yo lo dire, responde Gregorio el Grande: Respondit Christus (dize San Gregorio el Magno) non Moyses dedit vobis panem de caelo: quid est, quod Christus Moysi derivare videtur quem alias saepe commendat? Sanè Zelo quodam irgetur Christus, neque in dando cibo hominibus quemquam patitur, sibi comparari: Reservò para si Dios dar vida siendo manjar, perpetuarla en alimento, es efecto suyo solo: y assi advierte, que el manà no la diò a quien le comió, fueron ynos*

como zelos de que otra vianda la dè: *Sanè Zelo quodam irgetur Christus, neque in dando cibo hominibus, quemquam patitur sibi comparari.*

Pecò Adan inobediente a la prohibicion de Dios: Auiandle dado licencia, que comiese de los frutos de jardin tan abundante, prohibiendole solamente el de la ciencia del bien, y del mal; *Ex omni ligno Paradisi comedet: de ligno autem scientiae boni, vel maline comedas,* y la pena que le diò al tiempo de castigarle por no averle obedecido, fue echarle del Parayso: Quiso dar Dios la razon de aquel infeliz destierro, y tiene dificultad: *Ne forte extendat manum suam, & comedat de ligno vite, & vivat in eternum:* Extraña preuencion le pareció a Ruperto: Quien viò jamas castigar por culpa que no se ha hecho? Diga que fue su delito la causa de desterrarle, y q̄ esse destierro es pena de su inobediencia: y no que el motivo es solo, el que no estienda la mano para comer de la fruta del Arbol que daua vida; O, que fue la razon grande: Tenia el Arbol de la vida virtud de hazer inmortal al que llegasse a comerle; pues cautele Dios de suerte que no le pueda comer, alexe al hombre primero del lugar adonde està, de modo

*Genes. c.2. num. 17.*

*Genes. c.3. n.22. & 23.*



modo que no le pruebe; que como afecta ser solo vianda que vivifique, tiene zelos q̄ aya otra que pueda vivificar.

Esta es la connexion que en clausulas misteriosas manifiesta el Evangelio, no solo dize, que es pan, sino q̄ baxò del cielo, y q̄ como es manjar viuo, no morirà quien le come; como los que alimentò en el desierto el manà, que pagaron su tributo despues de auerle comido, a los filos del morir; que como es Pan que dá vida, solo quiere gozar fueros de hazer al hombre inmortal.

§. IX.

*Es tan sufrido Dios en el Sacramento, que llama muchas vezes no respondido, por sí sufriendo puede vencer nuestra ingratitud.*

**Y**A que otra vez este Señor amante repite que le comamos, despues de dicho otras dos, en tan ceñidos discursos, como el Evangelio abraça; y que haze en todos tan diferentes promessas, y ninguna, que no sea con respeto a nuestras dichas; ya que se queda en el alma, que felizmente le gusta; ya que tendrá vida eterna, y que vencerà a la muerte, miremos si de algun modo se pueden rac-

tear sus fines. Yo me he dado a imaginar, entre muchos pensamientos, que este llamar muchas vezes a esta Mesa soberana, fue con fin de dar en ella a mayor luz sus finezas: Solia estilar nuestro Dios, antes de Sacramentarse, no repetir el llamar al que vna vez combidaua: pues como vna, y otra vez haze aora llamamientos? Porque aora es todo dulçuras, y entonces todo rigores, y assi aunque no le respondan, buelue aora a la vocacion.

Esta propiedad piadosa q̄ no vsò en passados siglos, ponderò ingeniosamente el Gran Padre S. Ambrosio sobre el Capitulo catorze de S. Lucas, donde refiere de vn hombre, que hizo vna Cena grande; *Homo quidam fecit Cœnam magnam*: Llamò a su vanquete a muchos, y todos dieron escusa, proponiendole embaraços: Oyòlas Dios, y embiò mas numero de criados, para que a importunaciones, sino pudiesen con ruegos, no solo les reduxessen, sino que les obligassen; y ademàs mandò traxessen los achacosos, y enfermos, sin reparar en que estuuiessen valdados; *Et compelle eos intrare*; en sentimiento de Ambrosio se entiende por los tullidos toda la gentilidad: *Itaque post dimittunt*

Luc. ca. 14  
num. 16

dimittunt



*D. Amb. in Luc. l. 7. cap. 14.* *diuitum re supina fastidia contulit se ad gentes, iubet bonos, & malos introire, ut bonos augeat, malorum affectum in meliora commutet: Desuerte, que los que llama, son los buenos, y los malos, los justos, y pecadores: Bien, pues luego de los primeros, que se escusaron al mandamiento diuino, añade que dixo Dios, representado en este hombre, que no gustarian jamas de su cena soberana: Dico autem vobis, quod nemo virorum illorum, qui vocati sunt, gustabit cenam meam: que nouedad tan estraña! si siédo tan pecadores se franquea a los gentiles, porq̄ para siempre cierra las puertas al que se escusa? Repita, por si responden a la vocacion segunda, y ya que no la repite, porq̄ no haze, q̄ les hagan la fuerza, que a los Gentiles? *Et compelle eos intrare*, porque aquellos los llamó, y se escusaron llamados, y en materia de sus cenas, era antes putofo Dios, nunca llamaba dos vezes, mas ya que se ha consagrado, y sacramentado en pan; y es èl la misma comida, que se ministra en su mesa, llama vna, y muchas vezes, y aunque a vna no le respondan, llama vna, y otra vez, sin atender a los puntos, que antes solia reparar.*

No atiende este Señor ya

a su condicion antigua, y conser de si inmutable, parece q̄ se ha mudado: Llamò en su jardin a la alma, y ella luego se vfanò de que la dio de comer: *Veni in hortum meum soror mea sponsa; comedi fauum cum melle meo, bibi vinum cum lacte meo*, durmiofe con el vocado, y apenas se entregò al sueño, quando empezò a darla voces, y no contento con darlas, amaneciò a sus vmbrales, y despues llamó a su puerta: *Fox dilecti mei pulsantis; Aperi mihi soror mea*: Mucha nouedad me haze essa repiticion de llamamientos! no es Dios el Esposo? Si, pues como auiendo llamado, buelue otra vez a llamar? Hase olvidado de su antigua condicion? No, que Dios es inmutable, el estilo es el diuerso, examine-mos la causa: No llamó Dios a la Esposa? y en llamandola vna vez no la dio de aquel panal, que embuelue todas dulçuras? El panal no fue figura de este trigo soberano? Así lo siente el Nissenno, San Ambrosio, y S. Paschasio, Psello, Carpacio, y Ruperto; pues que marauilla es, que llame, aunque aya llamado, si el no llamar muchas vezes, era antes de consagrarse, y despues del sacramento parece, que se mudò.

*Cant. c. 5. num. 1.*

*Cant. ib. num. 2.*

*D. Gregor. Nissen. hic.*

*D. Ambr. l. 5. de Sac. c. 2. & 3.*

*D. Pasc. lib. de corp. & sanguin.*

*Christ. cap. 10.*

*Psellus hic. Phi. Carp.*

*hic. Rup. hic.*



§. X.  
 Christo aun en representaciones de  
 difunto haze ostentacion, y  
 alarde, de que es princi-  
 pio de vida en el  
 Sacramento.

Como pan viuo nos llama  
 vna, y muchas vezes  
 Dios, pero quedame vna du-  
 da, si siendo viuo este pan, se  
 representa difunto, como  
 puede tener vida? Como se v-  
 fana de q̄ la posee, y la goza?  
 Porque la dà, al que llega a  
 recibirle, por essa razon aña-  
 de en la clausula siguiente:  
*Qui manducat hunc panem, viuet  
 in aeternum*, que si por muerto  
 parece no auia de viuificar,  
 quiere que veamos, que viue  
 para dar a conocer, q̄ la vie-  
 ne a repartir.

Los temblores que la tier-  
 ra hizo en la muerte de Chri-  
 sto se le hizieron muy nue-  
 uos a San Gregorio, q̄ tienes  
 tierra? la dize notando su tur-  
 bacion, que sientes en ti, que  
 tiembles? Vn elemento en su  
 quietud tan constante, de que  
 se turba? que teme? Pesa mas  
 muerto, q̄ viuo, a caso, el Hi-  
 jo de Dios? Por ventura no a-  
 ligera su diuinidad el peso de  
 esse diuino cadauer? Si supie-  
 ron hazer losas de sus crista-  
 les los mares entre la instabi-  
 lidad de sus vndosas corrien-  
 tes, afectando ser estampas

de sus soberanos pies, y senda  
 firme a sus guellas; como te  
 con mueues tanto; recibien-  
 do entre tus senos tan celestiales  
 despojos? No se mueue  
 de medrosa, se responde San  
 Gregorio, sino de animada, el  
 mouimiento de vn cuerpo no  
 es el indice mas cierto, de q̄  
 tiene vida? Pues quando tie-  
 ne la tierra el cuerpo de Chri-  
 sto muerto, haga reseñas de  
 viua, para q̄ se experimente, q̄  
 si le admite difunto, difunto  
 la viuifica, como principio, q̄  
 causa vida con su vecindad.

De donde conoci el fin de  
 las palabras de Christo, que  
 refiere San Matheo en su Ca-  
 pitulo doze: *Sicut fecit Ionas in  
 ventre Ceti, sic erit Filius homi-  
 nis in corde terre*: Como estuu  
 Ionas en el vientre de la va-  
 llenas tres dias, estará el Hijo  
 del hombre en el coraçon de  
 la tierra. Reparo, porque no  
 dixo, que estaria en el sepul-  
 cro al mismo tiempo que Iona  
 en el pez grande; esse era  
 mas proprio estilo: que esta-  
 ria en el monumento, era lé-  
 guage conforme, pues habla-  
 ba de su muerte, y de su Re-  
 surreccion; Assi es verdad, si-  
 no fuera la locucion miste-  
 riosa: el coraçon es principio  
 de la vida, es el centro del vi-  
 uir, si bien enseñò Galeno,  
 que tambien tiene el cerebro  
 su pretension a ella dignidad,  
 pues

D. Grego-  
 Mag.

Matth. 24.  
 12. 40.

Galeno.



pués diga Christo difunto, no que ha de estar en la tierra tres dias, como en sepulcro, sino como en coraçon, para que se conozca, que aunque entra muerto en sus senos, su entrada es como de principio, que la ha de comunicar.

Es verdad que se dà Dios en imagen de difunto en este gran Sacramento; pero con todo es pan viuo, porque viene a dar la vida: no quiere entrar en las almas, como en sepultura, no, sino como en coraçon, donde la vida reside: no decende para estar en sepulcros de la culpa, que no se componen nunca con el principio de vida monumentos del pecado; viuo se le hemos de dar por disposicion del llanto, por el fuego del amor, con proposito de enmienda, que es medio, que le asegura, como raiz del viuir: *Ego sum panis viuus, qui de caelo descendi.*

**S. XI.** El sacramento de la Eucharistia es pan que dà eterna vida este divino yotado, que sin dar hambre sacia con cabal satisfacion.

**N**O solo este pan viuierte, a questo viuo manjar comunica vida al hom-

bre, sino que es eterna vida la que comunica, y dà: *Viuet in aeternum*, pan que sacia, y satisface, sin hastiar, ni dar fastidio: esta diferencia ay entre las viandas del mundo, y esta comida del cielo, que aquellas sacian con tedio, y esta sin caularle, dà perpetua satisfacion.

Memoriosos los Hebreos de los manjares de Egypto, boluieron a apetecerlos despues de su libertad: Congojaron a Moysen pidiendole en los desiertos, que los diese de comer: y Dios viendo su congoja acudiò prouidamente llouiendo el cielo vn manà a manera de rocio: *Quod cum vidissent filij Israel dixerunt, Manhu, quod significat, quid est hoc, quibus ait Moyses: Iste est panis quem Dominus dedit vobis ad vescendum.* Vieronle los Israelitas, y hizieronse vnos a otros preguntas de admiracion: Que cola es esta? que ignoramos lo que es: Respondio el gran Capitan; Este es el pan, que os dà Dios, para que os alimenteis. Cesario el Arelatense explica con mucha gala, y no con poco misterio, las calidades hidalgas de esta comida tan nueua: *Illud legis Caesar. A-*

*manna caelitus illapsum per multas modos suauitates natura meritum, 7. in Pasce generis sui excedebat intuitu.* *Et cum creaturam suam dispensatis*



dispensatis largitoris multiplex di-  
 versitate condiret, praebebat gu-  
 stus, quod ignorabat desiderium,  
 esca illius novitas, & dignitas  
 nascebatur, unumquemque va-  
 rijs, & alienis saporibus reficiebat  
 plura illius donum, & multi-  
 plex siccis imbris obsequium. Er-  
 ra aquel manà del cielo de v-  
 na especie de manjar, que en-  
 cerrando en su virtud mu-  
 chedumbre de dulçuras saco-  
 naba el apetito con diferen-  
 tes labores, y ministraba al  
 deseo, lo que ignoraba la vi-  
 sta, y templandose a los gu-  
 stos, satisfacía los antojos,  
 porque sabia a las viandas,  
 que podía apetecer el pala-  
 dar mas ansioso; En viendole  
 los Hebreos, comenzaron a  
 comerle, y con tener experi-  
 encia de tan varias proprie-  
 dades, a breues dias se que-  
 jaron, de que les causava te-  
 dio: *Nauseat anima nostra super  
 cibo isto leuissimo*: Como que  
 con un sustento tan bueno, y  
 calificado se dan por mal ha-  
 tisfechos: Sino ay manjar de-  
 licado, de quien no tenga la-  
 bor, y Dios le embia con tan  
 larga, y franca mano, que la  
 medida ha de ser la misma  
 necesidad. *Colligat unusquisque  
 ex eo, quantum sufficit ad ves-  
 cendum*, como saciando les  
 causa? Manjar, que sacia, fa-  
 stidia. No es vianda del cie-  
 lo? Si, porque el cielo le lle-  
 uaba

uio, como pues no satisfac-  
 dando de si toda hartura, por-  
 que no es Dios su substancia,  
 y substancia, que no es Dios,  
 sacia pero con hastio, porque  
 no da duracion.

Solamente esta comida es  
 a quien se ha de aspirar, en  
 siendo manjar del mundo es  
 fuerza dexé con sed: Dios so-  
 lo dado en comida cabal sa-  
 tisfacion, porque es solo el al-  
 imento en quien cabe todo  
 bien: *Omne delecta mentum in  
 se habentem*: No ay dulçura,  
 que no abraçe, no ay suau-  
 dad, que no tenga, a el nos  
 hemos de unir solo, que sacia  
 sin hastiat: *Letetur cor meum,*  
 dezia vna vez David pidien-  
 do a Dios alegrías; alegrad  
 mi coraçon, y San Gregorio  
 leyó: *Am cor meum*, unidle a  
 vos Señor mio, porque solo  
 os ame a vos, y mi amor no  
 se diuierda a lo que no soys  
 vos mismo, porque estan to-  
 das las cosas en vos con vnion  
 conforme, y assi soys el defa-  
 hogo de el pecho, y de el co-  
 raçon. El demonio siempre  
 anda ahogandolos de los hó-  
 bres: no vereis humano pe-  
 cho, que no padezca un a-  
 hogo, o que otro tiene ofi-  
 cio mas preeminente, o que  
 posee mas hazienda, o que  
 le festejan mas, o que le ilu-  
 stran mas prendas, siempre os  
 ahoga con lo mismo, que os  
 sal-

Exod. 16.  
 Num. 11.

Num. c. 21.  
 num. 5.

Exod. ibi.  
 n. 16.

psalm. 38.  
 num.

D. Gregorius  
 Magnus  
 la vicia



falta: nuestro Dios es al contrario, porque es Dios del desahogo, Dios de la respiracion, Dios del aliento llamado el Alexandrino; *Deus halitus*, porque en el se hallan todos los bienes juntos, y así en el solo se alienta, y desahoga el corazón: Si te ves pobre, vete a Dios, y en el hallarás riquezas, en que desahogues el pecho: *Vni cor*, vnete a el, porque es el Dios del aliento: si te congoja el aehaque, y affige la enfermedad, vete a Dios, acude a el, que en el está la salud, *Vni cor*; vne con Dios los sentidos, que es el Dios del desahogo, *Deus halitus*: si te hallas sin dignidad, y despojado del puesto, vete a Dios, que es fuma dicha, que es Dios de la respiracion, *Deus halitus*.

A este proposito he reparado tal vez, que en este vocado Dios, en esse circulo breue, centro abreviado de especies, es como vn punto, que mira toda la circunferencia de los bienes de este siglo, y sino abrid vn compás, y sacad lineas diuersas, que desde el centro caminen a toda la circunferencia del circulo; que formeis: si las quereis affir todas, que auéis de hazer, para cogérlas juntas? Y a la circunferencia? No, que allí están desunidas,

y apartadas, pues que remedio, para cogérlas todas? Yrnos al centro, al punto, que en el vienen a parar juntas, conformes, y unidas: El mundo es circulo breue rodeado de bienes, que dá el tiempo por fragiles, y caducos, sujetos a sus vanyerías, que presto se desvanecen, porque apenas han nacido, quando topan con su caso: El Sacramento es vn punto, donde vienen a parar, y dode se juntan todos, que auéis de hazer, para que los tengais juntos, con duracion, permanencia, y firme estabilidad? Yr al rodeo de la circunferencia? No, porque allí están desahidos, pues donde? Al centro, que es Dios, que en el se vnen, y conforman y en el vienen a parar.

*In circuitu impij ambulat*, <sup>psalm. 11.</sup> <sup>num. 9.</sup> dixo a mi intento David, los malos, los pecadores andan por la circunferencia, buscando el gusto, el honor, la hazienda, y el valimiento, y si enquentran con vn bien, les viene a faltar el otro, si topan con el poder, carecen de la salud, si la gozan, es embuelta entre azares de disgustos, si la sangre los ilustra, que heredan de sus mayores, se les esconde el poder, con que dar el lucimiento debido a su caddidad: y esse defecto, en que



estría? En que andan por los rodeos, que hazen las circunferencias? *In circuitu impij ambulans*, ay remedios? Si, y qual es? *Vni cor*, acudir al punto, al centro, venirse a este sumo bien, en quien todo bien se encierra, por esso es Dios del aliento, que como todo lo abraça, y en el se topa con todo, dexa con respiracion.

Buelue en si el perdido joven desperdiciador de bienes que su padre le auia dado; trata de mejor fortuna boluendo a su antigua dicha: Decreta boluer a el Padre, porque conoció, que en el hallaria lo que perdió, y con ser los bienes tantos de que podia hazer memoria, solamente se acordó del Pan que comia a su mesa: *Quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus*. Determinóse a dar passos en la execucion de su intento; *Surgam, & ibo*, y no halló, que para darlos, le moniesse otra consideracion: Es posible no se acuerda, sino del Pan solamente? Si no ay tesoro de que su Padre no goze, regalo que no posea; como es esse trigo solo quien le haze caminar? Por no andar por los rodeos, que ay en la circunferencia, y acudir al centro solo, donde se halla todo bien; que como

el pan es el punto en quien vienen a dar todos como centro en que estan juntos, fue solo el que le mouió.

Coronemos el assumpto con otro lugar famoso, nueuamente ponderado, si de muchos repetido. Sintióse vn hombre affigido, hallandose a media noche con vn amigo por huésped, que en medio de aquel silencio quiso hospedarle en su casa: Intentó, aunque era a deshora, que se midiera el regalo con el amor de amistad, y hallandose sin ninguno que pudiera regularla, salió a pedirlos prestados; dize el sagrado: Euangelista San Lucas; llamó a las puertas de otro amigo suyo, y solo pidió tres panes: *Amice accommoda mihi tres panes, quoniam amicus meus venit de via ad me, & non habeo quid ponam ante illum*: Solos tres panes para poner el vanquete? Linda peticion por cierto: Quiere hazerle, por amigo, vn combite regalado; sale de casa a deshora con fin de buscarle platos, y todas las diferencias las reduce a solo el pan? Pidale de otros manjares; para variarle el gusto, y darle satisfacion: Bien haze en pedir pan solo, dize Tertuliano; que en el estan todas las viandas juntas.

Luc. cap. 15.  
num. 17.

Luc. cap. 15.  
num. 17.

Tert. lib.  
orat. Dom.  
ni, cap. 6.



tas: *Inde, & exemplis inculcat, si & Parabolis retractat, cum dicit: Numquid panem filius pater auferet? & canibus tradet? Item numquid filio panem poscenti lapidem tradet? Ostendit enim quid à Patre Filij expectent: Sed, & nocturnus ille pulsator panem pulsabat: Era el pan sombra, y imagen del Pan de la Eucharistia; pues quando quiere que sea la satisfacion cabal, no ande por circunferencias, vayase al centro donde està todo sabor, y el que hallarà repartido parcamente en los manjares, le hallarà cumplidamente unido solo en el pan: sed, & nocturnus ille pulsator panem pulsabat.*

Solo este trigo diuino, que es vianda sin substancia, porque es substancia de Dios, es manjar que satisfice sin defazonar el gusto, entre las mismas harturas dexa con ansias de que se buelua a comer: en esto se diferencia de los demas alimentos: el mas sabroso fatiga, y cansa en su mayor copia; este si que sabe a todo, porque sabe a todo Dios, entre cuyas suauidades las sombras de defazones no pueden tener lugar.

O Dios en Pan! O Deidad en alimento! Con proprie-

dad eres Don; y dadina verdadera, pues no admities sin sabores; justamente te leban- tas con el nombre de largueza, excluyendo toda carga, todo amago de pension; ha- ziendo que lo que es gracia se reciba como deuda, lo que es liberalidad, como si fuera obligacion, y retorno: En ti se libran los tesoros mas crecidos; son infinitos, y no reconocen fin: no ay riqueza imaginable, que no tenga en ti su empleo; y assi quien pierde la dicha de llegar a posicerte, todo lo viene a perder: Eres bien sumo, Dios mio, y fuera de ti no ay cosa que tenga razon de bien, y assi solo satisfices las ansias del coracon: Solo has de estar en sus fe- nos, que ya se no te compones con objetos peregrinos: De todo lo que es afectos hijos de la voluntad, como dueño te leban- tas; no dexas brios en ella para amar a lo criado, porque la valdas a todo lo que es terreno.

O quien supiera, Señor, agradarte, agradecido a beneficios, que salen tan del camino comun: y quien para recibirte se acertara a disponer con el ornato, y pureza que pide vna Magestad, a cuya luz se haze sombra el mas bello



bello Serafin : Si la vida é-  
terna estriua, si está la mas su-  
ma dicha en merecerte comer :  
quien se escusará desde oy de  
frequentar esta mesa? Quien  
dexará de gloriarse de que se  
ha comido a vn Dios en vn  
ceñido bocado, que

siendo alimento breue, es  
fuente de toda gracia, rayz  
de vn viuir perpetuo, y pre-  
da de eterna gloria;

*Quam mihi, &c.*

\*\*\*\*



Q' que se diga, se oia  
grahar, guardado a bene-  
ficio, que salen en del cam-  
no conueniente quien par-  
tate se acorta a dilponer  
con el carno, y pueras que  
pide una Marcela, a cuya  
voz se hace tombar el mas  
bello

xa con ansias de que se  
pugna a comer : en esto se  
diferencia de los demas al-  
mentos : el mas labroso fa-  
liga, y casta en la mayor co-  
pia : esseñ que sabe a todo,  
porque sabe a todo Dios, en-  
tre cuyas suabidades las son-  
das de delaciones no pue-  
den tener lugar.

DISCVR.  
en Pan! O Deidad  
Con proprie-



**DISCURSO DECIMO OCTAVO**  
**EVANGELICO**

**EN LA**  
**SOLEMNIDAD DE LA EVCHARISTIA**  
**DE LA DOMINICA DE**  
**SV OCTAVA.**

**PREDICOSE EN LA FAMOSA OCTAVA,**  
*que hazen todos los años los Esclanos del*  
*Cauallero de Gracia, en su Igle-*  
*sia de Madrid.*

**SALVACION.**

*Homo quidam fecit Cœnam magnam: Ex Euangel. Lect.*  
**Luc. cap. 14.**



Dios en el Sacramento es debida toda fiesta, la musica el regozijo; para ella se inuentaron los jubilos mas festiuos, porque tienen consonancia con esta solemnidad: con ella sola parece que tienen correspondencia, y los mas plausibles gozos, mas intima connexion. Buelue a casa de su padre el Prodigio celebrado, y quando llegó a las puertas, aun viendo al dueño amoroso que le salió a recibir, no se refiere de alguno que le diesse el parabien: De nadie quenta el Escriitor sagrado, que hiziesse amago de alguna demonstracion: Sientale Dios a su Mesa, dale por plato



vn Cordero, y luego se oyó en las salas musica partida en co-  
ros: *Exaudiuit symphoniam, & chorum*: Musica, y no quando  
llega, sino al tiempo de comer? Antes de mandar su Padre,  
que sazonen la comida, no suenan los instrumentos? Y en  
oyendose el manjar, ay diuersidad de voces? *Adducite vitulum  
saginatam, & manducemur, & epulemur*: que correspondencia  
tienen estos dulces instrumentos con la vianda que le quiere  
dar? Mny misteriosa, responde el Prelado de Rabena: *Hic est  
vitulus, qui in epulam nostram quotidie, ac iugiter immolatur*. El  
Cordero era figura ( dado en comida ) de Dios en las espe-  
cies del pan; y como a este gran misterio se ordenan las ale-  
grias, las hizieron los Ministros celebrandola con tonos, lue-  
go que vieron su imagen, su sombra, y representacion.

A este Dios enamorado, que oy en combite solemne se dà  
a si mismo en comida, se dirige este aparato vestido de Ma-  
gestad, que la deuocion informa: Se ordena esta variedad de  
musica tan del cielo, nunca se logra mejor que quando hazo  
este vanquete, porque tienen consonancia con el estas con-  
sonancias: No se si la de mi voz tendrà lugar entre sus mu-  
chas dulçuras, no lo aseguro sin gracia, obligado esta a las  
vuestras: y como en el Sacramento nunca pierde el sabor de  
ella; ( esto dize Eucharistia, lo mismo que buena gracia ) me  
la darà liberal; y mas si acudimos todos por el fauor de su  
Madre, diziendola con Gabriel su vsada salutacion.

### AVE MARIA.

*Homo quidam fecit Coenam magnam.* Ex Euangelic. Lektion. Luc.  
cap. 14.

S. I.  
No tiene fin el deseo en la poses-  
sion del bien; el desear, y poseer se  
componen, y se hermanan  
en el Sacramento  
del Altar.

Dizen ( mas yo lo tengo  
por engaño ) que con-  
seguido el bien, muere el de-

seo, y que viue fallido quan-  
do està poseido el bien ama-  
do, que si ha de verse presen-  
te, para llegar a gozarse, co-  
mo se ha de desear; si este im-  
pulsio de amor, es fuerza le  
mire ausente: Oy compone  
San Lucas esta contradiccion  
en Christo amante, propo-  
niendo vna Cena, que haze  
Dios hombre; *Homo quidam fe-  
cit*



fit Cœnam magnam, vn hombre, dize, que hizo vna cena grande: y explicando los platos, que dio en ella, dize Nicolas de Lira, que fue su cuerpo, y su carne: *Homo Christus fecit magnum conuiuium, quænam instituit Eucharistia Sacramentum.* Instituyó para darla, el Sacramento admirable de su sangre, y de su cuerpo, donde esta el cuerpo de Christo en accidentes de pan, y en los del vino su sangre: Presente esta, y escondido en estas especies Dios, se esconde, aunque se presenta, desuerte que le gozamos; y si le vamos a buscar no le vemos, porque se aleja en las cercanias mayores? Porque quando le tenemos, ansiosos le apetescamos: Es tan ingrato, y desconocido el hombre, que entre los gozos de los bienes, que posee, se oluida de los deseos, con que aspiraba a alcanzarle: Pues quiero dize, este Dios, darme de modo en la cena, que esté presente, y ausente; porque ausente me apetesca, sin que me pueda olvidar en la misma posesion.

De este sentir fue David, como piensa San Bernardo, declarando vnas palabras de aquel Psalmo ciento y cinco: *Quærite Dominum, & confirmati, quærite faciem eius semper.* Buscad a Dios con atencion

cuidadosa; siempre le auéis de buscar: no se passe tiempo alguno sin buscarle: Centinelas siempre: pregunta Bernardo, luego le hemos de buscar tambien, quando le gozamos? Ansia ha de ser de buscarle el gozo, que le posee? Si dize el Doctor Melisluo, q̄ como el amor es fuego, y ningun afecto suyo puede dexar de ser llama, ninguno puede apagarle, antes si debe aspirar a nueuo, y flamañte incendio: *Existimo, quia nec cum inuentus fuerit, cessabitur a querendo: non pedum passibus, sed desiderijs quaritur Deus, & vti que non excluditur desiderium sanctum, felix inuentio, sed extendit, nunquid consummatio gaudij desiderij consumptio est? Oleum magis illi, nam ipsum flamma.* El deseo no es amor, como tambien lo es el gozo? Claro está. En siendo amor no es incendio? no es ú fuego abrasador? no puede auer duuida en esso: ay llama, q̄ contradiga, ni riña con otra llama? No, que vna se auia a otra, luego la lumbre del gozo no apaga la del deseo, antes la auia, y apresura mas: nunca tropieça en cenizas la voluntad de sus actos: su exercicio es auiarlos con crecidos ardimientos; pues salga el hombre de este engaño, y si ha entendido hasta oy, que no puede desearse bien, que llega a poseerle,

Nicol. de  
Lit. sup. c.  
Luce 14.

D. Bernard.  
serm. 84. in  
Cont.

Sal. 105.  
v. 4.



leerle, ya se compone y hermana el deseo, y possession: El del engaño es mi Cena, dandome escondido en accidentes de Pan: estoy presente, y ausente, para que si por gozado, desmayaria en el deseo, los reboços de mis lexos le auuen apeteecer: *Numquid consummatio gaudij desiderij consumptio est? oleum magis illi, nam ipsum flamma.*

No quiso Ambrosio dexar sin apoyo este discurso, y confirmòle explicando aquellos dulces requiebros, que dezia al Esposo la alma: *Osculetur me osculo oris sui.* Vióse con deseos ardientes de gozar de sus dulçuras, y exclamò vertiendo ardores; O quien llegara a ser digna de tocar en sus labios soberanos. Mas si fueran, dize Ambrosio, deseos de comulgar estas ansias encendidas, cierto es que si, porque vió las admirables finezas q̄ auia de obrar en comida, y encendiòse en viuas ansias de gustar de aquel bocado: *Videt sacramenti mirabilia,* & ait: *Osculetur me osculo oris sui: hoc est, osculum mihi, Christus infizat;* de fuerte, q̄ la alma estaua, viéndose limpia de culpa, en deseo de comerle, y de gustar sus viandas, pues dize inmediatamente; *Meliora sunt vera tua vino:* Con los pechos de mi Esposo no se puede ladear el mas ventajoso vino, no se

pueden apostar con sus dulçuras suaves las fragancias mas subidas de su generosidad: No entiendo aquestos cotejos, dize la luz de Milan entre si se contradizen vnias palabras a otras, si se muestra con deseos de gozar de su querido? Y en estas ansias ostenta, q̄ no ha llegado a gozarle? Como se haze pregonera de sus diuinos sabores, como si ya los huiera alcanzado? Quien haze comparaciones, noticias tiene, de lo q̄ compara: sin conocer los extremos, como pueden compararse? Es menester experiencia para que se califiquen ventajas, y mayorias: Es el caso, dize Ambrosio: *Meliora sunt vbera tua vino, idest mihi sitiienti, & desideranti sanguinem Christi, non vini specierum saporem tantum, sed omnis voluptatis dedit dulcedinem:* Auia gozado ya la alma de los regalos de Dios en su combite diuino; empero como sabia; q̄ Dios en este vanquete, quando llega a ser tenido, gusta de ser deseado, se publica con ardores, como sino le gozara, y como si careciera de su feliz possession. *Osculetur me osculo oris sui.* No se satisface Dios con sola vna diligencia, vna, y otra vez desea que lleguen a recibirle; por esso tantas nos llama a esta Mesa celestial; no os satisfaga el recibirle

Cant. c. I.  
num. I.

Cant. c. I.  
num. I.

D. Ambr.  
ib. de Sa-  
cram. c. 2.

Cant. ibi.  
num. I.



le vna sola; repetid muchas  
 fer combidados de Dios; pe-  
 ro quando le teneis, no os as-  
 segure el tenerle para no bus-  
 carle mas, que quiere vna  
 vez, y otra ser pretendido, y  
 buscado, sin que el sosiego  
 del gozo, borre al deseo sus  
 conatos, antes si auite sus  
 lumbres para boluerle a en-  
 cender.

## §. II.

En dandose Dios consagrado en  
 el Pan de la Eucharistia, nos da  
 todo quanto tiene, y en ha-  
 ziendo este fauor, no le que-  
 da mas que poder-  
 nos dar.

Diferente exposicion me  
 piden estas palabras;  
*Homo quidam fecit Cœnam mag-  
 nam*: Hizo vna Cena, dize,  
 grande, y magestuosa: por-  
 que Cena, y no comida: Que  
 añade a la grandeza del van-  
 quete, que sea Cena, y no co-  
 mida: Lira dà vna razon de  
 que se valen todos, y no pier-  
 de por comun, si los apoyos  
 se informan de colores nue-  
 uos: *Hoc conuiuium non pran-  
 dium, sed Cœna dicitur: Quia post  
 prandium, de quo Matthæus agit,  
 Cœna restat, post Cœnam nullum  
 conuiuium restat*: Despues de  
 qualquier comida se sigue la  
 cena siempre; pero despues  
 de la cena, no se sigue otro

combite: pues como en el  
 Sacramento nos dà todo lo  
 que tiene, y no tiene mas  
 que dar, la dà esse titulo, y  
 nombre, para que se signifi-  
 que, que dà todo lo que en-  
 cierra debaxo de su poder, y  
 que en dando este bocado,  
 no le queda mas caudal.

Bien conociò esta verdad  
 el Patriarca Jacob, en opi-  
 nion de Ruperto: Iba huyen-  
 do de su hermano, y era su  
 jornada a Haran: llegó a vn  
 lugar, despues de ponerse el  
 Sol, donde tomando vnas  
 piedras en que inclinò la ca-  
 beça, se entregò al sueño y  
 sus ocios: A penas durmiò  
 el mancebo, quando viò, que  
 descolgauan de los cielos vna  
 escala, por quien subian, y  
 baxauan muchos Espiritus  
 nobles, y al mismo Dios que  
 estriuuaua en la vltima estre-  
 midad: *Viditque in somnis sca-  
 lam stantem super terram, & ca-  
 num. 12.*  
*cumen illius tangens cœlum. An-  
 gelos quoque Dei ascendentes, &  
 descendentes per eam; & Domi-  
 num innixum scale*. Gran be-  
 neficio por cierto; no puede  
 Dios con vn hombre, mien-  
 tras vive mortal vida, andar  
 con mayor largueza, porque  
 franquearle los cielos, hazer  
 su camino facil, para q̄ pue-  
 da subir, embiarle embaxa-  
 dores en multitud numerosa,  
 y vltimamente mostrarse el  
 mismo



mismo Dios arrimandole el  
 pecho de su prouidencia, no  
 sé que puedan los Dones te-  
 ner mayor extension; Pues  
 como fino se diera con tanto  
 bien por contento: hablale  
 desde lo alto, en que se mani-  
 festò, diziendole, que era el  
 Dios de Abraham, y de Isaac  
 su Padre, que le auia de hazer  
 señor de la tierra en que dor-  
 mia, y que passaria el domi-  
 nio a todos sus descendien-  
 tes, que correrian a igual luz  
 con el poluo de la tierra en la  
 numerosidad, dilatandose su  
 imperio desde Oriente al Oc-  
 cidente, Mediodia, y Seten-  
 trion: Y por remate de mer-  
 cedes tan crecidas, que nace-  
 ria de su casa, y que seria su  
 Custodio, y Defensor: *Ego sum  
 Deus Abraham Patris tui, &  
 Deus Isaac: Terram in qua dormis,  
 tibi dabo, & semini tuo: Erit que  
 semen tuum, quasi puluis terra, di-  
 lataueris ad Occidentem, & Orien-  
 tem, & Septentrionem, & Meri-  
 diem: & benedicentur in semine  
 tuo cunctæ tribus terre: Et ero cu-  
 stos tuus, quocumque perrexeris:*  
 Grandes dadiuas por cierto,  
 no puede alargarse a mas  
 Dios en el dar, ni Iacob en  
 recibir: todo lo que ay que a-  
 petecer en el mundo, y lo que  
 encierran los cielos en sus di-  
 latados senos, se embrelue en  
 esta vision, y contiene essa  
 promessa: Y Iacob se satisfa-

*Genes. ib.  
 num. 14.*

ze con tantas beneficencias?  
 Parece que no: porque? Por-  
 que sabe que Dios tiene, aun  
 mas que poderle dar, y mien-  
 tras no se lo diere, no tendrà  
 satisfacion. Despierta, pues el  
 fugitiuo mancebo, y confes-  
 sando por diuino aquel lugar,  
 erigiendo por titulo vna pie-  
 dra; y dandole (como a con-  
 sagrado) culto, dixo: *Si dede-  
 rit mihi Dominus panem ad vef-  
 cendum, erit mihi Dominus in  
 Deum:* Si Dios me diere de su  
 Pan a comer, no solo he de  
 confesarle por mi Señor, y  
 mi dueño, sino por mi Dios  
 tambien: Ay estilo mas estra-  
 ño? exclama el Abad Ruper-  
 to: Falta le haze solo el Pan  
 entre toda essa abundancia?  
 Que ay en este pan, que pide,  
 que tantos bienes sin el no le  
 facian cabalmente? Era el Pan  
 del Sacramento, dize el A-  
 bad ingenioso: *Panem scilicet  
 vite eterna, de quo dixit: Panis,  
 quem ego dabo caro est pro mundi  
 vita;* y hasta que Dios se le  
 dà, como en el se encierra  
 todo lo que su poder abraça,  
 y ve que ay mas que pedirle,  
 no faciarà su deseo mientras  
 viere que en Dios quedan  
 mas bienes que poder dar; q̄  
 fue como si dixera: Mucho es  
 lo que Dios me ha dado; pe-  
 rò mientras tiene mas que  
 poderme conceder, ni el de-  
 seo se satisface, ni cumple con  
 su

*Genes.  
 num. 28  
 & 29*

*Rupertus  
 lib. 7. in  
 Genes. 6.  
 25.*



su largueça; La bendicion q̄ recebi de mi Padre, fue, establecerme en el trigo: *Frumen- to, & vino stabiliui eum*, y aunque el bendecirme fue, representando a Dios mismo, dixo, que no quedaba mas que darme al mismo Dios, assi respondio a Esau: *Et tibi post hac fili mi ultra quid faciam?* Pues aunque me ha dado tanto, el trigo le he de pedir, para que dandome en el todo quanto Dios posee, mi deseo, y su largueça queden con satisfacion.

De donde vine a entender el modo de hablar de Christo, que en su capitulo sexto refiere su Euangelista: *Sicut misit me viuens Pater, & ego uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me*: Habla de este pan diuino, y para significar los efectos, que en el causa, dize, que assi como le embio su Padre, y como viue por el, viuirà, quien le comiere. Reparò Santo Thomas en el estilo difìcil y tomòlo de Agustino. No dize Christo, que como el comiò a su Padre, sino como le embiò, assi parece, que auia de hazer la cõparacion, para que la semejança fuera propria y ajustada, pues porque vsa de la palabra embiar? Que essa voz haze alusion a su nacimiento eterno; es ver-

dad, allà hemos de yr, porque el nos ha de dar luz en tanta dificultad: *Non autem ait, ad- uierte San Agustín, sicut manduco Patrem, & ego uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me. Non enim Filius participatione Patris fit melior, sicut participatione Filij per unitatem corporis eius, & sanguinis, quam illa manducatio, & potatio significat, nos efficitur meliores*: Fue pues decirnos este liberal Señor: como mi Padre, conociendose a si mismo, me engendrò a mi, que soy Verbo, y por essa produccion me comunicò su esencia, y todo sus atributos, de suerte, que fuera de ellos no ay otra cosa, que poder comunicar: assi a los que me comieren, les doy en mi mismo cuerpo mi misma diuinidad (sino en fuerça de palabras, si concomitantemente) y en ella quanto poseo, y quanto abraça el poder, que como en el Sacramento estan todos mis tesoros, y no tiene mas mi Padre, doy en el, lo que el posee, y todo a lo que se estiende mi lata jurisdiccion. Pues si en este pan diuino no ay mas, que poder dar Dios, llame cena, y no comida el manjar, que en el nos dà, pues con el nombre de cena se significa mejor: *Homo quidam fecit canam magnam.*

*D. Augus- citat. a D. Tho. in cat. sup. cap. 6. Ioan.*

*Genes. cap. 27. n. 37.*

*Iuan. cap. 6. num. 58.*



§. III.  
 La seguridad de su Fè, y conocimiento la funda Dios en la copia abundancia de los bienes, que nos dà en este Pan de los cielos.

**D**Escubro mysteriosas connexiones en la grandeza de esta magnifica Cena, y en las palabras con que prosigue San Lucas Parabolâ, y Evangelio: *Et vocavit multos*; despues que diò este hombre Dios lo necesario para cumplir el vanquere, nos dize, que llamò a muchos: Confieso que yo no alcanço estos secretos de Dios; pero quien ha de entenderlos, siendo por si inescrutables? para llamar a los hombres, es menester preuencion de tan esplendidos platos? Si, que a su copia abundante los asegura en su Fè, firma en su conocimiento, porque la abundancia es siempre quien funda seguridad.

No vulgarmente compuesto, para apoyar mi proposicion Eutimio, dos repetidos lugares de San Mateo, y de San Iuan: Denos principio el primero. Despues que Christo bien nuestro hizo aquel combite grande dando a aquella muchedumbre que le seguia en el desierto de co-

mer con cinco panes que le ofreciò la ocasion (prodigio tan nunca visto, que obligò a los combidados que le aclamassen por Rey; que quien sustenta al vassallo, es digno de la corona) dize el Sagrado Escritor: *Et statim compulit Iesus Discipulos ascendere in nauiculam, & pracedere eum transfretum, donec dimitteret turbas*; que obligò, como por fuerza, que los suyos se embarcassen, y fueren delante del mientras el se despedia de aquella gran multitud. Ahora repara con su mucho ingenio Eutimio la confianza que tiene de sus Discipulos Christo, pues los aparta de si: Si tiene presente esse Dios la tempestad, y borrasca que les ha de acometer luego que entren en la Naue; si sabe los alborotos con que se previene el mar, y se conjuran los vientos, para hazerla sumergir, ò por lo menos ponerlos en peligros de irse a pique; como confiado manda, que dexen su compania? Con mas recelos San Iuan nos le descubre en su Capitulo treze: pues auiendoles lauado, para enseñanza, los pies, dize, que los juntò a todos para explicar el mysterio de tan profunda humildad: *Scitis, quid fecerim vobis*, no fue el tema que tomò? Pues que diferencia

Matt. c.14  
num. 22

Joan. c. 13  
num. 12

cia



cia es esta? Replica el Doctor agudo, en el milagro espantoso de los panes, y los pezes, venia bien el Ser mon, ajustada era la platica: Siendo a los ojos de vna nouedad tan rara, porquè, pues, no les predica, quando executa vna obra tan singular, y se vale de razones despues que los ha lauado? En la respuesta, y la duda anduuo Eutimio en la agudeza especiel: *Compulit illos in nauigium conscendere, & procedere in vltiorem partem, vt secum habentes fragmentorum copiosos per otium absente illo, curiose fragmenta sciscitarentur, ac confirmarentur*: En el milagro de los panes del desierto les diò con tanta abundancia de comer el Redentor, que sobró mucha comida, testigos son doze canastas de pan: Pues essa largueza sola les basta para ir seguros, no ay que recelar flaqueza, firmes permaneceràn, no es menestot predicarlos para que constantes sigan su primero llamamiento; que aunque contradiga el viento, y se les conjure el mar, perseveraràn estables, pues lleuan quien lo assegure en lo mucho que sobró.

Pues antes que Christo llame, y conuoque a quien le siga, diganos su Historiador,

que hizo vna Cena grande: *Fecit Cœnam magnam*; y para que se assegure el seguirle los que llama, sea la Cena tan copiosa, que se pueda confirmar con titulo de grandeza: *Magnam*, para dar a conocer, que libra este Grán Señor la seguridad humana de su vocacion diuina en la copia, y abundancia, con que largamente dà.

A dueño, que no contento con dar magnifico, y franco, sino que estiende, y dilata lo mas gracioso del don a espacios mas estendidos, que se pudo dilatar la misma necesidad, quién, por ingrato que sea no le seguirá los passos? O que tesoros perdemos por no ser reconocidos? Que riquezas malograrnos, por no le oir quando llama? Que si antes q̄ le sigamos haze tantas preuenciones, quando ve que le seguimos, que larguezas no obrarà? *Et vocauit multos.*

## §. IV.

*Nunca Dios dando a los hombres, les dà sus bienes partidos, sino cumplidos, y enteros, para que con ellos tengan cabal la satisfacion.*

**A** Muchos llama el Dios hombre q̄ preuino esta gran Cena, pero aduertenos S. Lucas, q̄ embiò anticipadamente,



mente, que viniessen al combate a auisar, como tenia dispuesto lo necessario, que requería tal vanquete: *Quia iam parata sunt omnia*: todos los platos estan preuenidos ya? Y en sus regalos está preuenido todo bien? *Omnia*: no era bastante de algunos la preuencion? No, que los bienes del cielo nunca los dà Dios partidos, sino cumplidos, y enteros, porque por cabales puedan faciár, y satisfacer.

Ponderò San Agustín esta verdad de mi assumpto, viendo a Christo nuestro bien subir a ollar las esferas, hasta entonces no pisadas de ningun hombre mortal. A la sazón que subia triunfante, y resucitado, aparecieron los Parainfos del cielo, y en al-

*Actor. c.1. num.11.* tas voces dixeron: *Viri Galilaei quid statis aspicientes in caelum, hic Iesus, qui assumptus est à vobis in caelum, sic veniet, quemadmodum vidistis eum euntem in caelum*: Varones de Galilea, que estais mirando a los cielos con tan atento cuydado, sabed, que este Iesus mismo que aora sube a otra region, será el mismo que otra vez ha de boluer a baxar: el mismo que veis subir boluerà sin faltar nada: *Sic veniet, quemadmodum vidistis eum*: Mucho me admira el estilo,

dize el Fenix Agustino no bastaua que dixessen los Cortesanos ilustres, para aluiar la congoja de la ausencia del Señor, que auia de boluer a verlos? Para que tanto cuydado con que ha de boluer èl mismo? *Sic veniet, inquit,* (responde la luz de nuestro Emisferio) *manifestus, quemadmodum vidistis eum euntem in caelum, quemadmodum nunc extollitur super astra praclarus, et poli secreta suscipiunt, quem refundant*: Es de los cielos condicion hidalga, dar con cumplimiento el bien; no dà bienes dimidiados, son de noble calidad; y assi quando los reciben, sin reseruar para si nada de lo que les dieron, lo bueluen con entereça, y cumplimiento cabal. Pues digan, si son ministros de su no pisada Corte, que boluerà Christo el mismo, quando aya de boluer, que el cielo, ni dà, ni buelue, sino entero lo que dà; *Et poli secreta suscipiunt, quem refundant.*

El Gran Padre San Pafchasio, que tan cuidadosamente aueriguò los efectos de Dios en la Eucharistia, dio a mis discursos apoyo, contraponiendo los casos en que usò Dios con Elias de singular prouidencia, quando habitaua desiertos, en tiempo que

D. Augustinus  
serm. 178.  
de Temp.



que a sus mandatos negó el cielo sus favores, le ministravan por disposicion diuina por la mañana, y la tarde vnos cuervos el sustento: *Corui quoque afferbant ei panem, & carnes mane similiter panem, & carnes vesperi, & bibebant de torrenti.* Trayanle carne, y pan las tardes, y las mañanas, y la bebida le seruia vn arroyo, que era compañero solo en aquella soledad: Succedió, que huya el Profeta de la furia de Iezabel; viose en desierto otra vez, y con la necesidad, que le instabada primera, y dize el Texto sagrado: *Et ecce Angelus Domini tetigit eum, & dixit illi: surge, & comede, respexit, & ecce ad caput suum subinericius panis, & vas aquae.* Que vn Angel se apareció, y tocandole le dixo: *Lebantate Elias, y come.* Miró, y halló junto a sí con vn pan vn vaso de agua: Muchas cosas encontramos dignas de reparo aquí: Los cuervos traen pan, y carne, y esto repetidas vezes en el discurso del dia? y el Angel vna que viene no le ofrece mas que vn pan? Son los cuervos, por ventura, mas liberales que vn Angel? Son, acaso, mas piadosos? No, que no ay comparacion: porque pues, anda aquí vn Angel, al parecer, tan escaso? Ea, que

no es cortedad, acude a tiempo Pascasio, sino fuerza de mysterio: *Hoc potu, ac cibo Elias de manu Angeli pastus, quadraginta diebus, per quos praesens seculum de signatur, usque ad montem Dei dicitur peruenisse: Ex quo patenter innuitur, quod cibus iste Eucharistia corporis, & sanguinis Christi manibus Angelicis defertur, & refertur, per quem nostra infirmitas releuatur, & vere reficitur.* La comida de los cuervos era manjares del siglo, denotauan las viandas que el mundo, y la tierra dà, pero el pan que el Angel traxo, era figura, y imagen del Pan de la Eucharistia; y que ellos desean mirar: *In quem desiderant Angeli prospicere,* y representaua al Dios que comen, y les sustententa: *Panem Angelorum manducavit homo.* Bien traçado; pues el manjar de los cuervos, trayganle vna, y otra vez por la tarde, y la mañana: medienle, si son de mundo: partanse, si son de siglo: pero el pan que trae el Angel, dese le solo vna vez: si es vianda de los cielos, no se diuida, ni parta, si es el don el mismo Dios, para mostrar, que si el mundo dà sus dadiuas partidas, y vna vez dados, no facian; los del cielo no se parten, y como cabales facian, aunque vna

D. Pasc. de corp. & sangu. Domini cap. 10.

3. Reg. cap. 17. n. 6.

3. Reg. cap. 19. num. 7.



sola se den.

Isai. cap. 55.  
num. 1.

Por esto decia Isaias com-  
bidando en voz de Dios: Om-  
nes sitientes venite ad aquas, &  
qui non habetis argentum, prop-  
rate, emite, & comedite venite,  
emite absque argento, & absque  
vlla commutatione vinum, &  
lac: Quare appenditis argentum,  
non in panibus; & laborem ve-  
strum non in saturitate? Todos  
los que teneis sed, venid a gu-  
star mis aguas, no repareis,  
en que la plata os falte; para  
venirla a comprar, porque  
fin ella se vende: no es mene-  
ster interes, para que proveis  
mi vino: de valde comereis  
leche, y gozareis sus dulçuras.  
O que engaños padecis en  
no gustar vuestro caudal en  
coia, que no sea el pan, que  
satisface, y da hartura: solo  
en el pan se ha de poner el  
cuidado: Y en cosa del mun-  
do, no. Porque? Porque si es  
de tierra, como nunca es  
bien cumplido, nunca da sa-  
tisfacion.

El pan de la Eucharistia, no es  
manjar de presumidos, ni comida  
de ambicioso: ni comida, que  
se temple al sabor  
de sensuales.

Que se escusaron, los que  
combidō a la cena, di-

ze San Lucas en la clausula si-  
guiente: Et cœperunt omnes si-  
mul excusari; y no passa las es-  
cusas en silencio mudo: Pri-  
mus dixit, Villam emi, & neces-  
se habeo exire, & videre illam:  
& alter dixit: Iuga bovum emi  
quinque, & eo probare illa: &  
alius dixit: Vxorem duxi, & non  
possum venire: El primero se es-  
cusò, con dezir comprò vna  
aldea, y que tenia necesidad  
de verla, como si los seño-  
ríos no pusieran al Señor en  
mas crecidos empeños, de  
atender a lo diuino. El segun-  
do respondió, que auia com-  
prado tambien cinco yuga-  
das de bueyes, y que los iba  
a probar, que cuidan los  
hombres mas de ensayar bie-  
nes del tiempo, que en los  
que por celestial prometen e-  
ternidades. El tercero se escu-  
sò diziendo se auia casado, y  
el fue solo el que entre todos  
lo reduxo a lo imposible: V-  
xorem duxi, & ideo non possum  
venire: que como aqui repre-  
senta la concupiscencia tor-  
pe, y esta priva de fuerza a  
los lascivos, diciendo su ocu-  
pacion os emboluid, tam-  
bien en ella la falta de su po-  
den. Ya entendida, en algun mo-  
do, esta clausula difícil, será  
bien examinar, que corres-  
pondencia tiene con la cena  
mysteriosa, que es la primera  
con



con que entra al Euangelio San Lucas. Manda llamar a los convidados Dios, y escufanse los soberuios significados en el que comprò la aldea, porq̄ es presumido siempre, quien aspira a ser señor. Los ambiciosos de los bienes temporales, de quienes haze el papel: el q̄ hizo compra de buyes: el sensual, y lasciuo, que se introduce en persona del que celebrò las bodas: gran fuerça de la muger, que impossibilita el passo, cò que se camina al bien: *Hic notantur superbi*, dize Lirano con erudicion, *per dominium villa emptum, quia superbi volunt alijs dominari intelliguntur cupidi terrenis nimis intenti finem suum sibi constituentes, intelliguntur carnales, & lasciuu*: Estos fueron los capitulos a que reduxo San Iuan los estoruos principales de la bienauenturança, de quien esta cena fue viua representacion: *Omne, quod est in mundo, aut est concupiscentia oculorum, aut superbia vitæ, aut concupiscentia carnis*, y solos estos se escusan de venir a este vanquete? Si que en estas resistencias estriua la consonancia, que como este pan sagrado no admite a los sensuales, presumidos, ni ambiciosos, se escusaron de comerle, el soberuio, y codicioso, el lasciuo, y sensual.

Que no gusta este Señor, que aya soberuio en su cena, San Algero lo aduertio, y con nouedad paussible assienta, q̄ el Redentor, en la noche lamentable, que la hizo a sus discipulos, y a que oy alude S. Lucas, consagrò el cuerpo en pan azimo, y lo confirma tambien el estilo de la Iglesia: De donde ay question no facil, porque escogio para mysterio tan grande mas el pan sin leuadura, y se dexò el fermentado: San Chrysologo resuelue, con la pluma q̄ acotumbra la duda con enseñança: *In fermento non est moles magnitudinis, sed tumoris, & conspersio tali specie inflata est, non ditata*: en la leuadura dize, ay cantidad de hinchaçones, no es la cantidad grandeça, sino disfraz de tumor, que haze, que el pan quede hinchado, pero no que quede rico; desuerte; que siendo menos, haze, que parezca mas: Assi q̄ la leuadura haze al pan, que represente con su hinchaçon al soberuio, pues escoja pan sin ella, quando se consagra Christo, para mostrar, que en la cena, que retrata al Sacramento, no admite a los que se informan de altiuèz, y presumpcion: *In fermento non est moles magnitudinis, sed tumoris, & conspersio tali specie inflata est, non ditata*.

Alger. lib.  
10. de Sa-  
cram. cap.  
10.

D. Chrysol.  
serm. 72.

Nicol. de  
Lira, in ca.  
2nc. 14.

Iuan. ep. 1.  
Cathol. c. 2.  
num. 16.



De humildad se han de vestir los convidados de Christo, esta es la prenda que vale para empeño principal de esta Cena soberana; no gusta Dios de altivezes; sugecion y rendimiento es, quien le lleva el agrado: *Villam emi*, dize oy, quien hazia el personaje de la soberuia altivez; su presumpcion fue su escuela, y esta fue quien le exclayò de aquella felicidad.

Origenes Adamancio dexò escrita a este proposito otra cosa singular: va hablando de los soberuios que con presumpcion altiva continuan esta mesa, y llama al Altar Espejo refiero sus palabras, que embueluen muchas doctrinas: *Non vnquam autem vitium istud superbia penetrat; non solum pauperes plebis, verumtamen sacerdotalem, & Leuiticum ordinem. Inuenies autem in nobis aliquos, qui ad exemplum humilitatis positi sumus; & in Altaris circulo, veluti in speculo, in quibus arrogantiae vitium seruet; & de Altari Domini, quod debuerat, de incensi suauitate fragrate, odor superbiae, & elationis tenerimus veniet.* Espejo al Altar? Porque? Porque esta Christo en el Sacramento: y que consonancia tiene estar alli Dios en Pan, con darle nombre de Espejo? Es la allusion mysteriosa, la metafora

admirable: Quando compone vna muger el cabello, la primera diligencia, no es valerse del espejo? Si, mirase en el, y cercena el pelo, que se lebanta, y quiere sobrefalir; si ve que se sobrepone, le abate, recoge, ajusta; y todos saben, que el pelo significa el pensamiento: Bien pensado, llamese Espejo el Altar, en que Christo se consagra, para que el hombre que llega a gustar de este bocado, primero se mire en el, examine si se rige de algun pensamiento altivo; humillese antes que coma, porque sino le recoge, y humilde no le compone, no va con disposicion.

Antes que se instituyesse el Sacramento admirable de la Eucharistia, se cuenta, que Christo lauò los pies a los Doze de su Escuela: Auia de dar la Cena, en que auia de comulgar; como dixo San Geronimo: *Ipse conuina, & conuiuium ipse comedens, & qui comeditur.* Quiso humillarse para recibirse, para que en el aprendiessen; que quien quisiere comerle, se ha de vestir de humildades, y desnudar presumpcion.

(:)



§. VI.  
 Dios en especies de Pan, no es comida de ambiciosos; no es vocado que se temple al estomago, a quien ceban codicias del interes.

**A** Veriguemos tambien, si se ajusta Dios en Pan a la ambicion, y codicia. No dixè que se escusò el que còprò las yugadas, y que en el se representa el que a los bienes del mundo tiene afido el coraçon? Pues bien hizo en escusarse, que Dios no admite a su mesa, sino a quien los desestima, y con pecho generoso pone sobre ellos el pie.

En el modo con que habla Christo nuestro Redentor al tiempo de instituir el Sacramento diuino, hallè muchos fundamentos para inferir, que no es digno de gustar de aquesta Cena, quien no desnudare el pecho del vicio de la codicia. Consagra el Señor su Cuerpo, y despues toma en las manos para consagrar su Sangre, el Caliz, no de amargura, sino de dulçura entonces, y dixo; Este Caliz es testamento de mi Sangre; *Hic Calix nouum testamentum est in meo Sanguine*: Vn testamento no visto por lo reciente, y lo nueuo: Extraño estilo por cierto, que essa

Sangre soberana sea bebida que alimento, y que aya conuerfion de la vna en la otra substancia, vaya, que la Fè conuence, y lo creo conuencido de la fuerza de su luz; y porque sobran razones para que yo me affegure: pero nueuo testamento? no lo entiendo: El testamento no se haze en la ocasion del morir? Si: y no es para desnudarse de sus bienes, quien la haze? Es verdad, esto no puede dudarse, dixo a tiempo San Ambrosio: *Qui mundum non possidet, hic totum possidet Saluatorem*, que no gozará de Dios, ni sus bienes celestiales, quien no hiziere este despojo: Pues diga Christo bien nuestro, que el Caliz es testamento, quando dà su Sangre en el, para enseñar a los hombres, que si le han de recibir, se han de desnudar de todo lo que tiene olor de mundo, al modo que lo executan al tiempo que han de testar; *Hic Calix nouum testamentum est in meo Sanguine*.

Quando quisieres (O tu que continuas esta mesa) llegar con disposicion, que te haga digno de affiento, cada vez que te acercares, el examen ha de ser, como si cada vez huieras de morir, vn testamento de olvidos has de hazer de lo criado; de todo

*Qui mundum non possidet, hic totum possidet Saluatorem*



do lo que no es Dios has de desnudar el pecho; solo ha de viuir en ti, porque gusta de ser solo; que no sin gran fundamento se escusa oy el codicioso, por mostrar que en esta Cena nunca se le haze lugar; *Iuga bouum emi quinque, & eo illa probare.*

Disputa Santo Tomas en la question 74. de su tercera parte; porquè Christo nuestro bien, y a que quiso fuessè Pan materia del Sacramento no eligiò pan de cebada? (es a mi intento dificultad ajustada) y como ay razon en ella que conduce mas al fin con que instituyò el mysterio, hizole duda al Angelico Doctor: mas aspera no es que el trigo? Si, la experiencia nos dize la aspereza de sus granos, porque, pues, si en sus durezas se significa mejor la Passion de Iesu Christo, que en el trigo, y su blandura no la eligiò por materia? Oigamos la solution que dà al primer argumento, que aunque embuelue muchas cosas, he de elegir, entre todas, vna que me està

*D. Thom. 3. f. q. 74. art. 2. ad 2.*  
*Ad primum erga dicendum: Quid panis hordaceus competit ad significandum duritiam veteris legis propter duritiam panis: Cum etiam, quia Augustinus lib. 53. Quantum hordei medullæ, que tenacissima palea tegitur, vel ipsam legem signifi-*

*cat, que ita data erat, ut in ea vitale animæ alimentum vitalibus alimentis obtegeretur, vel ipsam populum nondum expoliatum carnali desiderio, tanquam palea cordi eius inhærebat: Hoc autem Sacramentum pertinet ad suauem iugum Christi, & ad unitatem iam manifestam, & ad populum spiritualem: Vnde non esset materia conueniens huius Sacramenti panis hordaceus: El pan de cebada es duro, y por esso significa las asperezas de la Vieja Ley; y la paja con que cubre la medula de sus granos, es tan tenaz, que no puede despegarse facilmente; con mucha dificultad se despoja de ella: la paja, que significa? Los deseos del deleyte, que aparentemente el mundo representa al coraçon, con quien se enlaça de fuerte, que no puede desassirlos: Pues no escoja esse pan Dios, sino al trigo por materia; que si en este Sacramento quiere que nos desnudemos de los afectos de mundo, no es conueniente lo sea el pan en quien se retrata su misma tenacidad: Que ita data erat, ut in ea vitale animæ alimentum vitalibus alimentis obtegeretur, vel ipsam populum nondum expoliatum a carnali desiderio, tanquam palea cordi eius inhærebat.*



## §. VII.

No solo no ha de sentarse el sensual, y lasciuo en esta Mesa diuina, antes si este vicio torpe parece que al que le tiene le haZe imposible el lugar.

**E**L tercero se escusò, diciendo se auia casado, y que no podia venir: *Vxorem duxi, & ideo non possum venire*: pues acaso los casados, no podian comulgar? Que no es el sentido esse con que el Evangelio habla, si bien debe aconsejarse, que se abstengan en los dias que han seruido al matrimonio, por la pureza que pide comer tan puro manjar: Pues como dize, que no puede venir este hombre por su muger: *Vxorem duxi*; fue para significar, que como para esta Cena, es necessaria pureza, no menos que la de vn Dios, diò a entender por lo imposible su mucha indisposicion.

Con preuencion milagrosa pondera el Abad Celente, que Dios se manifestò a Isaias en su trono, y q̄ fue en sombras de Sacramento he ponderado otra vez: Los Serafines alados, que assistian a la silla con pies, y plumas, mostrauan su adoracion reuerente; pero dize Ezechiel, que se viàn manos, de hom-

bre por debaxo de las plumas: *Manus hominis sub pennis eorum*; manos embueltas en alas: Estraño enq̄uentro por cierto, dize el ingenioso Abad y refueluese a que son las manos, del Padre Eterno: *Manum subtrahat Seraphim, quia manus huiusmodi manum aliam non admittit, quam solius dextere Dei Patris*: Era imagen Dios alli de la ofrenda del Altar: Pues si ay Altar, y en el Dios, solamente se ha de ver mano, que sea diuina: no se vea otra ninguna, aunque sea de Serafines, para mostrar, que a la Mesa donde Dios se Sacramento, tiene sola la del Padre para llegar dignidad: Pero reparo en que dize, que parecian manos de hombre: *Et manus hominis sub pennis eorum*: Es verdad, mas son del Padre, no porque el Padre las tenga, sino para conocer, q̄ manos que le reciben, aunque no sean mas que de hombre, han de llegar a el tan puras, como si fueran de Dios.

*Vxorem duxi, & ideo non possum venire*, dixo vno de los llamados; que no tenia posibilidad de venir; porque tenia ya muger: O q̄ acertada respuesta? No porque excluya de este pan al matrimonio, que para todos los estados es, como aya en todos disposicion necessaria, sino para declarar, que

Ezech. c. I.  
num. 8.

Abb. Cel-  
lens. lib. de  
Panib. c. I.



que como el huir las mugeres es medio para comerle, haze incapaz su deseo de que se pueda gastar. Que bien lo dixo Methodio sobre la fuga de Elias, que se refiere en el libro tercero de los Reyes: Hui de Iezabel, Reyna tyrana, que queria darle la muerte: Cantado se echò a dormir a la sombra de vn Iunipero, preualeciendo a sus temores el sueño: *Proiecitque se, & obdormiuit in vmbra Iuniperi*: apenas durmio el Profeta, quando vn Angel le tocò, y dandole voces dixo: *Surge, & comede, leuantate. Elias y come: Despertò, mirò, y hallòse con vn pan vecino a si: Comio, y boluiose a dormir: Respexit, & ecce ad caput suum sub cineribus panis, & vas aquae. Comedit ergo, & bibit, & rursus obdormiuit*: Pan solamente, quando va hambriento, y cansado, y se le embia con vn Angel Dios? Si estilaba antes con el añadir al pan la carne esse Señor liberal, y se valia de vnos cuervos, para que se alimentasse, porquè aora muda de estilo, y es Angel el mensagero, y el alimento pan solo? Todo consiste en la significacion, dize Methodio: *Vnde, & Eliam ferunt à facie Iezabelis mulieris fugientem ad Rhamum primum venisse, atque exaudium fuisse, orbumque*

*accepisse, quia fugentibus stimulis carnis, & feminam, & voluptatem per fugium, & regumentum castitatis lignum genuit*: Era aquel pan vna imagen del pan de la Eucharistia, y como es pan de los Angeles fue vn Angel embaxador: El huir de Iezabel, y de su rostro el Profeta, fue vna representacion de los virgenes, y puros, que huyen de sus hermosuras, venciendo al torpe apetito por conseruar su pureza: Pues traygale solo pan el celestial Paraiso, mostrando, que se haze digno de comer de esse vocado, el que buelue las espaldas huyendo de vna muger: Que se dexarse vencer de su belleza aparente, inhabilita a los hombres para gustar de esta Cena, le habilitarà su fuga para que se sienta en ella con glorias de vencedor: *Vxorem duxi, & ideo non possum venire.*

## §. VIII.

Desea tanto nuestro Dios de que los hombres le reciban en su Cena, que se dà por ofendido de que no vengan a ella, y castiga, como agrauio, el escusarse de recibir su manjar:

Viendo el Padre de familia, que se escusaron ingra-



gratos de su Cena, y sus dul-  
 curas se enfurecio contra to-  
 dos: *Tunc iratus Pater familias;*  
 y llegò a tanto el enojo, que  
 se resoluió a dezir, que nun-  
 ca auia de admitirlos, ni lla-  
 marlos otra vez a combite  
 tan sagrado: *Dico autem vo-  
 bis, quod nemo virorum, illo-  
 rum, qui vocati sunt, gustabit  
 Cenam meam:* De donde na-  
 cen las iras en vn Dios que  
 haze como hombre esta Ce-  
 na soberana? *Homo quidam  
 fecit Cenam magnam:* no se  
 introduce como hombre, pa-  
 ra mostrar su humanidad, y  
 blandura: Si se enojara quan-  
 do se retrata Rey, estaua  
 bien que las iras dicen con la  
 Magestad: *Rex autem cum au-  
 disse iratus est:* pero quando  
 hombre, no dicen bien los  
 enojos: *Rex autem cum audisset  
 iratus est* (dize mi Padre San  
 Geronymo, tomando las pa-  
 labras de la boca a San Ma-  
 teo) *de quo dictum supra fuerat;  
 simile factum est Regnum celo-  
 rum homini Regi, quando inui-  
 tabat ad nuptias, & agebat ope-  
 ra clementiae, hominis nomen ap-  
 positum est, nunc quando ad vl-  
 tionem venit homo filetur, &  
 Rex tantum dicitur:* Pues co-  
 mo en persona de hombre se  
 en furece, y amenaza, y vlti-  
 mamente castiga? Porque  
 tiene por delito no llegar-  
 le a recibir, y lo toma por

agrauio; y assi como hombre  
 se enoja, como se ayò quan-  
 do Rey.

Lucha con Iacob vn An-  
 gel, y Dios en el, en senti-  
 miento de algunos, y gastan  
 en la pelea los espacios de la  
 noche, hasta que la Alua que-  
 ria salir con dudosa luz: Vien-  
 do el Espiritu hidalgo en Ia-  
 cob tanto ardimiento, que  
 no le podia vencer, antes si,  
 preualecia contra diuinos a-  
 lientos, le pidió que le sol-  
 tasse: mas viendose vencedor  
 el humano combatiente, di-  
 xo, no auia de dexarle hasta  
 que le bendixesse: *Non di-* *Gen. ca 32,*  
*mittam, nisi benedixeris mihi.* *num. 24.*  
 Procurò el Angel salirse de  
 entre los braços de Iacob va-  
 liente; y estendiendo dies-  
 tramente el suyo, le valdò vn  
 pie pellizcandole en vn mus-  
 lo: *Tetigit neruum femoris eius,* *Genes. ib.*  
*& statim emarcuit:* Esta es *n. 24.*  
 la historia: veamos lo que  
 en el caso discurre el Gran  
 Padre San Ambrosio: Des-  
 pues de tantos discursos, que  
 ha costado esta contienda, di-  
 ze, que desde que el Verbo  
 hirió el muslo al Patriarca,  
 decretaron no comer de a-  
 quella parte de carne los Is-  
 raelitas: y que nació del de-  
 creto? Se originaron defas-  
 tres a los hijos de Israel: De  
 essa determinacion vino al  
 Hebreo su desdicha, desde en-  
 tonces

Matt. c. 22.  
 num. 7.

D. Hier. ad  
 hac verba.



tonces infelices padecen tantos estragos, y se les dio por castigo carecer de proprio suelo: pues que delito fue esse, para que tengan por pena vna peregrinacion por tantos siglos continua? No querer comer de carne, que corresponde al lugar, donde se hizo essa herida, es crimen digno de tanta penalidad? y de que dure en Dios tanto la colera, y el enojo? Si, responde el Milanès, y en la significacion està embuelta la respuesta: *Et ideo sacri sanguinis se redemptione fraudarunt, salutifera quoque passionis se beneficijs abdicarunt, quia scriptum est, nisi manducaueritis carnem Filij hominis, & biberitis eius sanguinem, non habebitis vitam in vobis*: Herirle el Verbo a Iacob, y pellizcarle en el muzlo, fue a fin de que conociesse, que auia de nacer de el vistiendo se de su carne; desuerte, que aquella carne era la parte de cuerpo a que auia de vnirse Dios: y decretan los Iudios el no comerla jamas, y abstenerse siempre de ella? Pues no se estrañe el castigo, ni se haga nuevo el enojo en Dios, viendo se injuriado, si han resuelto el no comerle, y el no comerle es delito, que passa a especie de agrauio de su liberalidad.

Como gusta tanto Dios,

que le reciban los hombres, al mismo passo se ofende, que no lleguen a gustarle, que se escusen de comerle, y assi dize el Nazianzeno, que fue debida la pena de excluir de este combite a los que le rehusaron: *Ille excludatur ab aula, qui villam geminosque bobes, thalamumque iugalem, non epulis stultus dubitat, preponere sacris*, que quien se escusa, por los deleites del mundo, de sentarse a la cena, que Dios pone, es justo que para siempre le excluyan de las dulçuras de tan sabroso manjar.

Anduuo Andres Cesariense con nouedad ingenioso dando a vn lugar, bien comun, especial explicaciõ: Hablaba el Profeta Rey, en sentir de este Doctõr, de los que escusan comer de este vocado sagrado, y dize en ceñidas voces: *Tanquam vos figuli confringes eos*, romperaslos Señor mio, y quebraraslos, al modo, que hazen pedazos menudos los Alfareros vn vasso: Fondo tiene la alusion, y la metafora encierra mas mysterio, que descubre la corteça de la letra: No auia otra cosa a que assimilar la pena, que se ha de dar a los hombres, que huyen de este vanquete, sino los pedaços, que haze de vn bucaro vn Alfarero? En que està la proporcion? En que la similitud?

D. Ambr.  
in Psalm.

43.

D. Grego.  
Nazian.  
carm. de  
preceptis  
Virg.

psalm. 2.  
num. 9.



tud? Clara està la semejança, me responde el Cesariense: *Gentes, qui propter infirmitatem, & infidelitatem, mysticum illud, & nouum vinum non capiunt, ut ferrum vassa fictilia, & infirma solet conterere.* Quando sale abierto el vasso, y en algunas partes roto, de fuerte, que no es capaz de conseruar el licor, de que pretenden llenarle, no haze el artifice mas de romperle, y condenarle, a que no buelua a servir, excluirle para siempre, es su determinacion, pues de esse castigo habla en su alusion el Profeta: *Tanquam vas figuli confringes eos:* Es el hombre vaso abierto con la rotura de vicios, incapaz de recibir aquel licor de la sangre, que tiene infinito precio; pues desehe por castigo, condenarle para siempre, a que no sirua a su mesa, q̄ a quien se escusa, de ser convidado de ella, essa es la pena, que tiene mas proporcion.

Es muy del caso lo que S. Mateo refiere en el Capit. 22. Haze mencion de aquel Rey, que hizo aquel vanquete esplendido en las bodas de su Hijo, y dize, que ya dispuestas las mesas, y los manjares, baxò a ver los convidados: *Intrauit Rex, ut videret discubentes:* y viendo vn hombre sin galas, ni adorno de desposado,

le preguntò con enojo embuelto en dulces palabras: *Amice quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialem?* Enmudeciò delinquente; y el Rey mandò a sus ministros, que atado de pies, y manos le echassen en las tinieblas: *Tunc dixit Rex ministris: Ligatis pedibus, & manibus mittite eum in tenebras exteriores.* Tanto rigor en vn Rey, q̄ es el Dios manso, y sufrido? Que crimen ha hecho tan graue, que sin oyr ninguna escusa, le condena a eternas llamas? Es possible, q̄ sea el passo a pena tan rigorosa desde vn combite de amor? Quien de vn vanquete, en que hizo alarde la voluntad, imaginàra, que auia de passar a vn fuego eterno? Pues si aun la imaginacion no se pudo estender a esta aspereça, como la estila vn Señor, que todo es misericordia? Para la resolucion de dificultad tan graue, lei cuydosamente los que tocan este punto, y hallè, que cò muchos Padres sienten San Gregorio el Magno, que no se diferencia esta parabola, de la que S. Lucas quenta en su capitulo catorze, dòde este Rey se introduce haziendo el papel de vn hombre, que hizo vna cena grande, y despues de auer llamado por sus ministros a muchos, y auerse

escusado

Andr. Ca.  
ser in A-  
par. c. 33.

Matt. ib.  
n. 12.

Matt. ib.  
n. 13.

Matt. c. 22.

no. 11.

DISCAR



Luc. cap. 14  
num.

D. Greg.  
Mag. ho-  
mil. 38. in  
Euang.

escusado todos, los mandò, que violentassen la gente de los caminos, y los traxessen forçados a assistir a su vanquete: *Exi in vias, & sepes, & compelle eos intrare: At si quis* (dize el Pontifice) *fortè contendat, hanc eandem esse lectio- nem, intelligi forsitan potest, quia de proiecto eo, qui cum nuptiali veste non intrauerat, quod Lucas tacuit, Mathæus dixit: Quod vero per illum Cæna per hunc autem prandium dicitur: Nequaquam obsistit, quia cum ad horam nonam apud antiquos prandium fieret, quotidie ipsum quoque prandium Cæna vocabatur: Luego este moço que viò el Rey sin galas de boda, en quien se retratan muchos, en sentir del Adamancio: Singulariter dixit, quia vnius sunt generis omnes, qui seruant malitiam post fidem, quam habuerant ante fidem; fue de los que con violencia entraron en el combite: pues que marauilla es que se muestre tan ayrado, aunque esse Rey sea Dios hombre, si en sus ojos es delito, y crimen de magestad lesa, que se lleguen a su mesa, como por fuerça violenta, y que no nasca el venir de vna ansiosa voluntad.*

Orig. tract.  
20. sup. cap.  
Matthæi  
22.

Gustad, pues, Fieles, de esta comida del cielo, vna, y otra vez llegad, no os escuseis de recibir a vn Señor, que como

manjar os llama, para que comiendole os hagais vn Dios con el con particular vnion por particula de gracia, que obra esse modo especial de transformacion diuina; no por huír desta Cena copiosa, larga, abundante, magnifica, liberal, os hagais dignos de tan lamentable pena, de castigo tan horrible, como excluirlos de la comunicacion de su amor, de su amistad, por eternidad de siglos: y pues amante os combida, enamorado os compele con suaua disposicion, con vna violencia dulce: No aya delicia aparente, no gusto, y deleyte humano, que obligue a no responder; que ninguno de la tierra es mas que sombra no mas, y que no tiene de vida mas tiempo que el de vna sombra, que con facilidad se desuanece: Lleguad a tomar assiento, que en su feliz cercania, en su vezindad dichosa estan libradas las riquezas, que Dios tiene, los tesoros que comprehende vn infinito caudal; bienes que no tienen fin, dichas que no han de acabarse, porque son interminables, como es la bienauenturança, que mide vna

eterna gloria: *Quam mi-*

*hi, & vobis, &c.*

(!)



DISCURSO DECIMO NONO

## EVANGELICO

EN LA

SOLEMNIDAD DEL SANTISSIMO

SACRAMENTO DE LA  
EVCARISTIA.

PREDICOSE EN LA OCTAVA DE LA

*Real Capilla de la Encarnacion.*

SALVACION.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus: Ex**Euangel. Lect. Ioan. cap. 6,*

I a Dios, dixo Ifaias, en su trono Real con pom-  
 pa magestuosa: *Vidi Dominum sedentem super so-*  
*lium excelsum, & eleuatum,* y hallòse indigno  
 para hablar de Dios: *Ve mihi, quia tacui, quia*  
*vir pollutus labijs ego sum;* que no ay lengua, ni la-  
 bios, que puedan formar voces para hablar  
 dignamente de su Magestad: Empero desde el cielo descendió  
 vn Serafin, y con la piedrecilla, que tomó del Altar se los pu-  
 rificò, prestandole palabras para lebantar la voz: *Et volauit ad*  
*me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat*  
*de Altari, & tetigit os meum:* La piedrecilla blanca es la piedra  
 encendida, y abrasada en amor, dixo Lirano, y tomada del  
 Altar tiene mysterio, porque piedra que Christo, fogoso en  
 el afecto, y ardiente en la voluntad; y en las sagradas Aras,  
 que puede ser, sino Dios entre llamas de amor del Sacramen-

*Ifai. cap. 6.**n. 1. & 5.**Ifai. ibi.**n. 6.*



to: Secreto es mas que oculto; empero examinado se permite rastrear. Hablar del ser de Dios, como intima su grandeza, nunca se permitio, ni es possible a humanos labios; es menester la luz del mismo Sol, que ha de entrar en examen, y no lumbre qualquiera, sino del mismo Lucero, que oy haze alarde de esplendido, y de luciente en el Pan: *splendidum in panibus*. Esto no es de admirar, si en este trigo se muestra como Fuente perenne de la Gracia: *Et quod Eucharistia est bona gratiae*. Oy la aure menester para vn breue discurso: La piedra veo entre llamas que la ha de comunicar; solamente me falta vn alado Serafin: Quien duda lo es la Virgen, quando la mira el cielo ollando las cabeças de los Serafines: Pues ella ha de ser el medio, por quien se ha de conseguir, pidamosla en beneficio el de su intercession. y para obligarla todos, digamos su oracion comun: AVE MARIA.

*Caro mea vere est cibus, et sanguis meus vere est potus.* Ex Euang. Lect. Ioan. cap. 6.

## §. I.

*No esta obligado quien ama, por ninguna ley de amor a dar todo lo que tiene, sino a ajustar se en el don a la capacidad de la persona a quien hizo sugeto de su voluntad.*

**E**L andar franco quien ama, es vna ley del amor, pero es precepto que tiene su proporcion limitada. De tal manera obliga este estatuto a vn amante, q no se deve medir con lo que puede dar, sino que se ha de ajustar con la capacidad de la persona amada: Veamos la proposicion en el Capitulo 34. del Genesis, Sabido es el lucello de Io-

seph con sus hermanos; notorio el caso: Fueron a Egipto por trigo, en cuyo Reyno Ioseph era supremo ministro, y reconociendolos el Santo Governador, oluidado de su agrauio quiso mostrarse con ellos largos, y liberal amante, y dixo a su Mayordomo, con deseos de cumplir con las leyes de su amor, y de su magnificencia: *Imple saccos eorum frumento, quantum possunt capere*, Hazles prouision de trigo; pero tocando en el modo, y estitilo de prouidencia; le advertio, que no les diessse mas de q los costales pudieffen recibir: *Quantum possunt capere*: Reparósele Oleastro, y pareciendole, que no se componia aquella limitacion

Gen. 44  
num. 1.



imitacion con la largueza, y dificulta con ingenio: Si pretende mostrarse amante, y largo, y es su intento se vuelven tantas quiebras del amor, para que pone limite al beneficio? Esto parece corteza de animo, no es grandeza de coracon generoso: No lo entendeis, dize Ioseph, sabio en leyes del amar; ignorais los preceptos del bien querer, ni me empeña a mas su afecto, ni la libertad me obliga a aprieto mayor, porque tiene sus terminos establecidos ya: no obliga su ley a dar lo que puede dar quien ama, sino a medirse con lo que el sugeto amado puede recibir: y assi quando he de mostrarme con ellos largo, y amigo, mando, les den, no quanto yo puedo darles, sino que se ajuste el don a su capacidad sola, que se desembaraça de los empeños de amarte suficientemente, quien ama, si se mide en los favores con los senos del amado, aunque sea la medida con la extension del poder. Tomò al Texto las palabras el Lusitano ingenioso, y dixo su sentimiento, añadiendo pocas voces para explicar su concepto: *Imple saccos eorum frumento, quantum possunt capere: Hac est mensura, quam solet ferre amor.* Estienda Ioseph el beneficio por toda la esfera

del bien, q̄ apetece; llene la suficiencia del deseo de quien ama, que aunq̄ no dè conforme a su posibilidad, cumplirà con las leyes de su amor, y su largueza: porque regula la dadiua con la medida q̄ tiene para niuelar sus dones, vn afecto liberal.

Este discurso alentò en el Capitulo del Exodo el mismo Oleastro. Padecian en el desierto los hijos de Israel hambre, despues de auerse librado del cautiuerio de Egypto; y quiso Dios, que se viesse el amor que les tenia, en la liberalidad con que los trataua: Dixo a Moysen, que embiaria vn alimèto especial; y que siendolo, tuuissè sabor de todos manjares: Pero aduertio preuenido, que nadie tomassè mas de lo q̄ huuiesse menester de presente: *Colligat unusquisq̄ quantum sufficit ad vescendum.* Misterios encierra el Texto, dize Oleastro: Buenos, que pretenda Dios hazer ostentacion de su voluntad, y largueza, y ponga tassa a los dones que dà: Si dà mas de lo que pide la suficiencia de los suyos, y vierte el manà del cielo tan copiosamente; porque manda q̄ no tomen mas de lo que huuieren menester? No es mejor que les sobre de essa abundancia, que limitar el sustento a su corteza? No, responde Oleastro

Exod. c. 16.  
num. 16.



Oldast. sup.  
Exod. cap.  
16.

con mucha agüdeça: *Colligat unusquisque quantum sufficit ad vescendum, neque tamen ad mensuram panem de caelo descendere fecit, sed in maximo copia, voluit tamen ex ea copia, nos solum, que necessaria sunt, sumere:* Tiene el amor establecido en sus leyes que no se mida con su poder, el que ama, por más q̄ quiera mostrarse liberal, sino que ajuste la dadina con la capacidad de la persona querida, y assi en el manà obrò Dios conforme a ellos estatutos, y por esso les prohibe, que no pasen los terminos de su suficiencia, y les manda, que no tomen mas alimento, del que pueden recibir.

*P. Chrysol.* queça: *Nescit modum amor,* dixo S. Pedro el Chrysologo, el amor, quando es demasiado, no tiene modo, ni atiende a leyes, sale de sus limites, atropella sus fueros. Erase Dios inmenso, y por su inmensidad no cabe en lugar ninguno. Erase omnipotente, y los tesoros de su omnipotencia, que son infinitos, no era capax de recibirlos el hombre, que tenia senos limitados; no le obligaban las leyes de la voluntad a dar todo lo que puede, fino a dar solamente lo que le cabia en el pecho, pues ha-

gamos vn ardid, dize como enamorado: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus:* darè mi cuerpo en comida, y esta comida en vn ceñido vocado, y en el mi diuino ser, a que està mi cuerpo unido: ceñirè en el toda mi enmésidad, para que si eran los hombres de senos tan limitados, ya por ceñido me puedan recibir, con que ajustandome milagrosamente a sus espacios tan cortos, puedan caber en ellos los braços dilatados de mi infinito poder.

Desusado es el fauor; Dios nos dà todo quanto puede darnos, y no se quiere estrechar a la cortedad humana, ni medir sus beneficios con su corta pequeñez: Pues no nos dañe, la muchedübre de bienes, siruiendonos de materia para nuestra ingratitud, sean motiuos solamente de nuestro agradecimiento: Si Dios es franco porq̄ nos ama mucho, tanto que se dà a si mismo, y en si todo lo que abraça con la infinita esfera de su jurisdicion, no lo hemos de malograr por desconocidos, y quando el Demonio intenta, impedir, que lleguemos a goçarlos, embidioso, estorue masle el intento, pueda mas que su embidia nuestra ingratitud.

Acuerdome a este proposito de lo q̄ dixo Seneca a Neron,  
auiale



auiale enriquecido con sus reales mercedes, y dio ocasion a la embidia, como el beneficio suele, y mas quando se originan de real mano los fauores, y dixo vna vez al Cesar: *Vterque mensuram implebimus, & tu quantum Princeps potes dare, & ego quantum amicus accipere*: Vuestra Magestad, y yo hemos cumplido con la ley del bien querer, y con las leyes tambien, que las larguezas intimam, porque vuestra Magestad me ha dado con franca mano quanto puede como Rey, y yo recibiendo amigo, quanto puede recibir: Mis enemigos me embidian, y no conocen, que el bien no es mio, sino nacido de vuestra magnificencia. Esto dixo vn Gentil, agradecido a vn Emperador tirano: O si assi se huiera la alma con Dios, que es Rey de todos los Reyes, y le dixera: Señor, vuestra largueza ha excedido los terminos del afecto, porque me ha dado quanto puede darme, y pudiendolo todo, todo quanto pudo me dio, ¡y siendo inhabil a tanta copia de dones, buscò traças de vuestro amor, para que yo los recibia; embidioso mi enemigo, las dà, porque no los goze; que harè para resistirme? armarme del beneficio, que esse harà empeño a otros nueuos para que le conserueis, haziendo que

reconozca, q̄ graciosamente nace de vuestra misma grandeza, y que por templaros vos, vienen a mi cortedad.

## §. II.

*Compone Christo en el Sacramento del Altar los impossibles de yrse, y quedarse, por satisfacer a su amor, presentandose a quien ama, y darle gusto, ausentandose de su vista.*

**M**I Carne, dize, es verdadera comida, y mi sangre bebida verdadera: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*. Como manjar me doy, quando el villano proceder del hombre me intenta quitar la vida: y quando ingrato me la pretènde quitar, por apartarme de si, me quiero dar en este pan escogido, cuya substancia es mi cuerpo: entre reboços de auente me tengo de presentar, porq̄ essa mezcla se temple a su misma pretension.

Llegò el odio del hombre a tanto extremo, que a vista de los fauores que liberal le hazia Dios, intentò ingrato dos cosas: vna, quitarle la vida: y otra, apartarle de si, por no tenerle presente: Su amor diuino le instaba no desuiarse del hombre, que no ay, en quien ama, aliento para sufrir vn desuio. El amor por otro lado, como tiene tantas



leyes, ha establecido entre muchas, como la mas principal, que vn amante ha de ajustarse al gusto de la persona, que hizo empleo de su afecto: padecia contradiccion quedarle siempre presente, por no oponerle a las leyes, que la voluntad intima, y el ausentarse, por dar al odio del hombre este linage de gusto, quedandose se oponia al gusto de quien amava, pero cumplia con el fuyo: pues dese vna traça, dize, para que quede conforme esta oposicion contraria; He de morir por el hombre, para alejarme de su compañía, y el medio ha de ser mi muerte, que ingratamente desea: empero ha de ser de modo que en accidentes del pan he de quedarme presente, para q̄ quedando embuelta con mi presencia mi ausencia, quede su gusto cumplido, y tenga mi amor tambien entera satisfacion.

Ensayes de estas fineças obrò enamorado Dios, aun antes de consagrarse en las figuras, y sóbras de este grande Sacramento: En este centro ceñido amorosamēte breue, executò estos preceptos, y si no me engaño, fue en el segundo Capitulo de los Cantares; Introduce a la alma Dios en vn mysterioso sueño, despues de auerle gustado en

imagen de manjar en su escondido retrete, donde tenia reservado el vino mas escogido; assi lo siente el comun de los Interpretes explicando estas palabras: *Introduxit me Rex in cellam vinariam*: Y en el sueño, y sus descuidos tenia los sentidos en su atencion tan despiertos, que en oyendo la voz de su amado esposo, dixo: *Vox dilecti*: *Ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles*, esta es la voz de mi esposo, ò como viene abreviando los mōtes con sus cuidados, atropellando diligencias con su amor: atendedle, miradle, q̄ yo presente le veo: *En ipse stat*, detras de las paredes le estoy mirando: Ya mira por las ventanas, ya acecha por los cancelles: *Post parietem nostrum respiciens per fenestras, prospiciens per cancellos*: No aduertis como me habla: *En dilectus meus loquitur mihi*, de mi querido es la voz: *Admirabilis est consequentia*, dize Filon, *& maxima ordinis consonantia*: *Primum post parietem*, deinde *aperiete per fenestras*, mox, *& per cancellos*: digna es de admiracion la consequencia, y el orden de estas palabras: lo primero, el Esposo se pone detras de la pared; luego para mirar, se assoma por las ventanas, y despues recatado, acecha por los cancelles: *Qui per fenestras videt modo, se ipsum offendit*,

Cantic. ca  
num. 4.Cantic. ca  
n. 8. & 9.

Ibi. num. 9.

Ibi. n. 10.

Phil. Co-  
pat. in Ca-  
tic.



*venit, modo subtrahit, qui vero manifeste prospicit, totum se profert, ac profert:* esso, dize Filon, no es mas, sino querer manifestarse, y afectar el esconderse: es a las vezes presentarse, y ausentarse otras: es verdad, mas ay mysterio en la alusio, y metafora, porq ay algunos Interpretetes, q el ocultarse, y el dexarse ver, lo entienden del Sacramento, dode las especies sirven de pared, y de cancelles, con que el mismo Dios oculta, y esconde el sagrado cuerpo: Y a todos saben, q es el de la Eucharistia el amoroso teatro, en q se representa su muerte en sacrificio incruento: *Recolitur memoria passionis eius*, dixo S. Thomas siguiendo la ensenanza de S. Pablo en voca del mismo Christo: *Hac quotiescumque feceritis, in mei memoriam facietis*: pues q pretende, q intenta, con hazerse presente, y ausentarse a vn mismo tiempo? Y cõ embolber retiros en las mismas cercanias, y mas en el Sacramento, adode se representan sus postreros parasismos: Cumplir con el amor, y con sus leyes, y ensayarse anticipado en los estilos, y modos de ajustarse a sus preceptos: No es el vno presentarse a los ojos de quien ama? Si, y el otro no es conformarse al gusto, de quien se quiere? Si:

No auia de tenerle el hombre, en priuarle de la vida, por alejarle de si? Si, y estas dos cosas no embueluen de suyo contradiccion? Claro està, pues ensayese a la vista de la alma el diuino esposo; veale, q juntamente se haze presente, y ausente, en lo mismo, que retrata velos de la Eucharistia, que es imagen de su muerte; para dar a conocer que sabrà su amor dar traças en los mismos impossibles, por no dexar de cumplir ninguna ley, ni estatuto, que intima la voluntad.

Estas las fineças son, que executa Dios amante en este venerable Sacramento enquadernando las leyes, q entre si mismas se oponen: Muere por no estar presente, y es porque los hombres gustan de q se ausente, y retire; quedate en su compania, porq el amor se deleita en la cercania mayor, y esta junta de dos cosas tan opuestas entre si, asienta al entrar diciendo, que dà su carne en manjar: *Caro mea vere est cibus*: porque? Porque la consagra en vn mysterio amoroso, donde en imagenes muere, mostrando saber dar traças en los mismos impossibles, por cumplir todas las leyes en la linea del querer.



## §. III.

Dios quiere en el Sacramento que los hombres le den Fè, contra lo que experimentan los sentidos en contraposición del demonio, que la ganó contra las mismas experiencias.

**E**N pocas voces San Iuan embuelue muchos mysterios: dilatemonos mas en su explicacion: *Caro mea Vere est cibus*; mi carne es manjar; y añade, que quien le llega a comer goza de su misma vida; de donde infiero, que no puso, al parecer, tanta atención el Señor en este Soberrano Sacramento, ni interpuso tanto su autoridad, con fin de mostrar sus grandezas en el, quanto con fin de que en èl le diesse el hombre credito, y Fè, contra aquello que el sentido experimenta; y fue sentimiento agudo del ingenioso Ruperto: *Tentati sunt primi homines à diabolo dicente: Comedite, eritis sicut Dij, & crediderunt ei priusquam Deo dicente: In quacumque die comederitis ex eo, morte moriemini. Proinde tentantur à Filio Dei dicente: Comedite: Hoc est corpus meum, comedite, & eritis Dij, & credamus Verbo eius plusquam oculis carnalibus, quibus non nisi exteriorem panis, & vini speciem intuemur, & ita iniquam incredulitatem*

Rupert. lib.  
3. in Exod.

*parentum nostrorum pia credulitate in nobis metipsis euacuemur:* Auia el demonio ganado tanta autoridad con nuestros Padres primeros, que le creyeron, contra lo mismo que vian, y lo contrario, que tocauan con las manos: Comed, les dixo, y sereis como Dios: *Eritis sicut Dij*; y ganó con ellos tanta fee su consejo, que viendo era vn bocado el que les daua, que parecia imposible les diesse diuinidad, le dieron credito, contra lo que les dictaua la experiencia: Pues oy por empeño Christo, dize, que quiere dar otro bocado a los hombres: *Caro mea Vere est cibus*; y afirma que ha de ser Dios por particula de gracia, quien le llegare a comer: Veamos (como si dixera) si tengo el credito, y autoridad con ellos, que ganó en su entendimiento el demonio mi enemigo, y si me rinden la fee, que le dieron por tributo persuadidos de su engaño, creyendome que tendran vida de Dios en gustando este bocado diuino, quando la experiencia dicta, que por medio de vn bocado no se puede conseguir.

Este es vno de los fines de Sacramentarse Christo; y vno, entre tantos motiuos, para mysterio tan alto: Quiso boluer



boluer por su honor desmintiendo a la serpiente, que se atreuid a desmentirle en el Parayso, que si el demonio con sus mentidas pieles les prometio vna fingida deidad, Dios en su carne hecha manjar, y comida, la promete verdadera, pretendiendo que le crean, contra las experiencias de los sentidos, contra quienes dieron fee a la misma falsedad.

Este linage de fee contra la misma evidencia, reconocio Tertuliano en la ciega obediencia de Abraham: Mandale Dios sacrificar su heredero, y el sin ojos, resignado sale de casa a obrar el sacrificio, sin permitirle plaços a la execucion, y sin reparar que Dios le hizo en el tantas promesas; sin menoscabar la Fè a tantos prometimientos pone por obra lo que intima el mandato: Llega a la falda del monte, despide alli los criados, sube animoso a la cumbre, desnuda el sangriento alfange, y al quererle hazer los filos en la garganta del mayorazgo, mandale q̄ se quede en los amagos no mas: *Ne extendas manum tuam super puerum, nec facias ei quidquam.*

Entrò en consideracion de este successo Tertuliano, y pregunta, admirando las circunstancias del: Como es

posible, que si cree el Patriarca la promessa soberana, de muerte a Isaac, en cuya vida consiste cumplirse el prometimiento? Si en virtud de que ha creído, que Dios se le ha de cumplir, dà seguros de su buelta en la falda a los criados; como tan determinado le quiere quitar la vida, y sin que en tanta Fè padezca dudas? Eſto es lo grande del caso, responde Tertuliano muy a la ocasion: *In spe contra spem; Tertul.* fue vn estilo de esperar contra lo mismo, que dictaua la esperança, y vn credito mysterioso contra lo mismo que persuadian los sentidos: Hame el Señor prometido en Isaac sucession larga, pues tengole de creer, que es su palabra infalible, y aunque me mande que le sacrifique, no he de dudar que me puede faltar: Darèle muerte, confiado en que el medio, aunque contrario, ha de ser el cumplimiento de su promesa, que no fuera mi Fè viua, sino hiziera sus empleos en lo mismo que se opone a lo que el sentido ve.

Esto es lo que Dios afecta en las finezas de la Eucharistia, no se ha de entender en ella, para llegar a creer, antes si se ha de engendrar de la Fè la intelligencia, como amonesta Isajas: *Nisi credideritis,*



*tis, non permanēbit;* porquē si la  
 Fè no lleua la luz para cami-  
 nar, se harà las cejas el enten-  
 dimiento, y se quebrarán los  
 ojos tropezando los senti-  
 dos: Todo este Sacramento  
 està eleuado à vn modo so-  
 brenatural, y milagroso; todo  
 quanto del se alcança, està  
 fuera del curso de la natura-  
 leza, porque la humanidad  
 no subsiste por si, sino por la  
 subsistencia del Verbo; los ac-  
 cidentes estan sin sugeto; la  
 substancia del pan, no es la  
 que en el se halla, porque se  
 conuierte en la del Cuerpo  
 de Christo: El Cuerpo està  
 con estilos de Espiritu, todo  
 en toda la Hostia, y todo en  
 qualquiera parte: la quanti-  
 dad, sin orden al lugar; la san-  
 gre, como la carne con mo-  
 do de inmensidad; no cir-  
 cunscripto, sino definido a v-  
 na presencia sola: pues como  
 se ha de creer tanto, que con-  
 tradize a los sentidos? Co-  
 mençando por la Fè, guian-  
 donos por la luz que nos dà,  
 si bien obscura, para que  
 creyendo contra la misma  
 experiencia, entendamos lo  
 contrario que los sentidos  
 nos dan a conocer: *Caro mea*  
*vere est cibus, & sanguis*  
*meus vere est*

-nimbos 108. **IV** *quod*  
 Tanto amò Christo à los hombres,  
 que si fuera posible dexar à su Pa-  
 dre, le dexara por estar con ellos:  
 por este motiuo multiplica  
 las presencias en el Sa-  
 cramento.

**E**L que come mi carne, y  
 bebe mi sangre, queda  
 en mi, y yo quedo en el, es la  
 fineza siguiente: *Qui mandu-*  
*cat meam carnem, & bibit meum*  
*sanguinem, in me manet, & ego*  
*in illo:* Mas lo que gusta Dios  
 de estar con los hõbres, pues  
 se dà en pan para quedarse  
 con ellos: No auia cumplido  
 suficientemente con las fine-  
 zas del amor, con auer viui-  
 do treinta y tres años en su  
 compañía? Para que se Sacra-  
 menta? No ven que lo haze  
 con fin de multiplicar presen-  
 cias en la Eucharistia, para es-  
 tar presente a todos que qui-  
 sieren comerle? Ya que passò  
 à los braços del Padre de los  
 braços de la muerte, estese  
 con el à solas, que necessita  
 de los hombres ya que no es  
 necesidad, sino fuerça del a-  
 mor que le obliga a q̄ guste  
 estar con ellos tambien, con  
 ansias tales de amante, que si  
 fuera posible dexarle por as-  
 sistirlos, le dexara: Tal es la  
 fuerça de la inclinacion.

y No passemos adelante sin  
 apoyar este encañamiento, y  
 sea el apoyo el Capitul. 2. del  
 Genesis:



Genésis: Formale Dios a Adá, y después de formado hazele dormir, y ya dormido el Padre de los vivientes, sacale vn hueso el Señor; vístete de carne, y ya transformada en mujer la costilla, ponela a los ojos para q̄ expontaneamente se le rinda por esposa: Despierta el primero Padre, y picado del amor, desahogò el pecho con la primer fineza: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea, haec vocabitur virago, quoniam de viro assumpta est: Quam obrem relinquet homo Patrem, & Matrem, & adheret uxori suae: Este es aora hueso de mis huesos, y carne de mi carne; por ella dexará el hombre a su Padre, y Madre, y vivirá con ella cō vnion tan estrecha, como de esposa. Tertuliano dixo aqui, que Adan habló por sí, y por los demás hombres, porq̄ como no tenía padre, a quien dexar, por lo q̄ amava, habló de los amores agenos en sus descendientes: Empero viendo S. Pablo, q̄ avia gran fundamento en los amores de Christo, dixo: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia: Gran mysterio encieran estas palabras de Adan; empero yo le hallo en Christo, y en su Iglesia. Aora se me haze a mí la dificultad mayor, porq̄ si hablava Adan de los amores de Christo, quan-**

do dize, q̄ dexará por su esposa a su padre, como es posible q̄ dexa al suyo el Hijo de Dios, siendo vna cosa con el: *Ego, & Pater vnum sumus: Esta proposicion embuelue en si implicacion manifiesta: y si el mysterio consiste en la asistencia de Christo cō su Esposa la Iglesia, en quien se representan los Fieles, cō quien está vnido por desposado: dōde mejor se significa esta presencia amorosa, q̄ en el Sacramento del Altar. Donde, por estar cō ellos, multiplicò tantas presencias, quando avia de passar de este mundo a su Padre? Luego si é alguna parte se verifica el sentido de S. Pablo, ha de ser en la Eucharistia? Bien, esso en rigor no puede cōuenir a Christo, pues no se puede apartar, ni diuidir del Padre por ser vno con el por identidad de naturaleza y essencia: Es verdad, responde S. Geronimo, pero arguyò el Apostol con el exemplo de Adan, como de vn imposible: *Argumentatur Apostolus exemplo Adae, tanquam de impossibili, que fue como si dixerat: Tal fue el exceso de amor con q̄ el Salvador quiso quedarse con los hombres, y tener continua su asistencia en la Iglesia, que si fuera posible desunirse del Padre, se apartara del por estar con ellos, y con ella: Pues esse**

Ioan. c. 10.  
num. 30.

Genes. c. 2.  
n. 23.

Tertul. lib.  
de veland.  
Virg. c. 5.

Ad Ephes.  
c. 5. n. 32.

D. Hieron.  
apud sect.  
de Sacram.  
Eucharist.



esse es el mysterio con q̄ hablò Adan, y que entendio el Apostol de Christo, y aunque en rigor no se puede entender de los dos, porque el vno està sin padre, y el otro, aunq̄ le tiene, no se puede apartar del; hablò suponiendo vn imposible para exagerar su amor para con los hombres, y encarecer la fuerça de los incendios de su voluntad.

De donde infiero, para nuestra confusion, que como este diuino enamorado del alma, quiere a los hombres tanto, y con fuego tan ardiente, no se apartara de su compañía, si primero no nacieta de ellos esta diuision, y se funda la ilacion en las palabras mismas del Euangelio: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem in me manet, & ego in illo.* Dos cosas nos dize en ellas el Euangelista en boca del Redentor; vna es el recibirle, y otra es quedarse en el. Agora pregunto yo: si le reciben los buenos, y los malos, como ha de quedar en el quien le come en culpa? Essa es la grandeza del Amor diuino, que quiere dar a entender, que quanto es de parte suya, no dexarà a quien llega a recibirle, siempre està prompto para quedarse con el, mientras el por su culpa no le quisiere dexar.

Con intentos sacrilegos de

vender a su Maestro llegò Iudas al combite en que Dios hizo de su Cuerpo el plato: y Dios dissimulando piadoso su atrocidad, por reducirle cò su sufrimiento, le diò vn bocado, como a su fauorecido, y nota S. Iuan: *Cum accepisset buccellam, continuo exiuit;* que en recibiedole Iudas, se salio luego al punto a tratar de la veta con los Fariseos: Hizole gran nouedad a S. Laurencio Iustiniano, y estraña la paciencia del Salvador: a q̄ se vaya espera tan detenido Dios, y tan paciente? Es possible que sufrido le permita comer, y que le cõsienta ir despues de auer comido? No era mejor no admitirle a la mesa, y cerrarle la puerta porque no entrasse al vanquete vn hombre tan ingrato? Porque si sabe que ha de malograr sus fauores, le permite q̄ los goze? Esto parece q̄ es darle ocasiõ para que agrauae su delito: No fue sino cautelar q̄ no culpasen su afecto; digamoslo assi, hablando en nuestro lenguaje: *Non se absentauit Christus; neque sacrilego suam denegauit praesentiam, omnibus praesto est, ut communicet se, proditor tamen ipse secessit:* Bien pudiera el Salvador ausentarse de Iudas, negarle su presencia, sin esperar los desayres de su ingratitud villana; pero espera a que el se vaya, y que le dexe primero,

IOAN. CAP. 13.  
NUM. 30.

D. LANTIERI  
FIN. DE  
I. PH. CHR.  
AGON. C. 1. S.

II.



mero, porque es tal la condicion de su pecho enamorado, que nunca dà principio a sus retiros, sino que aguarda a que el hombre le de causa, y que se aparte, y le dexee, porque se achaque a ella ausencia, o la diuision.

No puede llegar a mas el amor de vn Dios amante, y mas quando no depende de nadie su voluntad; no puede estenderse a mas en la esfera del querer, pues corresponda le la alma, que son debidas a tan feruorosas llamas los mas sabidos feruores: no le ponga en ocasion de que se aparte, y desuie, que si està facil, y prompto para assistirla su fuego; serà ingratitud grossera, que se malogre por culpas esta facil promptitud.

## S. V.

El que llega a comulgar, ha de tener visos de diuino, no han de mezclarse sus luces con las sombras de lo humano.

Que queda en Dios el que comulga, y q̄ Dios se queda en el, profigue el Euangelista: *In me manet, & ego in illo.* Tan transformado en Dios el que le llega a comer, que no parezca ya hombre, sino vno como Deidad;

no han de verse en el las sombras, ni apariencias de lo humano, y assi ha de quedar, no solo en los afectos en Christo, el que fuere combidado, semejante, y parecido, si tambien en el rostro; de suerte que en los semblantes se parezca al mismo Dios.

Mandale Dios a Moysen, que ponga sobre la mesa los panes de la proposicion: *Pones super mensam panes propositionis* Exod. c. 25. num. 30. y para desemboçar el mysterio del mandato, lee San Spagnino:

*Et pones super mensam panes facierum in conspectu meo igitur:* S. Spagn. Pondras el pan de los rostros delante del mio: De pan de caras dà nombre al de la proposicion: Que secreto? Mysterioso; porque como era figura, y imagen del Sacramento, y al hombre que le recibe cõ digna disposicion comunica Dios el luyo, y le haze su semejante, le llamò manjar de rostros; para mostrar que en el pan auia de vsar las finezas de los cambios del amor.

Con pluma de oro el Chrysostomo diò alientos a mi discurso, ponderando graueamente las señas que Iudas dio quando vendió a su Maestro: Comulga en culpa aleuoso, y añadiendo circũstancias grandes al primer delito, se sale de la mesa a tratar de hazer la



Math. c. 25.  
num. 48.

venta del Dios que auia comulgado, y despues de executada aduertió a los que le compraron: *Quemcumque osculatus fuerit, ipse est, tenete eum*: Señas auéis menester (como si les dixera) para conocerle; porque será difícil, si no os las doy distinguirle, quando esté entre los demas, que estan en su compañía; al que yo diere la paz velandole la mexilla, es el que auéis de prender: Agora pregunto yo, si era Christo conocido de aquellos mismos Iudios, con quien contratò la venta, superfluas son estas señas, quando no ay necesidad, sin ellas han de venir a conocerle por fuerça; hanle visto obrar milagros, executar marauillas; hanle aclamado con palmas en aplausos tan solemnes, como a Hijo de Daud, y les preuenen señales, para que le reconozcan? Superfluas son: ea que no, resuelue San Iuan

D. Chryso-  
stom.

Chrysostomo: *Omnes habebant Christi feras facies*: que anda en darlas preuenido cauteloso por no errar, porque sin ellos indicios, no se si daran con el, ni acertaran a prenderle; como? Veamos, Isaacierro a explicar el sentimiento del Santo: Quando fue a vender a Christo, acabauan los discipulos de recibir al Señor en las especies del pan, y vio el

traydor, que se iban mudando en su mismo rostro, como le iban comulgando, y que quedaban semejantes a el en acabandole de recibir, pues preuengales con señas, para que le diferencien por ellas de los demas; porque sino se las diera, no le sabrian distinguir, que los dexò parecidos el pan de la comunión.

Preuinose Victor el Antiocheno a vna objecion que padece mi discurso, y emboliuò en la preuencion vna util enseñanza: Si Iudas recibio aquel celestial vocado, como en el no executò esta mudança el manjar? como en el no se mudò, ni la cara, ni el semblante? *Iudas*, responde, *et si diuinorum particeps effectus, sui semper similis mansit hoc est tremenda illius mensæ refectus cibo, nihil prorsus mutatus est*: queda semejante a Dios, quien debidamente le recibe, pero quien llega a comerle en pecado, no goça del priuilegio de esta transformaciò: esta es la causa de no passar por esta mudança Iudas, que como se sentò indignamente a la mesa, se quedò el mismo, que antes, que llegara a recibirle, incapaz de los semblantes, q Dios comunica en el pan.



Para comer el Pan de la Eucharistia, es menester ser peregrino en el mundo el que le come. **P**AN que descende del cielo, afirma que es nuestro Dios en la clausula siguiente; *Ego sum panis vivus qui de caelo descendi*: sin duda que en estos passos de que amoroso se vñana, nos quiere dar maravillosas doctrinas: examine mos algunas, si puede haber examen en tan profundos mysterios: si quiere acaso que los imitemos? Quien duda que fera el fin esta imitacion? Pues como descende, y baxa, dexando, al parecer, aquel solio Real en que le miro el Profeta (no porque falte, ni se ausente del; que como esta en el cielo, esta en el Sacramento del Altar, multiplicando presencias milagrosamente, sin dexar la que tiene en su Corte celestial) y haciendose peregrino por venir a estar en compania de los hombres? Pues quiere que le imitemos en el subir, como el baxa, peregrinando desde la tierra a los cielos, y disponiendo los pies de suerte en esta subida, que sean los passos de peregrinacion.

Suprenes vestros accingetis, et calceamenta habebitis in pedibus tenentes, baculos in manibus, dixit Deus ad los hijos de Israel, quando mando que comiesen el Cordero: Ceñios los lomos, y calcad los pies, y tened los baculos en las manos, que toda esta prevençion es menester para comerle: Eltraño traje para combidados, replica San Juan Chrysostomo; ellos son aparatos mas a proposito para hazer vna jornada, que para celebrar vñ vanqueto: Es verdad, dize la luz de la Iglesia Griega, atendiendo a la corteza no al sentido interior, que es mysterioso: *Propterea Iudaei exituri de Egypto expediti, et praecinili, et ad exeundum parati, agnum in se sunt manducare, ad ostendendum nobis quomodo quicumque vestri agnum in Eucharistia manducant, ita debent esse expediti, quasi quotidie exituri de mundo*: El mandar el Señor que vistiessen el traje los del pueblo de Israel, quando llegassen a comer del Cordero, fue para nuestra enseñanza, que como era vna figura de este Cordero divino que avia de dar a comer en la Eucharistia, quiso enseñar el estilo como han de comerle en ella: Comante, dize como forastero, como quie esta de passo. proptos para caminar, sean los aparatos de

Exod. c. 12.  
num. 11.

D. Chrysof.  
hom. 52. in  
Matth.



de peregrinacion, para que en esse trage aprendan los hombres, que siempre q̄ han de comerle, y recibirle en el Pan emboçado en sus especies, no han de hazer en la tierra aſsiêto, ni en cosa suya: De todo lo que no es Dios han de desnudar el pecho; tan peregrinos a todo lo que sabe a criaturas, como si cada dia las huieran de dexar.

Con esta disposicion busca Dios sus combidados, tan peregrinos a todo lo que dà el tiempo, como si en todos tiempos huieran de morir, y como si a todas horas huieran de passar del Egypto del mundo a la patria celestial, de quien la tierra de Promission fue retrato: Essa es la correspondencia que se ha de tener con Christo; q̄ si el por amante sabe dar pasos de forastero, para que responda el hombre, ha de morir, y peregrinar: *Ego sum pavis viuus, qui de caelo descendi.*

En aquella Cena grande q̄ hizo Dios en papel de hombre, està escrito mi discurso: Puestas las mesas, y prevenido el manjar, mandò, q̄ fueren a llamar los combidados; y por temporales todos se escusaron del combite: Viendo sus escusas vanas, boluio a mandar, q̄ por fuerza traxeressen a los que hallassen en los

caminos, y sendas: *Exi in vias, & sepes, & compelle intrare, ut impleatur domus mea:* A pasajeros combida, que no estan de assiento en ningun lugar, sino que viuen de passo: Essa es la mayor razon, dize San Ambrosio, para entrar a este vanquete: Como? Oygamole sus palabras en voz de Santo Tomas: *Vel mittit ad vias, & circa sepes, quia hi apti sunt ad Regnum caelorum, qui nullis presentium cupiditatibus occupati ad futura festinant in quodam bene voluntatis tramite:* Los que estan en los caminos, no significan los que estan de passo, y no de assiento en el mundo, y que viuen en el como peregrinos? Si: Pues llamelos a su mesa, y sean los que ultimamente gozen de sus suauidades, para dar a conocer, q̄ solo quien viue estraño a los bienes que dà el siglo, es el merecedor solo de tanta felicidad: *Quia hi apti sunt ad Regnum caelorum, qui nullis presentium cupiditatibus occupati ad futura festinant.*

Aun tengo nuevos testigos q̄ abonen esta verdad: Quando Dios embiò el manà, refiere el sagrado Texto, que hablò primero a Moysen, y mandò dixesse al pueblo: *Egrediatur populus, & colligat, quae sufficiunt per singulos dies;* Que saliessen a cogerle: no entiendo

Luc. cap.  
num. 22

D. An.  
cit. a D.  
hic.

appert  
3. in E.  
cap. 10.

Exod.  
16. n. 4



entiendo esto de que salgan: de adonde se han de salir los que han de recibirle? Que salga el Pueblo no mas; sin advertirle de donde? Intimele de que parte ha de hazer essa salida; porque dezir, que se salga sin señalar el lugar, es hazerle andar a ciegas: Que bien se dexa entender, responde Ruperto Abad, sabiendo que era el manà figura del Sacramento: *Profecto, & nobis spirituatiter egrediendum est, ut colligamus, quantum sufficere potest: Unde egrediamur de pristina conversatione, nondum enim non deposito veteri homine non est nobis manà colligere, non est nobis hunc panem Dominicum manducare:* Es tan cierto, que en llegando a recibir a este Dios en accidentes de trigo, que ha de salir de si el hombre, que le llegare a comer; q̄ no es menester decirlo: El dexar el ser humano, y vestirse del diuino, siempre se ha de suponer, y assi quando embia el manà, q̄ es sombra de este alimento, advierte, que salgan todos, pero les calla el donde: suponiendo, q̄ el salir, es desnudarse de hombre, y vestirse, calidades, y condiciones de Dios.

No le dexemos sin mayor apoyo: diomele grande San Lucas en su capitulo veinte y quatro, en quien describe a Dios como peregrino, fau-

reciendo a los hombres con el partir de este pan, quando los vio con el trage de peregrinos tambien. Despues que vencio a la muerte Christo nuestro Redemptor, y despues de auer salido de entre los ascos, y horrores del monumento en cuerpo resucitado, y glorioso, se apareció en forma de peregrino a vnos discipulos suyos, que con el estilo mismo caminaban a Emaus; Peregrino le juzgaron, en relacion del sagrado Escritor: *Tu solus peregrinus in Ierusalem:* Traud platica con ellos, y en el discurso de la conversación les iba declarando las sagradas letras, y ellos en creerle tardos, no le llegaron a conocer. Poniafeles el sol al acercarse al lugar, y viendole que queria yrse, y passar adelante le rogaron con instancias, que no passasse de alli, porque entraba ya la noche. Obligòse de sus ruegos, y en sentandose a cenar, dize S. Lucas, que le conocieron en el estilo de partir el pan: *Et cognouerunt eum in fractione panis,* y que desapareciendo, se dezia el vno al otro: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur in via, & aperiret nobis scripturas?* No nos dezia en el camino nuestro mismo coraçon, quando se ardia con sus llamas, que era el, quien

Luca c. 24.  
num. 18.

Luca ib. n.  
32. & 33.



D. Drogo. l.  
de Sacram.  
Pas.

nos hablaba, quando nos explicaba las escrituras? Dos cosas hallo, que reparar aqui, dize San Drogo: vna, que le conocieron en el partir del pan: y otra, que quando hablaba, les encendia el pecho con la llama de sus luzes, y en entrambas se descubren los efectos, que ocasiona Dios en este Sacramento, como peregrino: *Dum loquereris in via duobus discipulis, & nubes peregrina faciem tuam tegetet, nonne inquinant cor nostrum ardens erat in nobis dum loqueretur nobis in via? Ardebat nimirum intus columna ignis, quia foris in columna nobis loquebatur ad eos.* El vn efecto, que Dios obra conflagrado, es alumbrar al entendimiento humano, para que venga en su conocimiento: y el otro es, abrasarle el corazón, para que le ame, y entrambos los obrò Dios con estos peregrinos, en traxe de peregrino tambien, estilando en el causarlos vn modo muy ajustado a lo que es peregrinacion: Como iba gujando Dios a los Hijos de Israel, quando iban peregrinando? En el Exodo està el modo:

Exod. c. 13.  
num. 21.

*Per diem in columna nubis, & in columna ignis per noctem:* El discurso de los dias los gouernaba en columna de nube; y en columna de fuego los espacios de las noches: y quien

iba en la columna emboçado en nube? Quien en fuego? Pregunta San Drogo Hostiense, y se responde con nouedad al proposito: *Qua est nubes, que precedit veros Israelitas? Nisi verissimum, & sanctissimum corpus tuum quod in altari sumimus, in quo velatur nobis altitudo dei, que immensitas maiestatis tue est.* Dios es en sombras de pan, en representacion de conflagrado, que el emboçarse entre la llama, y la nube, significa los velos, con que se encubre, y emboça debaxo de ellas especies: pues aora se entenderan los fauores, que Christo hizo a estos, que peregrinan: Dios es a conocer, donde? En el partir del pan: *In fractione pani;* Cubierto con la nube de los accidentes, y abrales el pecho con el fuego de su amor: *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis?* Y quando obrò estos ardores? Quando hablaba en el camino embuelto en llamas de enamorado: y en que forma les hizo estos beneficios? En la de forastero, y peregrino, quando ellos peregrinaban: Bien pensado, que si es indicio de los despojos de amor, quando Dios se desnuda por amante, y el hombre se desnuda por enamorado, le harà todas las mercedes, que dà como pan viuiente, que

D. Drogo.  
Host. ser. 1.  
de Sacram.  
passion.



que dà passos siendo pan: *Ego sum panis vitæ, qui de celo descendi.*

## §. VII.

Dios quando Sacramentado anda, y dà passos, obra misericordias: pero quando los dà fuera del Sacramento, es para castigar con rigores de quez.

**M**Anjar que deciendo, es Dios, y comida, que dà passos; pues como si es todo afectos en este trigo amoroso, dà passos este Señor, quando siempre que los dà, ha sido para castigo? *Descendit autem Dominus, ut videret civitatem, & turrim, y en que parò baxar Dios a ver la torre, que hazian en el campo de Senaar los hijos de Noe? En confunditles las lenguas: Venite igitur descendamus, & confundamus linguas eorum: Descendam & videbo, virum clamorem, qui venit ad me opere compleverint, y que fin tuuo determinar descóder. Que embió fuego sobre Sodoma, y abrasò sus ciudadanos: Igitur Dominus pluit super Sodomam, & Gomorrham sulphur, & ignem à Domino de celo: Pues si es el darlos indice de sus rigores; como dize, que los*

dà en este Manjar de amor? Para mostrar, que si antes los daba para aspereças, ya los ordena a fauores, despues que los dà en el pan.

Peca Adan, y apenas peca, quando baxa el Señor a examinarle, como delinquente, y el se escondió, quando oyò que daba voces: *Abcondit se Adam & vxor eius à facie Domini: Porque huye temeroso? No es mejor esperarle? que mira en Dios, que le obliga a estos retiros: Oyò la voz de Dios, pero de Dios, que andaba: Et cum audisset vocem Domini Dei deambulantis: Pues huya de sus rigores, que no ay indice mas cierto, de que viene a executarlos, que quando vfa de estos passos, y esconde su inmensidad.*

Empero pregunto a Adan, porque ya que se escondió es en medio del arbol del Parayso? *In medio ligni Paradysi: Es la es buena defensa de vn Dios ayrado? Si huye, porque es juez, que halla en esse arbol para templarle? Yo lo dirè, responde San Paschasio: Arbor vite Christus est, nunc in Ecclesia, cuius imago in paradiso illa fuit, veritas hinc completur, quam prius figura premissit. Era aquel leño el arbol de la vida, y figura de Christo en el Sacramento: pues fauorezcase del el primer Pariete, quando huye,*

Genes. c. 3.  
num. 8.

D. Paschasius de Corpore Dom. cap. 7.

Genes. c. 11.  
num. 5.

Genes. ibi.  
c. 6. & 7.  
Genes. cap.  
11. n. 21.

Genes. cap.  
19. n. 24.



para mostrar q̄ si Dios, quando da passos como Dios, castiga; ay vn Dios Sacramentado que se opone a sus castigos, firviendo, contra si mismo, a los hombres de escudo, con que se puedan, contra el mismo defender.

Pan es que baxa Dios, pero dà passos de amante en este Sacramento de finezas, donde se oluida de toda sombra de enojos: ò como se conoce, que està encendido en fuego de sus afectos entre sus accidentes, pues la preuino en representacion en el Parayso, para que al primer lance, que huiesse de executar su justicia sus rigores, se le opusiesse en figuras, y resistiesse en representacion: *Ego sum panis viuus, qui de caelo descendit.*

§. VIII.

*En comulgar dignamente muchas vezes, està librada la seguridad de la*

*vida.*

**E**L que comiere mi carne viuirà vna vida eterna, es la clausula siguiente: *Qui manducat hunc panem, viuet in eternum*: Si auia dicho en las primeras, que quien le come, queda en Dios: *Ita me manet, et ego in illo*, porque aora repite, que quien llegare a comerle, se harà inmortal, go-

çando de eterna vida? No se si me engaña el pensamiento, o me doy a pensar, que pretende juntar este diuino Señor, la comunión repetida con vn eterno viuir, para dar a entender; que quien frequentare este diuino combite, y recibiere a Dios muchas vezes en el, parece que no tiene, que recelar de la muerte, porque en el allegüdar, està la seguridad.

Es celebre a este proposito aquel suceso de Elias, de que se haze memoria en el tercero libro de los Reyes en su Capitulo dezanueue: Iba huyendo vna vez temeroso de morir, a manos de Iezabel: Fatigado del camino se entregò al sueño a la sombra de vn arbol: dale voces vn Angel, para que despierte, y le dio de comer de vn pan, que baxò del cielo. El Profeta alimentado, boluio otra vez a dormir: entre los miedos cuidadosos de la muerte, llamale segunda vez el ministro celestial, repite otra el alimento, y dize el Texto sagrado, que despues de auer comido, se leuantò, y caminò fortalecido con el diuino manjar, hasta llegar al Monte de Dios Oreb: *Et ambulauit in fortitudine cibi illius vsque ad montem Dei Oreb.* No era vno mismo esse pan, que le dio



dio vna, y otra vez? Pregunta Rabano con ingenio: no tenia la virtud misma? Pues porque, la primera, que le come, se duerme aun no desnudo de temores de morir, y a la segunda se para, y se detiene en el monte, como en lugar seguro de la muerte? No es dificil la respuesta, dize Rabano: *Elias bis pastus exprimit nostra natura infirmitatem, quibus non sufficit simplex pastus, quatenus ad superna valeamus ascendere.* La inteligencia consiste en la significacion de estas cosas; el pan, que le dio el Angel al Profeta, era figura de este pan, que baxò de los cielos, para alimentar a los fieles; comerle Elias, fue recibir a Dios en imagen, y en sombras del Dios, que està encubierto en estas blancas especies: pues como a quien repite el comerle, y lo frecuenta, està executoriada la inmortalidad, y la vida? A la segunda vez, que le llegó a comer, se vio con fuerças de resistir a la muerte, y se detuvo en el monte, ageno de su temor.

No ay otro escudo contra el morir mas fuerte, que la frecuencia de este dulce vocado: libra en el Dios la seguridad de la vida, y en el destierra los recelos de la muerte: No ay que temerla, si le re-

ptes vna, y otra vez dispuesto: Por esso a la segunda, que persuade a los hombres, que le coman en pan, promete vn ser no menos, que de eterna duracion: *Qui manducat hunc panem, viuet in aeternum.*

Con esse fin, dize, a mi ver, San Iuan aquella palabra: *Viuet*, que el que comiere, viuirà de futuro, no dize, que se harà de presente immortal, porque no nos contentemos con recibirle vna vez, sino q̄ sean muchas, las que le comamos. Veamos, si hallo mi discurso, en estas mismas palabras contraponiendolas a otras, q̄ dixo Dios a nuestro primero Padre en el segundo Capitulo del Genesis: Mandale, que no coma de la fruta del arbol de la ciencia del bien, y amenaçale, si come, cõ la misma muerte: *De ligno autem scientia boni, & mali ne comedas, in quocumque enim die comederitis morte moriemini: come Adan, inobediante, y en gustando de su fruta, aparece mortal, sin que huuisse dilacion, para surtir el efecto prometido de la muerte: pues si aqui al que comulgare, promete inmortalidad: *Viuet in aeternum*, como el que llega a comerle no queda luego con inmortal vida? Como Adan quedò mortal, luego que pasó el precepto, y comio de la*

Genes. cap.  
2. n. 17.



Alger. lib.  
de Sacra-  
mento c. 6.

mançana? Resuelue. Algero la  
duda con estraña delgadeça:  
*Vitam eternam distulit, ut maio-  
ri etiam fructu, maioriq; merito  
reciperemus!* Gusta Dios tanto,  
de que le reciban muchas ve-  
zes, que suspende dar la Vi-  
da, que nos promete perpe-  
tua, porque muchas repita-  
mos el llegar a comerle con  
ansias de alcançarla, por esso  
no se obra luego, en quien  
comulga, la promessa; como  
en Adan se puso en execu-  
cion, porque con el diferirla,  
perseueremos en ansias de  
boluerle a recibir: *Qui mandu-  
cat hunc panem, viuet in eternum.*

§. IX.

*La carne causa intima vnion en  
quien la da, y en quien le reci-  
be, y el pan da vida a  
quien le come.*

**E**L que come este pan, di-  
ze, viuirá eternamente:  
Es muy digno de aduertencia,  
que quando habla de su  
carne, diga, que quien la co-  
me, queda en el, y que el que-  
da en quien le come: *Qui man-  
ducat meam carnem, & bibit  
meum sanguinem, in me manet,  
& ego in illo,* y que quando  
habla del pan, diga, que quien  
le come, viuirá vida eterna:  
*Qui manducat hunc panem, viuet  
in eternum:* si es este pan la

misma carne de Christo, co-  
mo el mismo lo blasona: *Car-  
o mea vere est cibus,* porque es-  
tà conuertida en su substan-  
cia la substancia del pan, y del  
no quedan mas de los acci-  
dentes; porque muda el esti-  
lo? Y no dize de entrambos,  
o que quedan en el, ò q̄ dan  
vida eterna? Porque ay gran-  
de diferencia entre la carne,  
y el pan, q̄ este comido dà vi-  
da, y aquella ocasiona vnion.  
Como es singular el as-  
sumpto, pide confirmacion  
especial, en el Capitulo segun-  
do del Genésis, he de buscarla,  
y podrá ser que siendo tan  
comun la formació de Adan,  
halle nueva senda en ella pa-  
ra apoyar el discurso: Despues  
que Dios le formò, y se dignò  
de que entrasse a dominar en  
todo lo criado, como Rey, y  
dueño, le parecio que no ten-  
dria en los gustos cúplimien-  
to, si le faltaua compañia, que  
gozasse con el de aquella fe-  
licidad: *Non est bonum hominem  
esse solum, faciamus ei adiutorium  
simile sibi,* y para darle muger,  
le hizo el Señor dormir, in-  
fundiendole vn sueño myste-  
rioso, y quando estaba en los  
braços del descanso, enage-  
nado, y dormido, llega el di-  
uino Artifice, sacale vna co-  
stilla, y fabricada en muger, se  
la puso a la vista, para que le  
acompañasse. Despertò el  
hombre

Genes. 2.  
nam. 18.



hombre primero, y en viendola, lleno de gozos dixo: *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*: Este si aora, que es hueso de mis huesos, y carne de mi carne: Ay mas extraño estilo, ni mas extraordinario modo de hablar, aora dize, q̄ es huesos de sus huesos? Y que es aora carne de su carne? Acaso no era suya antes esta costilla, q̄ aora dize, que lo es. Parece, que antes no tenia possession de ella, pues aora se vana de que es suya: por ventura antes de aora no estaba vnida a el como miembro de su cuerpo? Si, pues q̄ halla de nuevo en ella, para publicar con voces, que aora es suya esta carne, quando esta apartada del? El Texto mismo me ha de dar la solueion, y sacarme de la duda: *Cumque obdormisset, tulit vnam de costis eius, & repleuit carnem pro ea: & edificauit Dominus Deus costam, quam tuberat de Adam in mulierem*: como dize, que Dios fabricò a Eva? Tomando el hueso de Adan, facandole de su lado, pues que marauilla es, que diga Adan que aora es carne mas suya, que antes, quando estaua vnida si tiene esta calidad, y esta condicion la carne, que si se dà, o se recibe, enlaza con mas ceñida, y mas apretada vnion?

No se haga nuevo a ninguno, que haga mudança en el estilo Dios, quando habla de su pan, y de su carne, y que diga del trigo, que dà vida, y de su carne, quando la dà en manjar, que queda en quien la recibe, si el pan tiene por efecto el comunicar, y viuir, como la carne el vnir, y el estrechar: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem in me manet, & ego in illo: Qui manducat hunc panem, viuet in aeternum.*

X.  
 Buscar el remedio por donde vino el daño es bienauenturança, y suma felicidad.

**H**Allo gran correspondencia en estas mismas palabras, q̄ como no ay ninguna, q̄ no tenga mysterio en los Euangelistas hasta en el modo de colocacion, es fuerza, que se descubran muchos con nuevas luzes, si se examina su profundidad: El que come este pan, dize, viuirà vida eterna pregunto yo a S. Iuan, y al mismo Christo, en quien habla, no es bienauenturança vna vida eterna? si, pues como dize, que quien comiere este pan, la cõseguirà? Fuera de q̄ en vn vocado como se puede eternizar la vida, y mas auiendo pentrado por vn



*Genes. 1.2. num.17.* vocado la muerte? *In quocumque enim die comederitis ex eo morte moriemini*, por esso mismo, dize San Iuan, que si por vn bocado vino el daño, y por consejo de la serpiente se fugerò el primero hombre a la jurisdiccion del morir; por seguir los de Dios, comiendo de otro bocado, no solo alcanzará vida, sino vida, que tenga fueros de sumo bien.

*Psalms. 1. num.1.*

*Beatus Vir, qui non abiit in consilio impiorum*, dize Dauid: Bienaventurado el que no sigue el consejo de los malos: Yo no dixerá assi, sino, Bienaventurado el que ve a Dios, y el que le conoce: pues la bienaventurança consiste en acto de entendimiento, como enseña Santo Tomas, y toda su escuela en la 1. 2. q. 1. art. 4. respondiendo al tercero argumento, cuyo parecer seguí yo escriuiendo esta materia en Salamanca en mi disputa quinta en el capitulo secundo en la primera conclusion, ò consiste en acto de voluntad, como siente, Scotto; aora sea gozo, como afirma sutilmente en el 4. de las sentencias distinct. 49. en la quest. 5. aora sea delectacion en opinion de Aureolo; o consiste en entrambos actos de voluntad, en sentimiento de San Buenaventura; y de los Nominales; a quienes sigue

Hugo de Santo Victore, *Cor. Hugo de doua, Vega, Valencia, Salas, Vict. lib. 4. Egidio, y nuestro Padre Auer- super D. sa, que aunque enseña inge- cap. 7. nioso, que es la parte princi- Cord. li. pal obra de entendimiento, q. 42. dize, q se compone la biena- Vega sup. uenturança, para ser adequa- Conc. Tr. da, del acto de voluntad; y si cap. 3. habla desta vida, echara ma- Val. li. no de alguna, que a pesar de p. 4. Epicuro, y de los demás Filo- Sal. dist. fosos, califica Christo de la 2. sect. 5. pobreza de espíritu: *Beati pau- Egid. de peros spiritu*: Pues si estas estan Beat. calificadas por bienaventu- N. Aug. ranças; como el Profeta Rey 1. 2. q. 2. dize, que es bienaventurado beatus, sicut el que no va, ni sigue el con- mali sicut se fejo de los demonios? No Arn. Fab. ven, acude a la dificultad Ar- bius como nobio Fabro, que quiso Da- in Psalms. uid mostrar, que no ay mayor cordura, ni dicha mas ventajosa, que buscar vn bien por el lance que se perdió: *Vnde scit beatitudinem perisse, in de recuperat, in consilio impiorum abiit Adam, id est, serpentis, & mulieris, & nunc Adam noster, id est, consensus noster beatus erit, si non abierit in consilio serpentis, & mulieris*: Perdiò el hombre la bienaventurança por seguir el consejo de la muger, y demonio: Pues de ahi le ha de començar su misma felicidad: por esso dize, q es bienaventurado, si busca la medicina, por el mismo camino en que*

*D. Thom. 1. 2. q. 1. art. 4. ad 3. Caietan. Conrad. Alvarez & Thomista: Lorca. Curiel. Vazquez Beccan. Granad. Montef. Scot. in 4. dist. 49. q. 5. Aureol. D. Bonan.*



que perdio la salud.

Perdio la otra la reputacion, y la fama por mirar libre, y por hablar sin recato, y con desahogo: pues de ahi la ha de empear el hablar sin libertad, y el no mirar libre; esta es la mayor prudencia, procurar el remedio por la fenda que el daño se hizo lugar: y es tan releuante acierto, que se alça con el nombre de la mayor dicha, que se confirma con titulo de bien auenturança: *Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum*; Por esso Christo, bien nuestro, promete vida eterna, que es la felicidad suma, al que comiere este diuino bocado, que como se hizo por otro la muerte dueño de los hombres, y es bienauenturança buscar el bien por donde vino el mal, assegura eternidades a la comida por quien el bien se aplicò: *Qui manducat hunc panem, uiuet in aeternum.*

S. XI.

El hombre en teniendo a Dios, aunque en Dios està todo con superior, y eminente modo, no le parece que tiene nada de lo criado, pero Dios en teniendo al hombre, juzga que posee todas las cosas.

**P** Vestro que Dios es vida, *Ego sum via, veritas, & vi-*

ta, y vida eterna es bienauenturança, es mucho de reparar, que auiendo de dezir, que quien come este pan, tiene, y posee a Dios, no diga al que le comiere, que entrará en su possession, sino que viuirá vna eterna vida: *Viuet in aeternum*; que razon pudo tener para vsar deste nombre de la vida, y no del nombre de Dios? Yo me he dado a pensar, que fue porque vida eterna es bienauenturança, suma felicidad, colmo de todos los bienes: pues como el hóbne en poseyendo a Dios, no juzga tiene nada de las cosas, al contrario deste Dios, que en poseyendo al hombre juzga que lo tiene todo, dize, que en comiendole tendrá esta vida, que embuelue todos los bienes, para que entienda que tiene todas las cosas en comiendo de este Pan.

*Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te*, dixo San Pedro a Christo en nombre suyo, y de los demás Apostoles: Todas las cosas hemos dexado por ti. Pregunto, no tenían a Dios, y en el todas las cosas? *Deus meus, & omnia*: pues si siguiendole las tienen todas en el; como dize San Pedro, que las han dexado? Porque los hombres son de tal condicion, que en teniendo a

Matt. c.19.  
num.27.

Dios,



Dios, aunque en el este todo con superior modo, no juzga que tiene mas q̄ a Dios. Bien, dizeles Christo a Pedro, y a los demàs por San Marcos: *Euntes in vniuersum mundum predicare Euangelium omni creature*: Predicad el Euangelio a todas las criaturas; no parece que auia de dezir assi, sino a solos los hombres, porque a ellos solos se auia de hazer la predicacion, no a los Angeles, ni a los demonios, ni a los animales, ni elementos: pues como dize: *Omni creature*, que vayan a predicar a toda criatura, siendo vnicamente el hombre a quié se ha de predicar? Este es el caso, responde San Gregorio: *Omnia videlicet creaturam solum intelligi hominem voluit, cui commune aliquid cum omnibus creauit*: Porque los hombres quando tienen a Dios, no hazen quenta que tienen a ninguna criatura, aunque estan en solo el todas: pero Dios aunque en el hombre no estan todas las demàs criaturas, teniendole a el solo, haze quenta que las tiene todas; y assi embiando a ellos solos el beneficio de la predicacion, le parece que le embia en ellos a las demàs.

D. Greg.  
Mag. 10.6.  
in Job, c.8.

Pues si ay essa diferencia entre Dios, y los hombres, quando iuenta este Señor

darlos a conocer, que dando fetes en el Pan, dà todo quanto cae debaxo de su poder: diga, que en comiendole, tendran bienauenturança, y se conuengàn, que tienen en el todo lo criado, en determinandose a darfeles en Pan Dios: *Qui manducat hunc panem, viuet in aeternum*.

### §. XII.

*Con estar en Dios todas las criaturas, se ha de desnudar de todas el que llegare a este pan donde Dios está.*

**E**S verdad que en Dios estan todas las cosas eminentemente, y que en poseyendole, de todas ellas se tiene possession; empero para llegar a tenerlas en todas en este Pan soberano, no ha de auer, fuera de Dios, ninguna en el coraçon. Despues de auerse vfanado que auia comido deste Pan la Esposa Santa, y bebido deste vino regalado, y despues que combidò a las demàs almas santas a esta Mesa celestial: *Comedi factum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo, comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi*; Introduce al Esposo el Espiritu Santo, llamandole en el sosiego de la noche a sus

Cant. 6.5  
num. 1.

bid.

D. A.  
lib. de  
cap. 6.

bid. 5.

Ambr.



a sus puertas amante cuydadoso: *Aperi mihi soror mea, amica mea, columba mea, quia caput meum plenum est rore, & cincinnati mei guttis nocturnis;* y referre que la dixo: Abreme querida mia q̄ tengo ya el cabello cubierto de rocío, y las melenas vestidas de la escarcha de la noche: Que le abra la dize? Luego estava cerrada: Claro està, responde Ambrosio: y para quien se cerrò? A las cosas del mundo: *Aperi mihi, inquit, sed extraneis claude, seculo claude, neque ipsa foras ad illa materialia prodeas;* que como auia comido deste Pan celestial, y auia gustado de este vino soberano, se despojò de todo lo criado en llegando a gustar: Y si quereis conocer en su desengaño el despojo, prosigue con mucho ingenio el agudo Milanès, aueriguad mas el Texto: *Surrexit, ut aperirem dilecto meo, manus mea distillauerunt myrrham:* Lebantose a abrirle la alma, y al torcer de la llave manò de sus manos myrra: Myrra en esta ocasion, à que fin, si se denota en ella su sepultura? Para que se conozca, que està ya difunta al siglo: *Talis debet esse anima* (son palabras de Ambrosio) *que verbum est receptura, ut moriatur mundo, & conspeliatur in Christo: Sic enim Christus in-*

*uenitur, & tale sibi querit hospitium:* porque quien llega a comer este bocado, en quien estan, como en centro, todos los bienes de la tierra juntos, a todos ha de morir como si no los tuuiera, y sepultada con Christo, de todos se ha de olvidar: *Sic enim Christus inuenitur, & tale sibi querit hospitium.*

No ha de auer, almas, memoria en quien llegare a sentarse en esta Mesa donde Dios se dà en comida, sino de su Magestad; todo lo que huele a mundo, se ha de borrar del coraçon; de estos hospedages gusta; en auiendo otra cosa, que el no sea, no puede caber; y con conternerlas todas eminentemente, quiere que se ocupe en el solamente el pensamiento: Exemplo grande en la Esposa, que se cerrò a criaturas en llegando a recibirle, y se mostrò como difunta a todas, para que boluiesse a entrar: *Surrexi, ut aperirem dilecto meo, manus mea distillauerunt myrrham.*

Aparecese Dios a Moysen en la çarça; que enuestida del fuego no se quemaua aunque ardia: Viendo el prodigio el futuro Capitan, aunque a la fazon Pastor, quiso dar passos para examinar el enigma, pero del incendio  
Dios

Ibid. a. 2.

D. Ambr.  
lib. de Isaac  
cap. 6.

Ibid. n. 5.

c. 5.  
1.

Ambr.



Exod. c. 3.  
num. 5.

Dios le dio vna voz para que se detuuiessle: *Ne appropries huc, solue calceamentum de pedibus tuis, locus enim, in quo stas, terra sancta est*: No llegues, le dixo, aqui sin desnudarte los pies, porque el lugar en que estás, es tierra de santidad. Pareciole a Origenes que auia desigualdad en el mandato, y le hizo duda, viendo que siempre Dios es en todos igual: No fue esta tierra, pregunta, el monte santo en quien quiso Abrahan sacrificar a su heredero? Y tan sagrado lugar, no era entonces como aora, pues le pusieron el nombre de monte donde ve Dios? *Dominus videbit*: pues porque a Moysen le manda que haga a ceremonia, y a Abrahan no le dize, que se descalce? *Moyses cum venisset ad locum, quem ostendit ei Deus, non permittitur ascendere* (es la duda de Origenes) *sed ante ei dicitur: Solue corrigiam calceamenti de pedibus tuis, Abrahā nihil horum dicitur, & Isaac, sed ascendant, nec calceamenta deponunt*: En que consiste que llegue Abrahā calçado, y q̄ a Moysen le manden descalçar? Veamos si la diferencia estriua en que en esta çarça era sombra de Sacramento, y examinemos los efectos de los dos, y se hará clara la dificultad: De Dios es cosa assentada, que

es vn fuego que consume? *Deus ignis consumens est*, y que estaua en el cambron sin consumir sus espinas, es como de Fè seguro: pues si es incendio, que consume siempre, porque conserua la çarça sin exercitar en ella su actiuidad? Despues de largos discursos fundado en el Euangelio, me vino al pensamiento, que aunque Dios es fuego, y llama, si està emboçado, conserua, ò si no, pregunto yo, Dios escondido en las especies del Pan no eterniza a quien le come? Si: *Qui manducat hunc panem, viuet in æternum*, dize San Iuan: y en ellas no es incendio por lo enamorado? Si, que ninguno ay mas viuo que la lumbr del amor: Pues ya està conocida la dificultad, si consultamos la diuersidad de afectos de Abrahan, y de Moysen con el Adamancio: *In quo illa fortassis est ratio, quod Moyses, quamuis esset magnus, tamen de Aegypto veniebat, & erant aliqua mortalitatis vincula pedibus eius annexa: Abraham verò nihil horum habet, sed venit, ad locum edificat Altari*: Los pies en la Escritura significan los afectos; y Egipto de donde Moysen venia, era imagen del mundo, de quien aun no tenia cabalmente desnudo el coraçon; pe-

Orig. super  
cap. 3. E-  
xod.



pero Abraham estaua tan despojado del, que aun de su mismo hijo se queria priuar, y darle a Dios en holocausto: Pues diganle a Moysen, que se descalce, quando pretende llegar a donde Dios està emboçado, y escondido: Esto es, que se desnude totalmente de todo lo que sabe a criaturas; que si bien estan en el todas con superior modo, se ha de desnudar de todas, quando se oculta, y se esconde representado en el Pan; *Solue calceamentum de pedibus tuis; locus enim, in quo stas, terra sancta est.* En Dios estan todas las cosas Chistianos, y quien le alcanza, las tiene todas en el: pero para conseguirle, se ha de despojar de todas el que desea llegarle a comer. Solo pretende estar en la voluntad humana, y hazerse dueño de todos sus afectos: En reconociendo alguno que diga orden a criaturas, manda que se destierre del coraçon: en haziendole lugar, impide su cercanía, y estorua su ve-

zindad.

(:?)

## §. XIII.

*Los que son combidados deste celestial Vanqueie aora se sienten en el, y digna, ò indignamente, tienen su lugar proprio donde como a centro proprio van a parar.*

**E**sta disposicion es necesaria para comer dignamente este Pan de los cielos, para acercarse al Dios que se dissimula en el, y para vnirse a su Deidad escondida, porque sin ella, en lugar de acercarse se alexará. Hallo vna diferencia nacida desta vnion, y cercanía, entre quien come a Dios con disposicion debida, que este en comiendole tiene su lugar proprio apartado del diuino, donde desde luego va con propension natural, como a centro natiuo, y aquel luego que le come, tiene el suyo muy cercano adonde el Señor reside; y allí camina ázia el con la misma propension.

Sin salir de las palabras có que concluye San Iuan, he de ver la diferencia: *Qui manducat hunc panem, viuet in eternum*: No dize que quien le come viue eterna vida, fino que la viuirá: y donde la ha de viuir? En los lugares acaño que la tierra abraça? No, que ninguno dellos ay en quien no téga su dominio la muerte:



te: Luego ha de ser en el cielo donde asiste Dios? Es verdad, porque alli solo se goza de eterna vida: Pues diga el Euangelista, que viuirà, no que viue, para mostrar, que quien come este Pan debidamente, sin mas plaços que comerle, va caminando àzia donde Dios està.

Al contrario le sucede al que llega con peçado a esta soberana Mesa; y lo notò Cayetano. Iuntos los Apostoles para hazer eleccion del Apostolado que perdio Judas por su atrocidad, dize el sacro Historiador, que para su acierto consultaron a Dios orando todos, y diziendo: *Tu Domine, qui corda nosti omnium, ostende quem elegeris ex his duobus; accipere locum ministerij huius, & Apostolatus, de quo preuariatus est Judas, ut abiret in locum suum:* Tu Señor, que penetras los coraçones de todos, y no ay pensamiento alguno que se esconda a tus noticias, danos a conocer a quien de estos dos eliges, para que ocupe el ministerio de Judas, de que infiel preuariçò, para irse a su lugar: *Mysteriosa es la palabra, para yrse a su lugar? Que lugar suyo tenia el aueuoto discipulo? Y desde quando se començò a yr? Oygan vna agudeça del Cardenal Cayetano: *Abijt in locum suum, qui**

*hactenus post buccellam possidebat alienum:* El lugar donde se fue, era el mas apartado, y mas temoto de Dios, q̄ es el infierno, y el tiempo en q̄ començò a caminar àzia el, fue desde que recibio aquel bocado de la mano de Christo: y esse era suyo? Si, que como le recibio sin disposicion debida, y quié le come sin ella, le tiene lexos de tan grande Magestad: luego que hizo el hospedage, començò a hazer la jornada, buscandole, como centro, cò innata inclinacion.

O Pan diuino! Quien se atreue a recibiros sin la pureza que pide vn Dios disimulado en manjar, quando por no comeros puramente se ocasiona a quien comulga vn estrago, y defastre tan infeliz? Y quien ganando tanto comiendoos debidamente, dexa de hazer diligencias por recibiros con disposicion? De vuestra mano, Dios mio, han de venir las ayudas; para que el hombre la tenga; q̄ si bien el ha de obrar, no obrarà sin vuestra gracia: Pues oy andais liberal, no la negueis en medio de essa largueza, para que en ella tengamos prendas seguras de gloria: *Quam*

*mih, & vobis, &c.*

(:!)

*Act. c. I.  
num. 24.  
& 25.*

*Caiet. super  
illa verba  
Act. c. I.*



## DISCURSO VIGESIMO

## EVANGELICO

EN LA

SOLEMNIDAD DEL SACRAMENTO

VENERABLE DE LA EVCHARISTIA,

en culto, y veneracion de la Sangre con-

sagrada, careando sus finezas con

las del cuerpo, y

la carne.

**PREDICOSE EN LA IGLESIA CATHE-***dral de Valladolid el ultimo dia de su solemnissi-**ma Octava, oficiando la Misa el Ilustrissi-**mo Señor Obispo de la mis-**ma Ciudad.*

## SALVTACION.

*Sanguis meus vere est potus: Ex Euangel. Lektion. Ioan.*

Cap. 6.



Y en deuocion, y culto de la Sangre de Christo consagrada me ha picado el pensamiento, y en orden a sus finezas contraponiendolas en la linea del amor a las que en la Eucharistia obra su Cuerpo sagrado; que si bien no ay diferencia en las que ambos executan debaxo de las especies del vino, y de las del Pan. Con todo, porque parece que se realça mas la sangre en la esfera del afecto, he

de



de diuidir sus glorias en los discursos que hiziere en esta breue oracion: Confieso que me ha mouido lo que auia de retardarme; que como la admiracion nace siempre de ignorancia, y fue el motiuo admirarme de la Sangre, y sus hazañas; era la admiracion misma la que me auia de encoger.

Vi que se admirauan mas en el Capitulo veinte de los Numeros de lo que la representa, que de lo que figuraua en imagenes el Pan, que es lo que retrata el Cuerpo, y su admiracion me diò para este intento motiuo. Despues que a su pueblo Dios hizo tantos beneficios executando milagros tan nuevos, y prodigiosos, mandò a Moysen sacar agua del seno de vn pedernal con el golpe de la vara: y siendo assi, que Moysen no faltò nunca a la Fè de tan admirables obras, se mostrò en este prodigio desconfiado, y rebelde, como se lo dixo Dios, quando le dio por castigo, no introducirle su pueblo en la tierra prometida: *Quia non credidistis mihi, vt sanctificaretis me coram filijs Israel, non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis. Hac est aqua contradictionis.* A caso, en linea de assombros, sacar aguas de vna piedra se auentaja al de partir crystales al mar Bermejo, para que los Israelitas passassen con pie seguro, y a estampa enjuta pisassen sus mas profundas arenas sin peligro de sus olas? En la especie de prodigio fue por ventura mayor que el manà que llouidò el cielo, para que se alimentassen el peso de tantos años? No: Pues como a este se retiran, temen, se encogen; y dudan? Fue vn genero de admirarse, responde San Agustin; que como el manà era sombra del Pan de este Sacramento, y la agua lo era del vino en que auian de confagrarse la carne, y sangre diuina, se admiraron de la sangre, luego que hizo Dios alarde de su symbolizacion.

Num. cap.  
20. n. 10.

D. Aug.

Es verdad que Sangre, y Cuerpo, en razon de marauilla, piden las admiraciones con vna misma iguldad: Empero no se que tiene esta Sangre soberana, que admira, recoge, espanta, quando la carne no assombra: Esta admiracion en mi fue empeño de esta contienda en milagros tan conformes. Claro està que es ignorancia, y con ella es imposible que pueda tener acierto, si ya no es, que a sus tinieblas se oponga la luz de gracia: Pedirla ha de ser forçoso a este Dios que en tanta copia la derramò liberal, y la està ofreciendo siempre continuando sus larguezas: Para alcançarla es el medio la intercession de  
la



la Virgen, siendo quien con ansias della pidio el milagro del vino en Canà de Galileu; no se escusarà de hazerla, y mas si todos la inuocan, diziendola, AVE MARIA.

*Sanguis meus Vere est potus: Ex Euangel. Lect. Ioan. cap. 6.*

## §. I.

*Diuide Christo la sangre del cuerpo en el Sacramento para mostrarse mas amante muriendo en figuras siempre.*

**I**Nuenciones son todas del amor que oy pone a Christo viuo, y entero, por vna parte, en el Sacramèto: y por otra, difunto, y diuidido: *Hoc est corpus meum*, dize quando dà su carne debaxo de los accidentes del pan: aqui se dà viuo; porq̃ si bien es verdad que por la fuerça de las palabras de la consagracion està solamente el cuerpo debaxo de las especies, y por concomitancia la alma, y la sangre; està entero, y viuo: *Hic est enim calix sanguinis mei*, añade despues: Esta es mi sangre debaxo de los accidentes del vino: Todo Christo està debaxo de ellos, por fuerça de las palabras, y formalmente la sangre sola, y por concomitancia la alma y el cuerpo; aqui se dà viuo tambien, pero en representaciones de muerto, pues miètras no se diuide del cuerpo la sangre, viue el hombre, y tiene vida: *Cum sanguis separari non possit sine corporis morte*

(dixo Gabriel, y Galeno) *si sanguinis generatio tollatur, vitam quoque tolli necesse est*: Pues dize Christo bien nuestro, diuidase la carne de la sangre, consagrese con diuision, que este Sacramento amoroso es imagen de mi muerte; *Hoc facite in meam commemorationem*; y con essa diuision se retrata có vieça, y con toda propiedad. Con que vendrà a conocerse, que siendo este Sacramento el empleo del amor, si en el se diuide, y parte la sangre de lo que es cuerpo, siendo la mayor fineza morir por lo q̃ se ama, como lo dixo S. Iuan, la diuisiõ harà alarde del fuego de sus afectos, pues es vn viuo retrato de morir, y fallecer.

Ya que Christo enamorado haze esta diuision en este Sacramento Venerable, consagrando diuidida su preciosa sangre, y esto con pretension de manifestar su llama, apoyemos en ella los Discursos, contraponiendo vnas finezas con otras: las de la sangre, có las de su mismo cuerpo, aunq̃ todas se reduzgan a vna rayz, y principio, que es la misma voluntad.

*Gab. sup. Canon. sect. 33. ex Aug. Amb. Greg. Galen. l. 6. deoret. Hypocratis. Luc. c. 22. num. 19.*

*Ioan. ca. 15. num. 13.*



lib. 1. cap. 5. §. II.

Christo explica mejor las finezas de su amor en su Sangre, que en su Cuerpo.

**E**L Angelico Doctor Santo Tomas para entablar los trofeos de la Sangre de Christo en la linea del amor, dio por señal de querer a su sangre, no a su cuerpo, entre los testimonios de sus mayores finezas: Veamoslo ponderar sobre S. Iuan en su Capitulo quinto: *Tres sunt qui testimonium dant in terra, spiritus, aqua, & sanguis*: Los indicios mas claros del amor diuino, son tres; el espiritu, la agua, y la sangre. Estas tres cosas son solas los testigos abonados de su ardiente voluntad: Tres son no mas los que dan testimonio de los afectos de esse Dios amante? Mucha falta me haze aqui, que no se nombre su cuerpo: No fue el que padeciò? Si: No le confagrò tambien en las especies del Pan, como la sangre en el vino? Es verdad: pues como si en las finezas los dos corren a igual luz, no le pone en el numero el sagrado Historiador? Porque aunque el cuerpo murio, dize Santo Tomas, explicaron mejor estas tres cosas la muerte: *Tres sunt, qui testimonium dant in terra, spiritus, aqua, & sanguis*: Spiritus,

quem misit de corpore: aqua, que fluxit de latere: Sanguis, quem fudit de corpore, testes sunt dilectionis maxima: La fineza mas subida que la voluntad executada, es morir por quien se ama; y assi lo que mas declara esta accion tan amorosa, esta valiente resolucion, es fuerza que sea testigo, y mientras mejor la explica, es mas abonado, y fiel: y quien la explicó mejor, no fue el Espiritu? Si, quando despidiendose el Redemptor de los hombres, le embiò a manos del Padre: Las aguas, quando salieron copiosamente del pecho, y la sangre que brotò del coracon milagrosa, calificando por viua la llama de vn bien querer, y que no se auia apagado, y estos ardientes efectos podialos animar vn cadauer frio? No: Pues sean los tres testigos que declaren a Dios por enamorado, no sea el cuerpo quien abone por amante fino a Christo; que si padecio, y murio, y anduuo igual en el amor con la sangre, es mejor señal la sangre, pues sabe testificar, y en la esfera del querer, haze su declaracion con mas luz, y claridad: *Tres sunt, qui testimonium dant in terra, spiritus, aqua, & sanguis*.

El Psalmo sessenta y vno, que San Ambrosio pondera, y dize que habla David deste mysterio

Ioan. cap. 5.  
num. 7.

D. Thom.  
opus. 58.



mysterio admirable, declara  
 con nouedad estas finezas di-  
 uinas, y dà a la sangre precio-  
 sa mas prestas alas q̄ al cuer-  
 po, para ponerlas por obra  
 con mas presta execucion:  
*Cucurri in siti*, dize en voca de  
 Christo el Rey Profeta: Corri  
 en la sed: No lo entiendo,  
 han menester aclararse tan  
 dificiles palabras; San Am-  
 brofio leyò aqui: *Cucurrerunt*  
*in siti*: Tuuieron los hombres  
 sed, y partieron sedientos de  
 carrera: Mas dificultad me  
 haze la leccion de San Am-  
 brofio; porque que tiene que  
 ver estar sedientos los hom-  
 bres, y correr para aliuiarse  
 de la sed, que los congoja,  
 con dezir q̄ en essa sed Dios  
 mismo fue quien corriò? Y  
 porque si Dauid habla de la  
 Eucharistia en el Psalmo, no  
 dize, que corriò en la ham-  
 bre, como que en la sed cor-  
 riò? A todo he de responder  
 oy en fauor de la sangre: La  
 sed que padece el hombre, a  
 Christo affige tambien, que  
 comunica en las penas de  
 quien ama como amante, y  
 como le viò sediento, corriò  
 a apagarle la sed; y aunque la  
 hambre le affigia, y instituyò  
 el Sacramento para vno, y  
 otro accidente, y ay vn mil-  
 mo deseo en Dios de dar el  
 vino, y el Pan, mirando a en-  
 trambos achaques, como cõ-  
 goja mas siempre la sed entre

sus ardores, dize, no que cor-  
 rio en la hambre, sino q̄ cor-  
 riò en la sed, ajustandose a las  
 priessas que cada vna de las  
 dos embuelue en su natural:  
 Esto es lo q̄ Dauid dixo, em-  
 boluiendo en dos palabras  
 multiplicados mysterios: *Cu-  
 currit in siti*; y lo que en tan  
 breues voces sintiò el Mila-  
 nès Ambrosio en su leccion  
 admirable: *Cucurrerunt in siti*.

## §. III.

*Por si sola es la sangre de Christo  
 Redemptor nuestro mas acomo-  
 dado medio, y remedio habil, y ap-  
 to para introducir al hombre  
 en el Reyno de los  
 cielos.*

**N**O estraño esta diuision,  
 ni admiro que se diui-  
 dan, si por si sola la sangre era  
 instrumento mas apto, para  
 que al hõbre se abriessen las  
 puertas del Parayso, de quien  
 este Sacramento es prenda q̄  
 Dios nos dà, para que entre-  
 mos en el. Pidele el Ladron a  
 Christo, que tenga memoria  
 del quando boluiere a su Rey-  
 no: *Domine memento mei, dum  
 veneris in Regnum tuum*; y res-  
 pondiòle el Señor: *Hodie  
 mecum eris in Paradiso*: Oy  
 tendràs entrada en el, y se-  
 rà en mi compania: y cum-  
 pliòle la promessa: Pues no la  
 auia de cumplir, sino es Dios  
 como los hombres que fal-

Psal. 61.  
 v. 5.

D. Ambr.  
 sup. illum  
 Psal. in  
 verba.

mod. G.  
 82. 1. 1. 1.

Luc. cap. 23.  
 nu. 42.

Luc. cap. 23.  
 nu. 42.

43.

Psal. 61.

Psal. 61.

Psal. 61.

Psal. 61.

Psal. 61.



tan siempre en sus prometimientos? y quien le abrio? El mismo Dios: con que? Con el cuerpo, no respòde S. Tomas, sino cò su misma sangre, porq̄ su sangre es la llave con q̄ se abre sus postigos: *Sanguis Christi clavis est Paradisi*. No es la inteligencia facil, si el Capit. 3. del Genesis no deshaze lo difficil. Quando pecò inobediènte nuestro Pariente primero, dize el sacro Historiador, q̄ en pena de su delito mandò Dios le desterrassè de aquel Iardin de deleytes, y q̄ puso vn Cherubin q̄ defendiessè la entrada con vna espada de incendios: *Et collocavit ante Paradisum voluptatis flammèum gladiũ, atq; versatilem*; de suerte q̄ se valio Dios del fuego, y de sus llamas, para defender la entrada de tan ameno lugar, y el incendio era la llave con q̄ le cerrò las puertas: Està bien. Pregunta aora, para q̄ vn fuego se apague, quien se acomoda mejor, el cuerpo, ò la sangre? Es claro q̄ la sangre es instrumèto mas apto para apagarle: pues quando al Ladron le dize, que le abrirà el Parayso, brote sangre del costado, arrojela impetuoso en essa misma ocasion: *Còtinuo exiuit sanguis, & aqua*; para q̄ sea còtra-llave q̄ franquee los postigos, porque el Ladron pueda entrar: *Sanguis Christi clavis est Paradisi*.

En vna cosa q̄ parece menudencia, fundò vn graue pèsamiento la Luz de la Iglesia Griega. S. Iuan viò en su Apocalypsi entrar en el cielo a muchos, y dize, q̄ para entrar la uaron: *Que? Sus estolas: Et lauerunt stolas suas*; y añade, las blanquearon cò la sangre del Cordero: *Et dealbauerunt eas in sanguinem agni*. S. Iuan Chrysostomo viendo q̄ para entrar al Impireo, fue la sangre del Cordero el medio, y la preuencion, assintio a la diligencia, y se resoluiò a dezir, que era la sangre de Christo quiè franqueaua sus entradas: *Adibile facit cælum*: Consideracion estraña, pero de vna voca de oro, ni se podia esperar menos, ni se podia desear mas; Sangre de Dios ha de ser la q̄ haga patente el cielo? Como? No ven lo q̄ dize en su epistola Santiago, que las puertas de su Corte son labradas de diamante? *Solidissimæ sunt; quasi ære fusi sunt*; y no saben q̄ el diamante no cede sino a la sangre del cabritillo inocente? su sangre es la que le ablanda, no el golpe de otro instrumento: pues quando han de introducirse en los cielos essas almas, preuenganse de la sangre, y sangre deste Cordero, purifiquen sus estolas con sus corriètes purpuras, que no cederà el diamante de las celestiales puertas

D. Thom.  
opusc. 58.

Genes. c. 3.  
num. 24.

Ioan. c. 19.  
num. 33. &  
34.

Apoc.  
c. 7. v. 14.

D. Chrys.  
ad hebr.  
ba.

Iob, ca.  
num. 18.



tas, sino a esse licor diuino, ni a golpes, que no sean suyos, se ablandaràn, ni abriràn: *A-dibile facit cælum.*

Ya no me admiro, ni extraño, que en este soberano Sacramento, donde Dios se dà por prenda del imperio de su gloria duplique consagraciones, ni que consagre su cuerpo con distincion de su sangre, no dando en vnas especies, mas que en las otras nos dà, porque en el modo de estar es la diferencia sola, que como este Sacramento es mysterio de fineças, y hazañas, que el amor haze, y que obra la voluntad, haze diuision en cosas, que en los efectos son vnas, por extender sus afectos, diuidiendo los q obra la carne en sus accidentes, de los que en los suyos pone la sangre en execucion: *Sanguis meus vere est potus.*

## §. IV.

Quedase en Dios el que bebe su sangre, porque como en ella se halla el mayorazgo diuino, no ay otro bien, fuera de ella, a que se pueda extender.

**Q**ue queda el hombre, que gusta esta celestial bebida no menos que en Dios, se añade en

la clausula siguiente; y q Dios queda en el hombre, dice el periodo tambien: *Qui manducatur meam carnem, & bibit meum sanguinem in me manet, & ego in illo.* No basta comer la carne a que se vne vna Deidad, para quedar en Dios mismo, y que Dios tambien se quede en el hombre, que le come? Si: pues para que essa adiccion, de que queda en quien le bebe embuelto en sangre tambien? Porque gusta de obrar cambios sagradamente amorosos, y q como el en su sangre dà al hõbre quanto posee, con fin de quedarse en el, assi el hombre se desnude de todo lo que el no fuere, pues teniendolo en el todo, no halle fuera de su sangre a que se pueda extender.

Pelearon dos hermanos en el vientre de su madre, con intentos cada vno de darse a esta luz primero. Dirigian su pretension a llevarse el mayorazgo, porque auia de nacer Christo del mayor de aquel solar. Zaran rompiendo las leyes, que puso naturaleza, sacò anticipadamente el braço de la prision, que le puso su estatuto, y todos en voz comun le dieron la mayoria: y la partera, porque quedasse señal, le atò la mano con vna cinta vermeja: *In qua obstetrix ligauit coccinum, dicens: iste egredietur*

Gen. c. 48.  
num. 27.



*dicitur prior:* Luego q̄ Zaran se vio con la cinta colorada, retiró el braço, hasta entonces con glorias de victorioso, y dio lugar a Farès para q̄ naciese primero Pareciole atención y nueva, a S. Agustín, y repara en la mudança tan fuera del estilo ordinario y común: Allí orgulloso Zaran por nacer antes q̄ su combatiente; y aquí ya q̄ ha sacado vencedor la mano, y adquirido derecho por su valentia, le retira gustoso, y le quiere malograr? Aora era cuándo auia de conseruarse en su possession: porque, pues aora le escóde, y gusta de que se pierdan los bienes que auia ganado? No ven, responde Agustino, que essa cinta colorada que le puso la partera, era figura de la sangre de Christo: pues ya no extraño que desista de su intento; q̄ como en ella se funda el mayorazgo del cielo, retiró el braço de todo lo que era mundo, porque halló en ella cumplida satisfacion; que fue como si dixera, quede Farès con mayorazgos de tierra; q̄ yo con el de esta dicha de la Sangre de mi Dios, no tengo que apetecer.

Para dezir vna consideracion có algo de nouedad entrè por esta comun. El mayorazgo de Dios està en la Sangre, y el Pan; porq̄ en el Pan,

y en la Sangre nos haze dueños de su hazienda toda; en vnas, y otras especies nos dà todo quanto tiene, empero no sé q̄ ay en esta Sangre preciosa, que espero afirmar con ella, como nos los entregaua con vltima voluntad. Trata de Sacramentarse, toma el Pan, partele, y dize: *Hoc est corpus meum, quod pro vobis datur. Hoc facite in meam cōmemorationem:* Este es mi cuerpo, q̄ por vosotros se dà; hazedle siempre en mi memoria: Consagra tambien la Sangre, y dize: *Hic calix nouum testamentum est in meo sanguine, qui pro vobis effundetur:* Este es el Caliz, y os le doy en mi Sangre como nuevo testamento: Rara mudança de estilo: Quando cōsagra la Sangre, dize, q̄ haze testamento, y no al consagrar el Cuerpo? Bien sé q̄ dixo Teodoro aquí, y le cita el Angelico Doctor, q̄ dio a la Sangre este nòbre, para mostrar, q̄ desde ella tuuo principio el Testamento nueuo, y fin el de la antigua, y vieja ley: *Nominat autem Dominus hunc calicem noui testamenti: significans nouum testamentum in suo sanguine exordium sumere: nam in veteri testamento sanguis animalium affuit, cum data fuit lex, num vero sanguis Verbi Dei significat nobis nouum testamentum.* Yo fundado en el rigor de la palabra, he

*D. Augus.  
D. Irin. in  
hac verb.  
iam citat.*

*Luc. 22  
num. 19.*

*Luc. 22  
num. 20.*

*Theod. citat  
D. Thom. in  
Cath. super  
hac verb.*



he pensado, por seguir la devocion, que propuse en los principios, q̄ hablò en favor de su Sangre Christo nuestro Redemptor. Pregunto, que es testamento? Es la vltima voluntad, que en el declara el q̄ testa, y por ella vltimamente explica, dexa sus bienes, y hacienda al que ha de heredarle: Al punto, pues, de mi pensamiento, aora. Todos los q̄ Dios tenia nos dio en especies de trigo, como amante liberal, no le quedò mas que darnos, porque nos dio quanto su poder abraça, y aunque no auia mas que darnos, auia otro modo en su poder como poder dar lo mismo con otro estylo de dar; pues despues de darlo todo en su cuerpo consagrado, lo podia repetir por otro querer postero, dando en especies de vino la Sangre segunda vez: Bien trazado, pues quando nos dà su Sangre, dela como testamento; para dar a conocer, q̄ si en su cuerpo nos dio todo quanto possèia, en la Sangre buelue a darlo por vltimo codicilo, y postera voluntad: *Hic Calix nouum testamentum est in meo sanguine.*

Pues si en la Sangre de Christo se encierran todos los bienes, sobre quien fundò el poder no menos, que Dios su mayorazgo, y nos lo en-

trega, todos en ella por testamento, que tiene mas que apetecer vna alma? Que tiene mas el hombre q̄ desear? Solo Dios ha de bastarle, porque solo el satisface, y todo lo que no es Dios, no apagò la sed jamàs: De que deleyte gozaste que diessè el gusto cumplido? Como no es cabal ninguno, dexa lugar a otro gusto para poder desearse: Sea, pues, objeto solo esta Sangre a tus deseos, que es quien sola embuelue en si lo que su poder encierra, que no estendiendote a mas de lo que este Señor es, Dios vendrà a quedar en ti, y tu en su Magestad; *In me manet, & ego in illo.*

## §. V.

*La Sangre de Christo, por lo que tiene de bebida, sacia, y no dexa lugar en los deseos, para que dexen llevarse de los deleytes del mundo.*

**S**olo la Sangre diuina es quien satisface, y sacia, y solo quita la sed de todo lo que no es Dios; y aun por esso quicà en este Venerable Sacramento, donde Iesu Christo nuestro Redemptor se dà, para saciar nuestras almas se representa en ella con ma-



yor viueza, que en el cuerpo, ni en la carne: contraponamos los mas, sobreponiendo a la sangre; q̄ si sus ventajas son glorias del cuerpo tambien, vendrà a quedarse el exceso en el discurso no mas.

Haziendo mencion S. Pablo de aquellos grandes prodigios, q̄ obrò Dios en el desierto en bien de los Israelitas, embiando el manà del cielo, para q̄ se alimentassen, y facando en Rafirin las aguas de vn pedernal a obediencias

1. *Ad Corinth. ca. 10.*

de vna vara, dize: *Et omnes eandem scam spiritualem manducauerunt, & omnes eundem potum spiritualem biberunt: bibebant autem de spiritali consequente eos petra, petra autem erat Christus:*

Todos comieron de vna comida, y manjar, y de vna misma bebida gustaron todos, y los iba figuiendo la piedra espiritual, que les mitigò la sed al golpe de la vara milagrosa: Empero es de aduertir, que era la piedra Christo: Todos conuienen, en que este manà del cielo, para que en la soledad fuesse alimento de los hijos de Israel, era figura de este pan diuino, cuya substancia es la del cuerpo de Christo nuestro bien, y que las aguas, que cedio el peñasco, obediendo a la vara milagrosamente, era imagen de su sangre. Con toda esta cõuenien-

cia, y conformidad comun, dificulta S. Chrysostomo, y de las palabras mismas intenta inferir la duda: *Quare cum dixisset, quod potum spiritualem bibebant, addit, petra autem erat Christus?*

D. Chrysostom. in h. Verba.

Y la duda viene a ser su misma resolucio: si aquel manjar era el cuerpo del Señor, viuamente figurado en los efectos, q̄ obraba, como de la sangre la agua porq̄ afirma, que era Christo el pedernal mysterioso, y no lo dice del manà tambien? Es especial para el fin su mas q̄ aguda respuesta: *In potu autem, quoniam sacietatis modus erat solus admirabilis, etiam cõfirmationem indiguit. Quare cum dixisset, quod potum spiritualem bibebant, addit, petra autem erat Christus?* El pan, de su condicion, y propria naturaleza, cercena, y quita la hambre; empero auia la sed: y las aguas no la apagan? Si, essa es su calidad: a las bebidas compete mitigar sus ardimientos, essa es su naturaleza; no es proprio de los manjares, pues como en la Eucharistia es la pretension de Dios faciar al hõbre el deseo, porq̄ no apetezca cosa, que diferencie de el, dize, que la sangre es Christo significada en la piedra: *Petra autem erat Christus,* y no lo dize del cuerpo figurado en el manà, por ser la sangte, quien facia, y quita la sed

Cent...

D. Greg. Magn. a...



sed de todo lo que no es di-  
uinidad.

Esso es lo que Dios procura alma, en este Sacramento: Esso es lo q̄ pretende en este oculto mysterio de finezas de su amor; q̄ sea la sed de Dios solo; q̄ no se extienda el deseo a nada de lo criado; que duermas a lo que es mundo, echando en olvido todo lo q̄ supiere a criaturas, abriendo para sus bienes los ojos del coraçon. Introducefe la Esposa regocijada, y contenta de auer comido a la mesa de su Esposo enamorado, y de auer gustado el pan, en que se representaba; y blasonando sus dichas, las vana en vn estilo, que ha puesto en cuidado a muchos: *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinum cum lacte meo, comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi: Comime vn dulce panal, porque el panal que medio le acompaño de la miel y bebi el vino con leche, y despues de sus blasones, llama a todos al combite, y encarga, q̄ se embriaguen: Muy trocado anda todo esto, dize S Gregorio el Grande; quié vio jamas mezclar el vino con leche? con el panal venia bien, pues porq̄ la bebida es leche, y vino, siédo tan fuera del estilo comú? Fundóse en sus propiedades, resuelue el Docto Pon-*

*tifice: Comedunt quidem qui diuina precepta custodire student, humanis tamen curis implicantur: bibunt tamen, & inebriantur, qui omnium aliorum obliti ad celestis vite perfectionem auiditate rapiuntur: Por si el vino induce al sueño, y tambien la leche goza de la misma propiedad; y el sueño oluida de todo: pues diga la Esposa Santa, que la supo a miel el cuerpo: y a leche y vino la sangre, para mostrar, que la sangre la faciò desuerte el gusto, que la hizo olvidar de todo lo que no es su Esposo Dios.*

## §. VI.

*La Sangre de Dios es arma con que se vence al Demonio, y el medio mas eficaz para ganarle los triunfos, y alcanzar del los trofeos.*

**A** Clausula, que contiene tantos, y ocultos mysterios, no faltaràn, antes si sobraràn ponderaciones: En gustando este licor, queda en Dios el que le gusta; como quien está olvidado de todas las criaturas, y no le quedan sino para este Señor ojos: y Dios, como quien desea, que los pongan en el solo, queda gustoso en quien bebe: y que pretende en tan amorosos cambios? Que el hombre vé-

Cantic. c. 5.  
num. 1.

S. Gregor.  
sign. ad  
locu.



Genes. c. 3.  
num. 1.

ca al demonio con las armas de su Sangre a cuya eficacia, y fuerça no se puede resistir. Gran texto en el Genesis del Capitulo 3. *Sed, & serpens erat calidior cunctis animantibus terra,* dixo Moysen hablando de la serpiente, de cuyas mentidas pieles el demonio se vistio quando engañò a nuestros Padres. Reparò S. Agustín con la nouedad que suele; porque auiendo Dios criado tantos animales ya, de cuya forma se podia valer, tomò la de la culebra. La razon con que responde es muy hija de su ingenio: Esta ponçoñosa fiera es muy calida, y muy seca, y lo q̄ mas apetece, es beber humana sangre: Esto es de lo q̄ mas gusta, y desea cõ mayor fuego, para mitigar la sed que su sequedad ministra, Pues dele en su Sangre Christo, con que la pueda cebar el hombre que la recibe, y sea esta sangre el veneno con q̄ pueda dar la muerte, siendo assi, q̄ sin la sangre no se la pudiera dar: *Quid fecit Redemptor captiuatoris nostro?* (son de aquella luz palabras) *tetendit misculam, Crucem suam posuit, ibi escam corpus, & sanguinem suum, ille autem sanguinem posuit, non debitoris, propter quod iustus est, reddere debitores:* Que si se vistio el demonio de pieles de la serpiente, por quitar la vi-

D. Aug.  
cla. à D.  
Tho. opus.  
3.

da al hombre, y gustar su sangre humana, por ser cebo q̄ se templa con su fiera condition, y ajusta a su natural: Harà Dios vn Sacramento, q̄ sea su Sangre misma, para q̄ bebiendo el hombre la Sangre misma de Dios, se haga de su misma Sangre, y cõ ella le de muerte, si intèta apagar su sed. Alma, que auiendo bebido deste licor celestial, facas teñidos los labios con Sangre de vn Dios amante, no te embaracen las luchas deste enemigo valiente, q̄ en la Sangre de Dios tienes con q̄ poderle vencer, y con q̄ hazer que no viua: no le temas quando viene, q̄ pelea Dios en ti: no receles sus contiendas, q̄ en la Sangre q̄ has bebido te presta Christo su aliento. No eres tu solo el q̄ riñes, que tienes al lado a Dios: para esse fin queda en ti, y quiere quedes en el: *In me manei, & ego in illo.* psal. c. 116.

*Si consistant aduersum me castra, nõ timebit cor meum: Si exurgat aduersum me prelium, in hoc ergo sperabo,* dezia David con seguros de vécer al demonio en sus batallas: Si se armare contra mi el infierno junto, no tẽdrá miedo mi coraçon, aunque se lebanten guerras, tengo yo en quien esperar: Quien le dà essa confiança, q̄ se assegura vitorias de enemigos tan valientes? Antes de entrar

num. 1.



entrar en la pelea se vana? Antes de la contienda se gloria: Quien le dà tantos alientos, que no conoce al temor? La sangre de Dios sin duda, respõde Pedro Damiano: *Territur aduersarius noster diabolus, cum Christiani labia Christi videt cruore rubentia*: porque hablaua en profecia desta soberana Mesa, y como vio en vaticinio la Sangre de Dios en ella, y que bañados los labios de su purpureo licor, de quien auia de beberle, harian temer al demonio, se assegurò sus victorias solamente en el deseo, y ansias de teñir los suyos con su rocio celestial. Veanse, para confirmar este assumpto, mis Discursos Euangelicos en las solemnidades de los Santos, Discurso vigesimo quinto, §. 5.

## §. VII.

Como las ausencias son tormento graue a quien ama, multiplicò las especies Christo nuestro Redemptor en el vino, y en el Pan, por multiplicar presencias, y estar con el hombre siempre, como en el empleo de su amor.

**Q**ueda en mi, y yo quedo en el, dize en amorosas voces: Como, pues, si Christo en ellas des-

cubre el volcan ardiente, que le està abrasando el pecho, no he de dilatarme mas en la consideracion de las finezas que embueluen sus diferentes sentidos? Està tan enamorado, y tan fino con el hombre este dueño de las almas, que no quisiera apartarse nunca de su compañía, y como este Sacramento es todo afectos de amor, y sus deleytes se libran en presentarse a quien ama, le instituyò en dos especies, porque le hiziera presente con continuas cercanias duplicar sus accidentes: Por ventura no bastaua dar en los del Pan su cuerpo para essas vezindades? Si: pero quiere tambien dar su Sangre en los del vino, para mostrar los deseos que tiene de estar cercano por la multiplicacion. Por esso no solo dize, que quien comiere su carne quedara vnido con el; sino tambien, q el que bebe, y gustare sus licores, gozará su vezindad.

Esta fue, a mi parecer, entre muchas la razon que los Teologos dan, del porque Christo, bien nuestro, quiso dar su cuerpo solo en las especies de trigo por fuerza de las palabras; y en las del vino la Sangre por esta fuerza tambien; como lo enseña el Concilio Tridentino: Desuerte que



q̄ *ex vi verborū*, no està la hu-  
 manidad entera toda en cada  
 vno de los accidètes? No: pues  
 dificulto yo aora; por ventura  
 quando el Verbo tomò car-  
 ne, y encarnò, no vnì a si, *pri-*  
*mo, & per se*, la naturaleza hu-  
 mana con todas sus partes fi-  
 sicas, y integrantes, como la  
 alma, cuerpo, y sangre, y to-  
 dos los demàs humores? Pues  
 porque no v̄sa esse estilo de  
 vnion en el Sacramento; sino  
 que *primo, & per se*, por fuer-  
 ça de las palabras, nos dà la  
 carne en la Hostia, y Sangre  
 sola en el Caliz? Quisiera ha-  
 blar con acierto en materia  
 tan difícil: Doyme a pensar, q̄  
 fue ardid del amor, q̄ es mae-  
 stro grande, por cautelar vna  
 ausencia, que por verterse es-  
 ta sangre se auia de ocasionar,  
 y por su medio se podia  
 impedir: Fundarelo en Teo-  
 logia, y para explicarme, du-  
 do, En los tres dias q̄ Christo  
 estuuò en la sepultura, no es-  
 taua el cuerpo exanime, y  
 exangue, esto es sin sangre, y  
 sin alma? Si, y quien consagra-  
 ra entonces, no pusiera sola-  
 mente por fuerça de las pa-  
 labras presente el cuerpo en  
 las especies del Pan? Claro es-  
 tà y la sangre? No, ni conco-  
 mirantemente, porque estaua  
 diuidida, y apartada del entò-  
 ces; y assi faltara esse modo de  
 quedarse con el hombre, por

no auer sangre a que estaua  
 su diuinidad vnida: pues bus-  
 quemos vna traça, dize Chri-  
 sto enamorado; consagrese a  
 parte el cuerpo, y consagrese  
 la sangre con distincion espe-  
 cial; dupliquese en dos pre-  
 sencias Sacramètales vn Dios,  
 vna en la sangre, y en el cuer-  
 po otra, porque se euite vna  
 ausencia, que sin esta diuision  
 se auia de ocasionar.

Digase, pues, q̄ quien bebe,  
 y gusta destas dulçuras, queda  
 en Dios, del mismo modo q̄  
 quien le come en manjar; que  
 si intima el querer bien que  
 no se falte a la vista de la per-  
 sona a quien se ama, con to-  
 dos modos, y estilos que se  
 puede presentar a sus ojos  
 quien bien quiere; harà, por  
 cumplir sus leyes Dios en este  
 Sacramento, que sus presen-  
 cias se doblen; y como no sa-  
 tisfecho con la que el cuerpo  
 le daua, por tenerle vnido a  
 si, quiso consagrar la sangre,  
 para lograr, por dobladas, di-  
 uersos modos de estar.

Quiero valerme de vn sen-  
 timiento mio, q̄ se hallarà en  
 mis Discursos de las Solemn-  
 dades de los Santos en el §. 7.  
 del Discurso 19. pero con ex-  
 plicacion tan diferente, y tan  
 nueva, que puede seruir a es-  
 te de nueva confirmacion.  
 Dixole a Christo el Ladron,  
 que a la buelta de su Reyno



Luca c. 22. tuuiesse memoria del: *Domine*  
 19. & *memento mei, dum ueneris in reg-*  
 20. *num tuum:* Agradòle al Redē-  
 tor la suplida penitente, y res-  
 pondio. Oy has de estar con-  
 migo en el Parayso; *Hodie me-*  
*cum eris in Paradiso:* No te has  
 de apartar de mi, porq̄ siem-  
 pre has de estar en mi com-  
 paña. Las palabras de Chris-  
 to, y sus promessas son infali-  
 bles, no han dexar de cum-  
 plirse: y assi, sino solo dixo co-  
 mo franco, y liberal, que en-  
 traria en el Paraiso, sino tam-  
 bien como amante, que no se  
 desuiaria del; era forçoso cū-  
 plirse no solamente la entra-  
 da, sino tambien, q̄ la hiziesse,  
 gozando sus cercanias: pero  
 veo por otro lado, q̄ esta in-  
 falibilidad tenia sus embara-  
 ços: Porque? Porque auia vna  
 ley, q̄ nadie entrase en el cie-  
 lo, sino fuesse baptizado: *Nisi*  
*quis renatus fuerit ex aqua, &*  
*Spiritu Sancto, non potest introire*  
*in regnum caelorum:* Y quitò los  
 Christo? Si, responde S. Iuan  
 Chrysostomo, porq̄ abrien-  
 dolo el costado salio agua, y  
 sangre milagrosamente: *Cor-*  
*tinuo exiuit sanguis, & aqua,* cõ  
 que se baptizò Dimas, y faltò  
 el impedimiento: *Exiuit san-*  
*guis, & aqua,* dize con boca de  
 oro el Docto Padre: *Neque s̄*  
*exierunt, vt simpliciter fluerent,*  
*sed cum impetu, vt latronis cor-*  
*pus aspergeret, & latronem asper-*

*sum baptizarent pronuntiarat sal-*  
*uator: Nisi quis renatus fuerit ex*  
*aqua, & Spiritu Sancto, non in-*  
*trauit in regnum caelorum:* Aora  
 entra mi reparo; si era sufi-  
 ciente la agua para baptizar  
 a esse hombre, y quitar aque-  
 le estoruo, porq̄ vierte tam-  
 bien sangre? No parece, que  
 el verterla era aora necessa-  
 rio: O, que fue muy impor-  
 tante, responde sũ Amor por  
 Christo: Dos cosas le prome-  
 ti; vna, que entraria en el cie-  
 lo; y la otra, en mi compañía:  
*Hodie mecum eris in Paradiso:*  
 Para entrar la agua bastaua;  
 mas para mis cercanias es la  
 sangre menester, que como  
 es ella, quien traça mis mo-  
 dos de estar presente, por lo  
 muy enamorada; se derramò  
 impetuosa; para que a ella se  
 deuiesse mi compañía, y ve-  
 cindad.

20. Son las finezas de esta san-  
 gre tantas, que parece vincu-  
 lo a ella el amor sus hazañas:  
 digalo otro lugar graue con  
 vn etpecial reparo Ora el Re-  
 demptor al Padre, y aprehen-  
 dio tan viuamēte los dolores  
 del morir, que le pidio dispē-  
 fassse en la bebida del caliz:  
*Pater si possibile est transeat a me*  
*calix iste:* en verdad q̄ es bue-  
 no esso, para quien ha defea-  
 do cõ tanta ansia el padecer:  
 Aora rehusa la muerte, a que  
 amante se obligò: Que no es  
 esso

Matt. c. 16.  
 num. 39.

Chrysost.  
 laco. 10.



ello lo que pide, lo que suplica es morir, de suerte que no se aparte de la compañía del hombre, y fundome en el estilo con q̄ haze la petición: *Transseat à me calix iste*, no es la metáfora que vsa? El Caliz en la Escritura, no significa su sangre? Christo lo dixo quando consagrò la tuya: *Hic est calix nouum testamentum in meo sanguine*; y en el dezir este Caliz, *Calix iste*, no supone que ay otro que gustará de passár? Pareçeme a mi que si, y aun lo insinuò San Hilario: *Transseat à me calix iste, transseat ad homines, id est, quomodo à me bibitur, ita ab eis bibatur*: Oygan pues, mi deuocion, que podrá ser que dirija mi corteçad con acierto. Dos modos huuo de derramar Sangre Christo; vna en el sacrificio cruento de la Cruz; y este fue para morir, y apartarse de los hombres, subiendo a los cielos resucitado, y glorioso; otro en el sacrificio incruento del Altar; y este, aunque representa la muerte del Redemptor, es muerte representada, que le dexa con los hombres, para esso la consagrò en accidentes de vino: Pues si ay essa diferencia en los estilos del Caliz, pida al Padre que passe este: *Transseat à me calix iste*; que fue como si dixera: Si el modo de ver-

ter sangre, es desuiándome del hombre, no le quisiera beber: este es el que pido, passe; mas derramarla de suerte que quede en su compañía, es el que mas se conforma con leyes de voluntad.

## §. VIII.

No diçe oy el Euangelio que la sangre dà vida en este Sacramento, como lo diçe del Pan, porque lo supone, como cosa essentada.

**E**stas demõstraciones debemos a Christo amante, y como las executá por medio de su sangre en la Eucharistia, mueue a correspondencias especiales su licor, y en orden a sus dulçuras persuade a cariños particulares: *Qui manducat hunc panem, uiuet in æternum*, dize San Iuan en la clausula postrera: El que come este Pan viuirá vna eterna vida: parece falta, hablar de la sangre aqui, porque auia de dezir, que el que bebiere su sangre se eternizará tambien, como ha hablado della siempre quando ha nombrado la carne: *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus*, no dixo al introducirse? Y despues no lo repite en la clausula siguiente? *Qui manducat meam carnem, & bibit*

Luc. ca. 22.  
num. 19.

D. Hilar.

Iosue, c.  
num. 8.



*bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo.* Porq̄ pues quando se trata de comunicar la vida, passa la sangre en silencio? Porque es en ella tan cierto el darla, y viuificar, y que el morir se retira, temeroso a sus alientos, que como cosa assentada, supone, que es quien la dà.

El Capitulo segundo de Iosue es Texto, que explica el caso: Ya saben todos el sucesso de Raab piadosa, quando recibio en su casa aquellos Exploradores, que Iosue embiò a explorar a Ierico. En cambio del hospedage les pidio esta muger, quando boluiesse a entrar Iosue triunfador glorioso, la dexasse con la vida en el general deguello: prometieròselo assi, mandandola, que pusiesse vna cinta purpurea a la ventana, y q̄ aquel color seria seña segura de su preferuacion: Para dar la vida a Raab, es menester el nacar de essa venda? Que correspondencia tiene, con preferuar de la muerte, e colorado matiz? Hallòla có agudeça Origenes Adamancio: *Sciebat enim, quod nulli esset salus, nisi in sanguine Christi.* Lo encarnado de la cinta era figura, y imagen de la sangre de este Dios, pues como si se dà en virtud suya la vida, mandò a Raab el Capitan,

que la pusiesse por seña, para mostrar, q̄ a vn en sombras, es ella quien la ha de dar: *Sciebat enim quod nulli esset salus, nisi in sanguine Christi.*

Es parecido a esta consideracion vn discurso, que forma Theodoretto, descubriendo el orgullo impetuoso, con que passaua la muerte por los palacios de Egypto, cebada en la matança de los primogenitos, pues sin escusar a nadie del filo de su guadaña, executaba en todos sus fatales golpes: empero el Texto sagrado aduertidamente nota, que luego q̄ via las puertas teñidas en la sangre del cordero, ponía freno a los rigores, q̄ executaba, no viendo aquel sangriento color:

*Transibit enim Dominus, percussit Aegyptios cumque viderit num. 23.*

*sanguinem insuper iuminaribus, & in utroque poste transcendet ostium domus, & non sinet, percussorem ingredi in domos vestras, & ledere.* Pues quien hizo a la muerte, que se retirase? Quien la obligò a que temiesse? Pregunta Theodoretto, porque tan respetosa se detiene en llegando a estos umbrales? Porque suspende el curso, y interrumpe la carrera? *Umbralem sanguinis Christi Theod. ibi. exhorruit mors, dize Theodoretto,* era la sangre del cordero aquella, con que estaban re-

ñidas



ñidas las puertas de los Gitanos; y esta sangre figuraba la de Christo nuestro bien: pues esta es la raçon, porq̄ el morir se detiene, y la causa de encogerse temerosamente urbana, que como es siempre el origen de donde la vida nace y la que comunica, se retira, embaraçado, aun quando la mira en sombras, enfrenandose cortès a los amagos de su representacion.

San Iuan Chrysofostomo en este mismo lugar en reuerente culto de esta sangre soberana, contraponiendola al cuerpo en esta amorosa competencia, notò con florido ingenio, en q̄ no mandò Dios a los Hebreos, que pusiesen el cordero a los ojos del Angel matador, para q̄ a su presencia se detuuiesse, sino la sangre impressa en los vmbrales: *Et sument de sanguine eius, & ponent super utrumque postem, & insuper luminaribus domorum, in quibus comedent illum.* Pues porq̄ ha de ser la sangre, y no ha de ser el cordero, la que detenga el orgullo de esse celestial ministro, q̄ pone en execucion los rigores de la muerte? *Timuit, responde illum sanguinem Angelus, sciebant enim, cuius typus horruit Dominicam mortem intelligens; dixit Moyses, tingite, & unxerunt, & secuti fuerunt: Vos autem ipsius agni habentes*

*sanguinem non confiditis:* Aunq̄ en el pan està todo lo que en el caliz se encierra, con todo esso la sãgre es mas viua imagen de la muerte de Christo: porque la muerte consiste en su diuision, pues de ahi le nace a la sangre ser mas temida, q̄ el cuerpo, y assi se opone la sangre a la defenfa contra el rigor de la muerte, aun quando el Angel la dà cò los poderes de Dios.

*Qui manducat hunc panem, uiuet in aeternum,* dize San Iuan, quando habla de la vida, que nos dà en el Sacramèto: quiè comiere de este pan, la gozará eterna: y no refunde a la sangre tan calificado efecto? No lo dize, lo supone, porq̄ como es tan constante, q̄ la dà, y la comunica, la embuelue en silencio mudo, por no duplicar raçones en lo que se sabe ya.

De aqui he venido a conocer el fin, que Iacob tuuo en llamar Benjamin al menor de su familia: Benjamin, que significa, no solamète *Filius dexteræ*, sino tambien, *Filius dierum*; Hijos de dias, y de años, y de vida dilatada. Yo no le llamàra assi, sino hijo de la muerte, pues Rachel la padeciò en su mismo parto: pues q̄ mysterio tuuo en dar a Benjamin titulo, y nombre q̄ significa duracion en el viuir. San

Exod. c. 12.  
num. 7.

D. Chry-  
sost. hom.  
22. in c. 11.  
ad Hebra.

Gen. c.  
num. 2

D. Amb.  
de Joseph  
cap. 11.



San Ambrosio, aueriguando con su agudeza el motiuo que pudo Iacob tener, boluio los ojos a los suceſſos de Ioseph su hermano, y descubriò con nouedad el intento. Governaua Ioseph a los Gitanos en los infaustos tiempos de esterilidad: Fueron a Egipto sus hermanos todos a comprar trigo, que guardò su prouidencia, y despues de muchos lances que la Escritura refiere, para venir en su conocimiento, dize el Texto, que mandò Ioseph a su mayordomo repartiessè a todos trigo; pero q̄ ademas pusiesse el caliz a Benjamin: *Scyphum autem meum argenteum, & pretium, quod dedit tritici pone in ore sacri iunioris*: No ay q̄ buscar mas razon para que tenga esse nombre, dize a tiempo San Ambrosio: *Sacerdotali donatur munere*: El trigo era figura de este Pan sagrado, en cuyos candidos velos se emboça el cuerpo de Dios, y la copa retrataua la sangre, que en accidentes de vino dà liberal: Llamente, pues, Benjamin, y no sin mysterio grande, si esse nõbre significa perseverancia en los dias; para dar a conocer, que es esta sangre el origen de vida con duracion.

A todos estos hermanos no les dieron trigo? Si: y esse

trigo celestial, no dà eternidad de vida? Claro està, San Iuan lo dize: *Qui manducat hũc panem, uiuet in eternum*: pues porque se ha de llamar hijo de dias Benjamin entre los demas? *Filius dierum*, porque si bien es verdad que dà el cuerpo vida eterna, no sè que tiene la sangre, que el darla se le atribuye con essa especialidad.

## §. IX.

*Mas apretada afinidad ocasiona,  
mas ceñido parentesco la sangre  
dada en comida, y que el  
trigo dado en  
manjar.*

Estas son las hazañas de la Sangre de Christo, estas sus glorias, y como sino lo fueran de su cuerpo, y de su carne, se ha lleuado la sangre la ventaja en las finezas: Pues no me doy por contento, si hallo en las sagradas Letras apoyo para fundar, q̄ si la carne, y la sãgre causan vna vniõ igual, en el q̄ las come, y bebe la sangre de Dios en vino, causa vn deudo mas ceñido, y estrecha a mas parentesco, y apretada afinidad.

Es celeberrimo texto para assumpto tan reciente el Capitulo quinto de los Càtares, si he de seguir en la leccion al Carpacio: Combida en el



Cant. c. 5.  
num. 1.

Philon Carp.  
pac. in illa  
verba, Cat.  
c. 3.

el Esposo a que le beban, y coman, y llámalos al vanquete con estilo extraordinario: *Comedite amici, bibite, & inebriamini charissimi.* Como vio Filon Carpacio, que adelantaba el Señor en su amor, y voluntad a los que auian de beberle, porq̄ llama muy amados a los que beben su sangre; y a los q̄ comen su Cuerpo, llama solamente amigos; leyò bien estrañamente: *Comedite propinqui, & bibite, & inebriamini fratres.* Comed parientes, leyò, embriagaos hermanos míos; Hermanos llama a los que le han de beber? y a los que han de comerle llama parientes? Por ventura los hermanos no son mas cercanos deudos, que el pariente mas cercano? y el deudo mas apretado, no dize vnion mas ceñida? pues como en el parentesco parece que se la dà a esta sangre tan preciosa? *Comedite fratres, & bibite, & inebriamini propinqui;* porque aunq̄ es igual en todos la vnion de la sangre, y Cuerpo; parece que se vne con mas aprieto en la sangre: y assi lo explica en palabras de parentesco mayor.

O preciosissima sangre, y de infinito valor, si os auentajais al cuerpo en las finezas del amor, con esse exceso,

que se ve en las apariencias, que mucho forme discursos en culto de vuestras obras? La caridad mas realçada en dar la vida consiste, y esse ardimiento amoroso vos le explicais en la diuision que hazeis, porque en diuidiros vos, està librada la muerte; por esso entre los testigos que califican en sus finezas a Christo, sois vno de mas abono: En grande obligacion os està el hombre, pues, quando estauan cerradas las puertas del Parayso, para que no entrasse en èl por crimen de inobediencia, desde el costado diuino las franqueasteis glorioso, extinguiendo al Cherubin los incendios de la espada. Quando veo vuestras finezas, y le miro tan ingrato, me lastima su ignorancia, y lloro su ceguedad: pues encerrandose en vos el mayoraazgo diuino, en que se encierran los bienes que abraça la omnipotencia, y pudiendolos lograr, los dexa por vn engaño, y se priua de gozar los tesoros de la gloria:

*Quam mihi, &*

*vobis, &c.*

(:!:)



DISCURSO VIGESIMO PRIMO  
**EVANGELICO**  
 EN LA  
**SOLEMNIDAD DEL SANTISSIMO**  
**SACRAMENTO.**

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA DE LA**  
*Anunciacion de Valladolid el segundo Domingo*  
*de Quaresma, asistiendo los Señores de la Chan-*  
*cilleria, de Inquisicion, y del Insigne Colegio de*  
*Santa Cruz, en el Jubileo de las*  
*Quarenta Horas.*

**SALVTACION.**

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus: Ex*  
*Euangel. Lect. Ioan. cap. 6.*

*Domine bonum est nos hic esse: Ex Euangel. Lect. Matth.*  
*cap. 17.*



**EGVRO** estoy de que hé de encontrar con Dios en este Templo Sagrado; cierto que he de hallar su gracia, porque aunque quiera perderse, en buscandole en el Templo en termino de tres dias, sin dilatar mas los plaços, haze, que le hallen su amor. Vna vez, dixo San Lucas, que se perdió siendo inmenso; quedò la Virgen, reco-



nocida su ausencia, con accidentes de amante; viendo retirado el Sol. Buelue a buscarle a Ierusalen, no hallandole entre sus deudos, y ya passados tres dias, le encontrò; donde? En el Templo: *Et factum est post triduum inuenerunt illum in Templo:* En el Templo al tercer dia? dificulta el Adamancio; vno bastaua para que el dolor mas viuo latiera en el coraçon de vna Madre enamorada: porque estiende a tanto espacio los rigores de la pena? Y ya que la dà el consuelo, porque a los terminos dèl? Porque en el Templo esse aliuiò? En otro qualquier lugar, no fuera el gozo de tanto allazgo excessiuo? Es verdad, mas fue enseñanza, resuelue el mismo Origenes: *Et tu ergo quare Iesum in Templo Dei, quare in Ecclesia:* y porque no faltasse cabal respuesta a la duda añadiò San Ambrosio ingeniosamente: *D. Ambr. Post triduum reperitur in Templo:* Quiso enseñar en la Virgen, el como, el quando, y adonde le han de hallar las almas fieles, que si en el Templo le buscan el discurso de tres dias, le encontràran al fin dellos, como su Madre le hallò.

El tercer dia es oy, que subo a este lugar mismo, y si no le hallè el primero, al tercero me aseguro que he de encontrarme con Dios: El exemplar es la Virgen, y en los dos està la gracia: Pues oy se digna que le hallen, por darla liberalmente, y en ella señala el modo como se ha de conseguir, la consecucion es facil, y mas si la instamos todos con el memorial comum, AVE MARIA,

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus: Ex Euangel. Lect. Ioan. cap. 6.*

*Domine bonum est nos hic esse: Ex Euangel. Lect. Matth. cap. 17.*

§. I.

Dios es tan liberal para con los hombres, que las promessas, que haze de futuro, las executa de presente.

Nunca dexò el amor de ser liberal, y dadiuoso; quien bien quiso, jamás retirò el braço a la largueça, que induce la voluntad siempre, a quien ama, a que estienda las



las manos a largas beneficiencias. En esto se conoce vn afecto encendido, vn incendio amoroso; y assi lo mas glorioso de vn pecho enamorado se descubre por las obras, y se violenta el que ama, quando le falta el poder, para obrar magnificencias: Nunca para no dar, prometio, quien quiso bien, y Dios como estima tanto los coraçones humanos, los beneficia siempre, y los promete, y le apresura tanto su amor a su cumplimiento, que si es tal vez la promessa de futuro, haze que su execucion se haga en tiempos de presente.

No sin graue fundamento lo reparò San Cirilo Alexandrino el Capitulo decimo sexto, y vigesimo del Euangelista San Iuan, de cuya explicacion pende la inteligencia de mi assunto: Prometiò el Salvador a sus discipulos, que les auia de embiar su mismo Amor, que es el Espiritu Santo, y no fue entonces absoluta la promessa, sino condicionada, como lo explica en la misma condicion: *Expedit vobis, vt ego vadam, si ego non abiero, Paracletus non veniet ad vos:* Es conueniente, les dixo, que yo me alexe de vuestra compania, porque si yo no me ausento, no vendrà a ella el Espiritu Santo consolador, y as-

si os prometo, que en ausentandome os he de embiar a este impulso soberano. Ya tenemos aqui vna promessa de futuro, en que promete Christo, para despues del tiempo en que se aya ausentado, a la tercera Persona de la Trinidad inefable, pues aduirtamos lo que el mismo escritor dize en el Capitulo veinte: Entregase el Redemptor a los braços del morir, y resucita despues gloriosamente triunfante de las fuerças de la muerte, que poco antes le lleuò los despojos del trofeo, y quando auia de subir a tomar possession de aquel reino inacabable; que siendo suyo por naturaleza, auia ganado por propios merecimientos, se apareciò a los Apostoles, y les dixò, despidiendo al mismo Espiritu Santo, por los alientos de su respiracion: *Accipite Spiritum Sanctum:* Recibid a la tercera Persona, que es el impulso del diuino Amor. Extraña mucho San Cirilo Alexandrino el estilo mysterioso de las hazañas de Dios, y admira el modo, que vsa en el dar, y el prometer, haziendole nouedad el orden, con que executa las promessas, q haze: alli promete el amor, para quando haga su ausencia: y aqui antes que se parta, liberal se le concede? Si es la promessa

*Ioan. c. 20. num. 22.*

*Ioan. c. 16.*

*num. 7.*



messa debaxo de condicion,  
 porque no espera el cumplir-  
 la a que la condicion se puri-  
 fique? Para que se apresura  
 a hazer el beneficio, que ha  
 prometido en el tiempo que  
 se ausente? Con que fin se dà  
 essas priesas? No ven que  
 las solicita el fuego de sus a-  
 fectos, dize Cirilo? *Quamuis*  
*tempore suo factururus sit, quasi ar-*  
*rabonem rei future non nihil fe-*  
*cit ex parte, ut generalia credan-*  
*tur, sic cum se missurum ad om-*  
*nes spiritum dixerit: Postquam ad*  
*Patrem ascenderit, primicias ta-*  
*men pollicitationis, & quasi ar-*  
*rabonem nobis in discipulis dedit;*  
 aunq̃ a su tiempo auia Chri-  
 sto hecho promessa del Espi-  
 ritu Santo, se le diò antes  
 del tiempo del prometimien-  
 to, como por prenda, y res-  
 guardo; que como los que  
 professan finezas de enamo-  
 rados, siempre se inclinan a  
 dar a la persona, a quien a-  
 man, no se dan por satisfe-  
 chos con prometimiētos so-  
 los, sino padecen violencias  
 quando no las executan: assi  
 Dios, como tan fino, passa por  
 los estatutos, y leyes del bien-  
 querer; y padece, al parecer,  
 achaques de enamorado los  
 accidentes de amante, quan-  
 do no dà prestamente lo que  
 auia prometido; y quando  
 por libral no està obligado  
 a cumplir, sino a tiempos la

promessa, se obliga por lo  
 amoroso a executar de pre-  
 sente la que hizo de futuro: y  
 assi antes que llegue el de ir-  
 se, les infunde con sus dones  
 al mismo Espiritu Santo, a-  
 uiendole prometido para el  
 tiempo de ausentarse.

Nueuo modo de dar, es-  
 traño estilo: Quien viò jamàs  
 prometer graciosa, y liberal-  
 mente, y dar desde luego  
 prendas, para que luego se o-  
 bre lo que de futuro se ofre-  
 ce? Solo Dios por liberal o-  
 bra estas marauillas; y assi no  
 se satisface con dar preueni-  
 damente lo que promete, y  
 ofrece, sino que dà anticipa-  
 do lo que ha de cumplir des-  
 pues: No quiso en el Sa-  
 cramento disimular nuestro  
 Dios este linage de dar anti-  
 cipando finezas, y assi San  
 Iuan, no sin cuydadofo a-  
 cuerdo, lo dexò escrito en la  
 composicion del Euangelio:  
*Caro mea Vere est cibus, & sar-*  
*guis meus Vere est potus; mi car-*  
*ne doy en verdadera comi-*  
*da, y mi sangre en bebida ver-*  
*dadera: y esto, a que fin? Para*  
*que le comamos: Qui mandu-*  
*cat meam carnem, & bibit meam*  
*sanguinem: y que pretende con-*  
*darle como bebida, y man-*  
*jar? Nam sicut misit me viuens*  
*Pater, & ego uiuo propter Pa-*  
*trem, & qui manducat me, &*  
*ipse uiuet propter me: Prome-*  
 tcnos

D. Civil.  
 Alex. l. 12.  
 in Ioan.  
 cap. 6.

.0.1. . . .  
 . . . . .



tenos vna vida no menos, q̄ de deidad, semejante a la que el Padre le comunicò en su pecho: O que bien, que se conoce, que està Dios enamorado, quando nos haze promesas de vnos bienes tan crecidos, empero reparo yo, en que promete la vida, de que goza el mismo Dios por particula de gracia, y es promessa de futuro: *Vinet propter me*: No dize viue, sino que viuirà vna vida diuina, el que comiere; y en el mismo Euangelio essa promessa se executa de presente: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem in me manet, & ego in illo*. El que me come, no dize, queda en mi, y yo quedo en el? quedar en Dios, no es viuir vida de Dios? No es diuinizarse? Si, pues como dize, que comiendo viue el hombre? Y antes ha dicho, que comiendo viuirà? Porque Dios es fino amante, y por amante, muy franco y liberal, y essa largueça amorosa no le permite dar plaços a su presta execucion; y assi aunq̄ sea de futuro el prometimiento, que haze, dà de presente lo mismo, que prometio.

Estas beneficiencias de fino amante, y de franco enamorado experimentò la Esposa, o por dezir mejor, las quiso experimentar en el pri-

mer Capitulo de los Cantares: Vio en mysterio profetico estos prometimientos anticipadamēte preuenidos debaxo de las especies, y de accidentes del pan, y parece, q̄ dixo, segun he de inferir yo, veamos estas promessas de futuro como se executan cõ essa anticipacion: *Osculetur me osculo oris sui*: O quien pudiera, exclamò, tocar los labios dulces de mi Esposo! quien juntàra clauelas a clauelas, y goçara dichosa su diuina suauidad, y dulçura de su vocation soberana! El gran P. S. Ambrosio dize, que estas ansias fueron de comer al mismo Dios.

*Videt Sacramenta mirabilia, & ait: Osculetur me osculo oris sui, hoc est, osculum mihi Christus infigat*: Aduirtio en las marauillas, q̄ obraba en el Sacramento el Esposo enamorado, y dixo llena de incendios: quien mereciera recibir tan gran Señor! y de las promessas, q̄ haze, quien entrara en possession! Quiero ponerme en deseos de q̄ me haga essas mercedes, y aperecer de futuro sus prometimientos: *Osculum mihi Christus infigat*. Esto dize la palabra, no de presente, sino de futuro, y de tiēpo por venir; pues oygan lo q̄ blasona, sin q̄ interponga dilacion alguna: *Meliora sunt vbera tua vino*: Dios mio, tus pechos son,

Cant. c. 5.  
num. 1.

D. Ambr.  
lib. de Sa-  
crament.

bibi

Cant. c. 1.  
num. 1.



mas suaves, y sabrosos, que el licor mas ventajoso; mas dulces son que los vinos mas realçados, y de valor mas subido: En verdad, Esposa Santa, que no sé como entenderos, dize San Ambrosio, aora acabais de dezir, que deseais comulgar, y llegar a conseguir las promessas que haze a todos; por tener las experiencias de lo que promete, y dá: y apenas apetecéis, quando vñana blasonais de auer gustado lo mismo que apeteçisteis? Como poseeis tan presto lo que pretendia el deseo? Porque en Dios no ay dilaciones entre el dar, y el prometer; y assi apenas le pedí, que hiziesse el prometimiento, quando conseguí el efecto, y vine a alcançar lo mismo, que con ansias desee: Tomò las mismas palabras de la Esposa San Ambrosio, y prosigue mi discurso, para que tuuiesse apoyo en su mucha autoridad: *Osculetur me osculo oris sui, id est, mihi sitienti, & desideranti sanguinem Christi, non vini specierum tantum saporem, sed omnis voluptatis reddit dulcedinem*: Quando yo estava en deseos de que se me diesse Dios en aquel vocado dulce, halleme en el Sacramento; todo fue vno mismo en Dios, el darme, y el prometerme, y en mi lo mismo

el tener, y el desear; que como se ostenta en el liberal afectuoso, apenas ofrece, quando luego dà, y la persona a quien ama, luego que desea vna cosa, la tiene ya en possession.

*Dilectus meus mihi, & ego illi*, dezia la Esposa vna vez: *num. 16*  
 Mi Esposo es para mi todo, y yo toda para el; el todo se ocupa en darme, y yo me ocupo en pedirle; el lo que tiene, parece que es para mi, *mih*, pues sus tesoros todos me enriquecen: y yo como si naciera con derecho para ellos no hago sino suplicarle; *Et ego illi*; el me pretende ganar con dadiuas excessiuas, y sus cuydados son beneficiarme, *Dilectus meus mihi*: y yo por mas que me dà, no hago sino empeñarle en que me haga mas faouores, *Et ego illi*: El como si necesitara de mi, me busca con dones, *Dilectus meus mihi*: y yo me aliento a pedirle me haga nuevos beneficios, *Et ego illi*: El me promete, y me dà sin dilatar la promessa; y yo preuenidamente sollicito que execute luego sus prometimientos: el para mi, y yo para el: y pues me obliga con darme, le he de obligar con darme a su Magestad; *Dilectus meus mihi & ego illi*,

Esta anticipacion de cumplirse

D. Ambr.  
 ibid.



plirse las promessas vio Origenes Adamancio con sentimiento especial en el Capitulo diez y siete de los Numeros. Como no huuo dignidad desnuda de emulaciones, contradixeron sus emulos a de Aaron, ambiciosos; que como es ciega la embidia, y la ambicion no tiene ojos, ni ve, si es Dios, el que elige, ni si es de hombres la eleccion; en fin para apaciguar el alboroto sin vista, obrò vn milagro el Señor, diziendo, haria florecer la vara del que era digno de tan alto ministerio: *Quem ex his elegero, germinabit virga eius.* Obrase la maravilla, florece de Aaron la vara, y viste, no solo flores, sino hojas, ramas, y frutos: *Inuenit germinasse virgam Aaron in domo Leui, & turgentibus gemmis eruperant flores, qui folijs dilatatis in amygdalas deformati sunt:* Mas dà de lo que promete, dize Origenes, estrañando el caso, si fue de flor la promessa, como se executada en fruto? Delas primero, pues basta para que quede cabal el cumplimiento diuino, y dexa el fruto para otro tiempo despues: No ven que es Dios quien prometió que auia de florecer (es solucion de Origenes: ) *Vt quod promissum est, ostendatur impletum, non vnum illud, quod promissum*

*fuerat, effectum dicitur, sed vide, quanta addantur:* Prometer flores sin frutos, no lo haze vn liberal; no es estilo de quien ama; en siendo franco el que ofrece, te ha de entender si es de flores el prometimiento que haze, que ha de dar frutos tambien; y assi en aquesta promessa, en la flor los prometio: Los frutos tienen su tiempo, de futuro es su fazon, pues como en Dios, las q haze de los tiempos por venir, tienen luego el cumplimiento, no solo se viò en la vara la hoja, la flor, la rama, sino embuelto el fruto en ella, porque no mediaste espacio entre el prometer, y el dar.

Vida diuina promete en este combite Dios, porque es la vida que Dios comunicò al Verbo Eterno, por vna generacion q no conoce principio: *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me:* Empero el prometimiento, no es de tiempo que ha venido, pues dize, que viuirà: *Viuet;* y luego dize que viue, quedando en el quien le come? *In me manet, & ego in illo:* Esto es contradizerle; no es fino conformarse a la condicion de amante; de franco a la calidad, que si de futuro ofrece, dà

Num. c. 17.  
num. 8.

ig. hom.  
Num.



dà de presente lo que prometió.

§. II.

*El que intenta recibir a Dios en el Sacramento, ha de despojar el pecho de todo lo que es criatura, que como es Dios tan zeloso, no quiere hazerlas lugar.*

**E**sto es lo que Dios pretende; esto es lo que procura: para este fin executa, y varia tantas finezas, para que quedes en Dios, y que Dios se quede en ti: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in illo:* y como se queda en Dios? Acaño quedará en el el que admitiere en el pecho alguna cosa criada? Permitirá esse Señor, que tenga lugar en el algo que sepa a lo humano? Podrá diuertir la vista quien llegare a comer, a alguna cosa que sea diferente de Dios mismo? Algo que huela a deleyte, podrá mirar el que fuere combidado? No, de ninguna manera, que es puntoso en los afectos, y tiene zelos de todo lo que no es su Magestad; y assi no ha de tener ojos para ver lo que el no fuere, quien le quisiere tener.

Saliò vna vez de sus retiros la Esposa Santa a buscar al Dios, que amaua, porque se le auia ausentado: Sintióse abraçar el pecho con la llama del amor, y mas viendo que buscado entre el regalo del lecho, no auia podido encontrarle: *In lectulo meo, quæsui per noctes, quem diligit anima mea, quæsui illum, & non inueni;* Como no se compadece la ausencia con los afectos, y aunque auia sus incendios es aumentando el dolor, se resoluiò, enamorada, a salirse por las plazas, y calles de la Ciudad; *Per vicus, & plateas:* Con que preuenciones sale? Solo se valiò de vn manto que diò la honestidad: Despues que encontró vnas guardas a quien preguntò por el (si bien no esperò respuesta) se le aparecio el Esposo a breues passos que diò, que como ignora el negarle (confer su ciencia infinita, y es imposible ignorar) a quien se ama, y corresponde, por no dilatar sus penas la comunicò su luz: Gozosa, la alma, dichosa de tan impensado hallazgo, y recelosa de no boluerle a perder, viendo logrado el deseo, dixo, y con gran discrecion: *Tenui eum, nec dimittam, donec introducam illum in domum Matris meæ,*

*Cant. 5.  
n. 1.*

*Cant. 5.  
num. 3.*



*Et in cubiculum genitricis meae;* ya que entrè en la possession del bien, que se auia perdido, y le bolui a restaurar, ya que le tengo en mis braços, no se me ha de desassir, dexarle serà impossible, no le he de soltar jamàs; a la casa de mi madre he de llevarle con laços; alli me estarè con el en la parte mas oculta: Porque le quiere esconder? la pregunta Giliberto: Que fin tiene en ocultarle, si le ha encontrado en la plaça? Estèse con el en ella, que no ha menester retiros para ser gozando Dios; en qualquier lugar es dicha tenerle en su compañía, y no ay alguno que impida el que se pueda tener: O, veamos de donde nacen tantas ansias de esconderle. Empeñòse Giliberto en satisfacer la duda, y emboluiò en la solucion vna moral enseñanza: En la plaça ay muchas cosas a que se puedan divertir los ojos; corre peligro la vista con la varia muchedumbre; en ella està el bullicio, el trafago de la gente; se halla en ellas el contrato; se topa con el comercio de los bienes temporales: Ay mucho, dize la Esposa, que me pueda divertir, mi Esposo solo desea se ponga la vista en el, y de que falte a otra cosa que no sea diuinidad: puès saca-

rele de ahi, lleuarele a mi retrete, donde los ojos no puedan ver cosa que no sea Dios. Escuchemos aora al Docto Padre: *Nonit illa dilectum suum, Gilib. Abnon posse foris secure possideri, nec bas, serm. II integre quidem, Et quam durum in Cantic. est amanti, animum dimidiare cum Christo, Et mundo, quam durum est in dilectionis cura peregrinas admittere curas, Et celeste secretum secularibus infestare turbellis.* Sabia la Esposa, dize, que Dios no admite compañía en el afecto de quien ama, que gusta, y quiere ser solo, para ser dueño absoluto del humano coraçon, y que nunca se componen bienes Dios, y del siglo: vio que los auia en la plaça, y que auia riesgo de divertir la vista, y apartarsela de Dios: Pues desuie la ocasion, huya el peligro, y diga experimentada: Escondereme con el, solos auemos de estar, por no tener otra cosa q̄ mirar fuera de Dios.

No puedes, alma, gozar juntamente a Dios, y al mundo, que no se enquadernan bien los regalos desta vida, con los gustos que Dios dà, y Dios, ò el mundo han de vivir en tu pecho; no admite lados su amor, es zeloso por amante; quiere solo ser querido, para quedar solo en ti: *in me manet, Et ego in illo.*

Andres



Andres Cretense notò, que aludio en el monte Pedro a este dulce defengaño, quando a vistas de las dichas, de que hizo alarde el Señor gloriosamente en su cumbre, dixo expuesto a la censura de los quatro Euangelistas: *Dñe bonum est nos hic esse: Vio desplegar resplandores al cuerpo del Redemptor, mas lucidos, q̄ el sol mismo, haziendo alarde lustroso de su gloria accidental, y arrastrado de la luz, quiso hazer allí su assiento: mejor no fuera boluer a Ierusalen, para que gozassen todos de tanta felicidad: Que quererla estrechar a numero tan ceñido, como el de dos compañeros: Es menester aduertir al intento del Apostol, responde agudo el Cretense: *Quamobrem Petre? Vt à turbulenta, inquit, hominum vexatione liberati anima, & sensu per separationem à turbis purgati inexplicabili tue diuinitatis apparitione hic fruamur sine intermissione: Sabia S. Pedro muy bien, q̄ para tener a Dios, a solas se ha de buscar; y allí pidiò, quedar se en el monte a solas, q̄ como en la soledad, no auia otra cosa, q̄ Dios, a que poder diuertirle, y en la Ciudad auia tantas, pidio viuir en desierto, por no tener mas q̄ a Christo, a quien poder se boluer.**

Y la relacion, q̄ haze S. Lu-

cas del mismo monte, testifica mi propuesta, dize, q̄ Christo subió a la cima del collado, y que los tres, que escogió por testigos de su gloria, durmieron al tiempo, y quando que descogia claridades: *Petrus, vero, & qui cum illo erant, grauati erant somno: Que mysterio, dormir en esta ocasion? Descuido grande parece no aduertien, q̄ en los del sueño corre peligro essa luz, y que passará sin verla? Atencion fue mui discreta, dize ingenioso el Cretense: *Ita in diuina illa caligne cum Deo versabantur, eo quod omnino non viderent, videre ipsum acquirentes. Para alcançar ver a Dios, y para mirar su gloria, es la preuencion mejor, cerrar los ojos al mundo: pues cierran los discipulos, echen velos a la vista, por no ver cosas de tierra, quando han de ver luz del cielo, que si duermen a ellos visos, no es sueño, sino atencion.**

Como tiene el coraçon tan cortos senos, no tiene capacidad para q̄ quepan en el Criador, y criaturas: y aunq̄ fueran espaciosos, Dios, por amante, no las hiziera lugar. Boluamonos a la Esposa: Busca al Esposo, que se la auia ausentado, y no le hallò en su palacio, aunque en todos sus retretes le examinò su cuida-

do:

Matt. c. 17.  
num. 4.

And. Cretens.  
serm. de Transf.

Luca 19.  
num. 32.

And. Cretens.  
ibi.



Cant. c. 5.  
num. 6.

do: *Quæsiui illum, & non inueni.* Toma su manto para buscarle en las Plaças, y queexasse, que la hirieron, y quemas? se le quitaron, *percusserrunt me, tulerunt pallium meum.* Buscando a Dios la maltratan? su merecido se tiene, dize San Geronimo: *Zelotypus est Iesus, & non vult ab alijs videri faciem tuam.* Permittiolo Dios de zelos, porque se dexò mirar de otros, que no fuessen Dios.

§. III.

*Quien dexa de comulgar por obediencia, se acerca mas a Dios, que quando comulga desobedeciendo, y entonces se acerca mas, quando le parece que se aleja.*

**N**O ay otra dicha, sino asistir a Dios, quedar con el es la fortuna mayor; y assi hemos de buscar medios para alcançar esta suerte, que si se dà enamorado en este centro ceñido, por estar siempre en nosotros, no serà agradecimiento, passar diligencia alguna, que induzga a su possession: Llegarse a Dios, quando se dà en esta mesa, es el modo de acercarse, pues quien llega a recibirle con disposicion deuida, se vne cõ su Magestad; si muchas vezes se acerca cõ esta disposicion, muchas vezes se vnirà repita-

se muchas vezes este combite sagrado, si ay dignidad en el alma, con que pueda frequentarse; pero esta cõtinuacion registre la el Confessor, el Maestro espiritual, rijase por su consejo: Comulgad si le parece, sino dexadlo de hazer, q̄ vale mas dexar de Comulgar por obediencia, que Comulgar por vuestra voluntad, y se acerca mas a Dios, quien por obediencia se aparta del, q̄ quien piensa inobediencia llegar se a su Magestad.

Estauan a las orillas del mar con Christo los sayos, y en vna naue, que auia en lo alto de sus olas, los mandò el Señor entrar, Ellos, por no se apartar de su dulce compañía, rehusauan el embarcarse, resistiéndose a su imperio: y aunque no era, al parecer, efecto de inobediencia, sino efecto de fineça, como negarse a mandatos, con execuciones ciegas, sabe a desobedecer, fue inobediencia su escusa, con ser por no le dexar Obedecieron a la intimacion segunda, si bien el Euangelista refiere, que fue la entrada como con fuerça violenta: *Compulit Iesus Discipulos ascendere in Matt. c. 4. nauiculam, & precedere eum. num. 22.* De suerte, que el resistirse era por no desuiarse de Dios, a quien tanto amauan, y el mandar el Redemptos, que se

D. Hieron.  
ep. 22. ad  
Euf.



se entrassen en la naue, fue mandar que le dexassen, y que se alejassen del: Apenas, pues, se embarcaron, quando soplaron los vientos, empujaronse las olas, y corrieron tempestad; tanto, que estuuo la naue en peligro de irse a pique; Que conjuración es esta? Los elementos se oponen, porque no se desuie la varquilla? Todos procuran impedirle el passo? Como intentan, no los de, si el de Christo es, que se aparten? porque son milagros, que haze la virtud de la obediencia, para dar a conocer que si quieren los Apostoles estarle con su Maestro por su propria voluntad, les desuuará de su presencia, y quando ya, resignados, se van de su compañía, conjura a los elementos, porque no se aparten del.

Enseñança prouechosa para los q̄ continuan este vanqueté sagrado; muchos son los combidados, y ay algunos por costumbre; manda a estos el Confessor, ò ya por su indignidad, ò ya por prueua, y examen, que en algun tiempo se abstengan, que resistencias no halla, que inobediencias no siente, y que quiera, que no quiera, se llegan a este combite; que pretenden? que procuran? vnir-

se a Dios muchas vezes por estas repeticiones, es engaño manifesto: Comulga, si te lo mandan; abstente, si te lo impiden, q̄ es muy amigo Dios de la obediencia, y vincula a esta virtud su cercanía, y vecindad: *In me manet, & ego in illo.*

En aquellos Serafines, que vio Isaias en su Capitulo sexto, se declara con mysterio el de esta proposición: *Seraphim stabant super illud, sex ala vni, & sex ala alteri, duabus velabant faciem eius duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Assistian a la silla, en que se sentò el Señor, las sustancias excelentes, y estauan firmes, sin apartarse del Trono, y con dos alas de seis, que les seruian de ornamento, vol auan vatiendo plumas, esso como puede ser, replica, entre otros, Eucherio? volar, y estar, no es posible, si vuelan, han de apartarse, si están, no han de diuidirse: Como se ha de componer tan grande contradicción? muy bien, respòde muy a tiempo Adan Sasbout: *Quod vero postremo scribantur duabus alis volare, significatur prompta eorum voluntas, & obedientia.* Mientras mas vuelan veloces los Serafines alados, se auezinan mas al trono: como esso puede dezirse? Porque el mouer essas plumas, es vna prou-

chitud

Isai. 6. 6  
num. 2.

Eucher. in  
hoc verbo

Adam. Sasbout  
supra  
hunc loc.

Ad Co-  
ca. II.  
28.



titud facil que tienen de obedecer a lo que Dios les mandare: y si las vaten para apartarse de Dios, es para obrar sus mandatos, y exercer sus ministerios: pues aunq̄ vullen, estense cerca de su Magestad, que si el desuiarse es por obedecer su imperio, apartarse obedeciendo, les vnirà mas a èl. *In me manet, & ego in illo.*

## §. IV.

Para quedar las almas en Dios, han menester la hermosura de Esposas de Christo.

**Q**ue queda Dios en el hombre, y q̄ el hombre queda en Dios, dize San Iuan, hablando del q̄ comulga: Demos a estas palabras explicacion diferente. Estos cambios amorosos significan vnas bodas que se celebran entre Dios, y la alma en este venerable Sacramento, de donde colijo yo la pureza de sentidos que pide este desposorio: *Probet autem se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de Calice bibat,* dixo San Pablo, aueriguense el hombre primero que se combide, examinense, si es digno de entrar a ser desposado, limpie se de fealdades, porq̄ si no se preuiene de vna perfecta her-

mosura, estará tan lexos Christo de desposarse con el, que antes llegará a morir, que le dè essa dignidad.

No menor pluma, que la que rigio el Chrylostomo, pudiera prestarme luz para apoyar mi Discurso, explicando vnas palabras dificiles del Apostol: *Christus dilexit Ecclesiam, & semetipsum tradidit pro ea, vt eam sanctificaret, mundans eam lauacro aquæ in Verbo vitæ, vt exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam, neque rugam.* Desposose, dize Pablo, con la Iglesia el Redemptor, y entregose a si mismo, para hermosearla, y para hazerla tan bella, tan loçana, y jubenil, que no padeciese achaque de fealdades, ni de arrugas: *Neq; rugam;* de estas palabras se infiere, por consecuencia euidente, que hallò a la Iglesia el Esposo fea, anciana, y arrugada, quando se vino a desposar con ella, porque si la viera moça, y con lustres de hermosura, no tenia necesidad de morir por ella para hermosearla: Vio, pues, en su Iglesia Christo fealdad, y senectud, y que para enriquecerla con las prendas de belleza le auia de costar la vida, pues puso en vna valança sufrir vna esposa fea arrugada por la culpa; ansiana por el pecado; y en otra padecer muerte,

*Ad Eph. c. 5. n. 25.*



D. Chrysoft.  
homil. 16.  
quales du-  
cenda sint  
uxores.

muerte, y escogio por buen partido el padecer por ella, por no tener a su lado esposa, que padeciese lunares en su veldad: no pudo sino es Chrysofomo dar en este pñsamiento: *Non solum immunditiam eius ostendit, sed & senium quoque abrofit exuto veteri homine, qui totus constabat vitijs, nec hoc solum admiratione dignum est quod nactus deformem, mala facie perditam, turpem, ac vetulam non despexit, sed morti se ipsum obijciens, refixit eam in pulchritudinem.* No reparais, dize el agudo Padre, en que auiendo hallado Christo vejez, y deformidad en la Iglesia, Esposa suya, quiso antes morir por ella, que estar en su compañía; que es gran pensión para vn Dios de pureça soberana, estar al lado de vna alma, q̄ no goze de hermosura con cumplida perfeccion.

Quien se desposa con Dios, por medio deste bocado, desnude el pecho de la fealdad de los vicios, parezca hermoso en la presencia Diuina de tan puro desposado; deshaga las feas arrugas, que ni velaron los surcos de la culpa, antes quiere morir Dios, que celebrar desposorios en vn coraçon disforme: exemplo grande en la Iglesia, por quiẽ se expuso a la muerte, por no

sufrir su fealdad.

Y aun quicàs por esso Christo, explicando este linage de quedar el hombre en Dios, dize: *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me,* que quien merecio comerle, goça de su misma vida, pues como vn hombre mortal puede viuir vida eterna? puede acaso ser posible, que la muerte no se atreua a los que tiene debajo de su ancha jurisdiccion? Como sean combidados dignamente de esta mesa, no les dañarán sus filos; porque? dare la raçon, porque como en el combite visten semblantes de Christo, se retira de la luz de su belleça la muerte, con que a eternidad de siglos se las apuesta el viuir.

Haze mencion Isaias en su Capitulo 53. de los lances de la muerte del Redemptor de los hombres, y descriuele el semblante, al batallar con la muerte: *Vidimus eum,* dize, *& non erat aspectus, neque decor.* Isai. c. 53. num. 2. Vimosle sin hermosura, desecha aquella belleça, que le hizo el mas hermoso entre los hijos de Adan: Lira admirò la pintura, y estraña mucho este despojo de luzes: Si es entre los hombres, todos, el mas hermoso y mas bello, como se arma de fealdades,



Nicol. de  
Lit. in c. 5.  
Isaia.

dades, quando se acerca al morir? *Quamuis enim secundum veritatem in humanitate assumpta speciosus fuerit forma praefilijs hominum, tamen ista speciositas alapis in faciem eius inflaturam, & in liuorem causantibus sputis eam fedantibus.* El rostro defigurado, quando ha de llegar la muerte? Que secreto? mysterioso, responde Rupertto Abad: *Abconditus vultus eius accessit ad mortem.* Si viera la muerte a Christo con su antiguo lucimiento, no pudiera acometerle, ni desnudara su alfange, a vista de su hermosura, que no se atreue el morir al adorno de esplendores, que goça el rostro de Dios. Coma con rostro diuino el vocado celestial, en que està la misma vida, quien la quisiere tener con duraciones perpetuas; purifique con la luz de la gracia el coraçon; destierre del las tinieblas del pecado, y desnude los sentidos de la fealdad de la culpa, que essa interior hermosura se verà por el semblante, y con esso viuirà vida, que por lo diuino compite a la eternidad.

De aqui vine a conocer aquel fauor del Esposo del quinto de los Cantares: *Pulchra sunt gena tua, sicut turturis.* Quiso alabar a la Esposa en la esfera de hermosura, y ala-

bòla las mexillas, diziendo, que eran hermosas: No auia otra prenda en el alma en que ocupar sus elogios? Las mexillas a que fin? Aponio hallò la respuesta en el Capitulo primero: *Osculetur me osculo oris sui.* Viose en deseos de recibir al Esposo, pidióle la Comunión, y dióscela Dios con osculos amorosos: imprimióle en sus mexillas, y quedó en ellas impresa su belleza en su figura: Pues que marauilla es, que gaste todo su elogio en sus mexillas hermosas, si por auer comulgado tiene hermosura de Dios? *Quam pulchra sunt gena tua, sicut turturis post oscula sancta suscepta, post omnem letitiam retro dinumeratam, post pugnam praedictorum filiorum Matris, post agnitionem sui, aut qualis, aut a quo creata sit, post virtutem equitati Dominico comparatam, tunc initium pulchritudinis praeceteris membris, a genis Ecclesiae nasci docemur, & haec pro magna laude turturi comparatur.* Comulgò la Esposa Santa, y fue aquel osculo indicio de que recibió al Esposo; Miròla al rostro, y halòle diuinizado, y como son las mexillas la parte en que se imprimió, las alabò, viendo en ellas la imagen de su beldad.

Comunicar Dios sus rayos a quien conuersa con èl,  
Ec tiene

Cant. cap. I.  
num. I.

Apon. in  
Cant. in  
haec verba.

Rup. de ope  
ribus. Spiri-  
tu Sancti.

Cant. c. I.  
v. 9.



tiene mucha antigüedad; que hara con quien le recibe? Veamos a Moysen el rostro, si lo permite su luz. Sube a hablar con el Señor a lo empinado del monte; y quando baxo, traya la cara diuinizada; tanto era su resplandor que nadie podia mirarle: *Propter gloriam vultus eius.* Hombre sube, y baxa Dios, se pregunta San Machario: *Ascendit homo, & descendit habens Deum.* Como que, rostro Diuino, y hermosura de diuidad? De donde esse lucimiento? No veis, responde el gran Padre, que comunico con Dios, y le alimento aquel tiempo, *Siquidem debeatur Deo, & recipitur eius corpus et non suo creditur.* Pues si le habla, y le sustentaba, que mucho traiga en el rostro la belleza de su luz? que como Dios se desposa con el alma a que le vine, y para estos desposorios pide hermosura Diuina, la da a los que comunica, y a los que comen con el. *Et qui manducat me, & ipse viuet propter me.* (!:)

El que comulga en pecado incur-  
re en mas graue pena, que la de la  
muerte, aunque no sea otro el  
castigo sino permitir, que co-  
ma sin tener dis-  
posicion.

Vida de Dios viue el hombre, que comulga dignamente, y assi viue eterna vida, essa eternidad de fer es el premio q̄ señala en el Evangelio Christo: *Qui manducat hunc panem, viuet in eternum.* Reparo en que ya que premia con este modo de viuir perpetuo, al que llega a recibirle con digna disposicion, no determina, que tendra el morir por pena, quien le comiere con indignidad; porq̄ señalando premios, passa en silencio el castigo? Muera el indigno, como el digno viue, o porq̄ calla la muerte, quando habla de la vida? Porque aunque viua el que comulga en pecado, el mismo dexarle en el; es muerto mas rigurosa, porque la culpa es rigor mas graue, que el del morir.

He visto, si no me engaño, la proposicion escrita en dos lugares contrarios, al parecer, de las sagradas letras: *Homine, qui maledixerit Deo, portauit peccatum suum.* El que maldixere a Dios, y blasfemare su nom-

1. qm. i. i. d.  
1. c. i. i. i.  
2. Ad Cor.  
rini. cap. 3.  
num. 7.  
D. Macha-  
rius ho. 22.

1. qm. i. i. d.  
1. c. i. i. i.  
1. qm. i. i. d.

Leuit.  
num. 24.



nombre traerà su pecado a-  
cuestas, essa es la pena que se  
le ha de dar, y luego añade:

*Homō, qui nominauerit nomen  
Domini, morte morietur.* El que  
tomare en la boca su diuino  
nóbre, ha de morir; la muer-  
te serà su pena: Graue difi-  
cultad dize Origenes: *Nonne*

*multo grauius est maledicere Do-  
mino, quam nominari? Et quomo-  
do, qui maledicit peccatum susci-  
pit tantum, qui autem nominat,  
morte mulctatur?* Si antigua-

mente era culpa decir el nó-  
bre de Dios, por ser cosa pro-  
hibida, mayor lo era malde-  
cirle, y blasfemarle: pues co-  
mo castiga Dios con muerte  
a los q̄ le nombran, y a quien  
le blasfema no? Es muy facil  
la respuesta, se reconuiene

Adamancio: *Multo grauius est  
accipere peccatum, quam morte  
mulctari.* Vn pecado es mas  
castigo, que morir, pena mas  
grave; no tiene comparacion  
con vna culpa la muerte: mas  
vale morir mil vezes, q̄ que-  
dar la alma en pecado: pues  
muera, quien nombra a Dios,  
y viua en culpa el blasfemo,  
que el permanecer en ella es  
morir con mas rigor: *Multo  
grauius est accipere peccatum,  
quam morte mulctari.*

No se ha de temer la muer-  
te, el pecado si, porque es la  
linea del mal es la culpa, la  
q̄ excede; pues repàre el pe-

gador, que no haze caso del  
vicio, y le haze de la vida, que  
aquel es el que se ha de huyr,  
y no el riesgo de la muerte,  
porque en materia de pena,  
no tiene con el pecado la  
muerte comparacion.

Engaña Iacob a Isaac vis-  
tiendo pieles mentidas por  
quitar la bendicion a Esau  
hermano mayor: Enfurecese  
Esau, y trata, como ofendido,  
de priuarle de la vida. Reco-  
nociendo Rebeca, q̄ trataba  
de matarle, se començo a la-  
mentar, y dixo entre sus con-  
gojas: *Cur viroque orbabor filio  
in die vno?* Porque tengo de  
perder en vn mismo dia dos  
hijos? Eſto como puede ser?

la replica Cayetano: porque  
Esau determine quitar la vi-  
da a Iacob, los ha de perder  
a entrambos? Demos calo,  
que Esau consiga el priuarle  
de ella; si guese del fratricidio,  
mas de ser Iacob el muerto?  
No, que Esau quedaua viuo,  
pues como dize, que si vno  
dà muerte al otro, ha de que-  
dar sin los dos? Eſto es dezir,  
que moriran entrambos: y  
habla con gran propiedad, se

responde Cayetano: *Viroque  
orbabor filio altero, quia occide-  
tur altero, quia non erit mihi  
vsui occisor.* Si Esau dà a Ia-  
cob muerte, no es el q̄ muer-  
re Iacob? Claro està, y qui-  
tandole la vida Esau, no es el

Leuit. ib.  
num. 16.

Origen. in  
Leuit. c. 24.  
tom. 14.

Genes. cap.  
27. n. 45.

Caiet. super  
illa verba.



que peca: No ay duda siendo homicida; pues entrambos moriran, si executa el fraticidio: Iacob morirá su muerte, y Esau la de su culpa, con que quedando ambos muertos verifica su orfandad.

Diga pues el Redemptor, (puesto que quien peca muere) que quien le come dispuesto, vivirá vna eterna vida, y no publique la pena, que ha de dar, a quien le atreve indignamente a este pan que si es la indignidad culpa, el castigo se publica en la misma indignidad: *Qui manducat hunc panem, vivet in aeternum.*

### §. VI.

*Si en espacio de tres dias se arrepiente el pecador, buelue a la amistad diuina, y consigue aquella vida, cuya priuacion estaba determinada en la mente de Dios, sino hiziera penitencia.*

**V**ida nos dá en el vanquere, porq es el manjar su cuerpo, y se nos dá como pan, que baxó del cielo viuo, si la quereis confeguit, y salir vencedores de la muerte, valeos de los alientos de este Trigo celestial, que como Sol refulgente esplaya luzes del ser, que quiere comunicarla entre los resplandores de su claridad, pero es digno oy de aduertencia, y de

reparo especial, que para darnos la vida, se descubre estos tres dias, ostentando aquellas glorias por el discurso de quarenta horas: no se si podre dezir, que vincula este Señor a los espacios de este tiempo breue, el concederla a los hombres, aun quando esta decretado en la mente diuina, que la pierdan, si dentro de sus terminos ceñidos se arrepienten de sus culpas, y olvidados de sus vicios, se bueluen a su amistad.

Demos vn nueuo color al suceso de Ionas, que es mysterioso a mi ver, y ajustado a mis intentos; Mandole Dios, que pattiesse a Ninue Ciudad grande, para dezir al Rey, y a los ciudadanos de ella, que dentro de quarenta dias los ania de destruir: *Adhuc quadraginta dies, & Ninue subuertetur: Ionas, o ya por temor de gente tan poco fiel por lo idolatra, y feroz, no obedeció a los mandatos, que intimó el poder diuino, antes si tomó otras sendas, por parecer se ocultaua de su vista soberana, y se embarcó para Tharsis, mas como al poder de Dios no puede auer resistencia, ni ay cosa, que pueda huyrse de su vista perspicaz, le sobreuino vna tempestad furiosa, y echandolo de la naue, que eligió pa-*

Jonas c. 2.  
num. 4.



para seguro, le tragò delinquente vna vallena, en cuyo vientre passò tres dias encarcelado: *Et erat Ionas in ventre ceti tribus diebus, & tribus noctibus.* Boluiose a Dios, arrepentido, el Profeta; tanto pueden los peligros, tal es la fuerza de vn riesgo: Oye sus voces el Señor piadoso, y mandò al pez, que le vomitasse sano; *Ex dixit Dominus pisci, & euomit Ionam in aridam.* Bueluese Dios a sus primeros imperios, màda, que vaya a intimar sus amenazas: Obedece Ionas escarmentado del primer castigo, entra alentado en la Ciudad populosa, y lebantando la voz pronosticò, que en tres dias auia de ser destruida: *Adhuc tres dies, & Niniue subuertetur;* assi leyeron los Setenta Interpretes: Mucho ay que notar aqui, dize aduertido Origenes: *Obserua, quod non inuenitur in sermonibus Domini, quibus ad Prophetam locutus est, quia adhuc tres dies, & Niniue subuertetur.* Si Dios le determinò quarenta dias de plaçò? si fue esse el termino que señalò a su ruyna, como esse Predicador le limita a solos tres? ha echado acafo en olvido el tiempo determinado. No fue falta de memoria, se responde el Adamancio, sino que fue vna ilacion que sacò muy ajustada de antecedentes que

viò: *Sed Ionas cum ingrederetur ciuitatem, quasi iter trium dierum ipse dixit: Quia adhuc tres dies, & Niniue subuertetur.* Tardòse en rodear la Ciudad el espacio de tres dias todo esse tiempo gastò en examinar sus senos; tan grande era su extension; tanta su capacidad, pues de su misma grandeza coligiò su acabamiento; que como las de la tierra nunca se estienden a mas de vn dia en la duracion, infirio de su opulencia, quando llegaria a su fin.

Bien pensado, empero con su licencia he de sacar otra consecuencia yo: Sabia Ionas que el Señor era misericordioso, pio, amoroso, clemente, y de tanta còpassion, que en dando a los pecadores plaços para sus castigos, los perdonaua, si via lagrimas de sus excessos, aù quando mas ofendido; assi lo dixo Ionas al mismo Dios en su rostro: *Scio enim, quia tu Deus de-*

*Ionas, cap. 4.  
num. 2.*

*mons, & misericors est, & multae miserationis, & irascens super malitia:* Tenia en si experiencias ya, que daua vida en tres dias, quando por desobediente le amenaçaua la muerte, porque le vio arrepentido en el coraçon del pez, en cuyo elaustro espantoso estubo, como en sepulcro: Infirio, pues, con discrecion el Profeta de



fu suceso dichoso, lo q̄ auia de executar con los Ninuistas Dios; y hizo esta quenta prudente: esta amenaza, y sentencia no llegará a execucion, porque fue condicionada el termino en que Dios dà a los pecadores vida, y los libra del morir, es de tres dias no mas, y aun el de quarenta horas es plaço muy dilatado, para las prietas que le dà vna conuersion: Ami me sucedió así, y hablo de experimentado, pues sean no mas de tres: *Adhuc tres dies, & Ninive subvertetur*; que tres dias son los plaços, en que templa su piedad.

Demos, pues, passos señores, en este Discurso breue, y sean de penitencia, de lagrimas, de dolor; porque el arrepentimiento es para el perdón atajo, y quando ha determinado el rigor de la justicia, el castigo a nuestras culpas, parece que el llanto de ellas le apresura a q̄ perdone, haciendo que retroceda de su determinacion. Dixo Natàn a David, llegandole a reprehender el crimen del adulterio, que cometió con la muger del Soldado en parabolitas, y en sombras de la oveja que usurpò: *Tu es illi vir?* tu eres quien incurriste en dos delitos tan feos? Bolió en sí el Profeta Rey, y confeslan-

do su culpa, dixo con ternura y llanto; que pecò contra el Señor: *Peccavi Domino*, y respondióle Natàn, sin darle al rigor mas treguas; tambien Dios te ha perdonado: *Dixit autem Natham ad David: Dominus quoque transtulit peccatum tuum*. Acelerada respuesta, le replica el Seleucienfe, apenas arrepentido reconoce sus excessos, quando le dize seguro; q̄ está perdonado ya? Como tan presto se lo dixo Dios? No fuera bien, que le dixera a David, boluerè a Dios, y dièle tu confession penitente, tu amargo arrepentimiento; y espero q̄ boluera en tu favor el despacho? No, que es mucha dilacion, en sentir de San Basilio, y serà agrauiar su llanto: *Vidisti virum optimum sanciatum, nec accepta plaga, quidquam de stremitate remittentem? Vidisti de repente succumbentem? Et subito emergentem? Agnouimus pœnitentiæ vim, agnouimus usum medicamenti, hoc viique munere non desistamus, dum labimur, ac vicissim sanamur, nec per socordiam gratiæ contumeliam inferamus*. Determinado tenia ya la justicia el castigo de la culpada Corona, y hecha la amenaza ya; muy cerca se vio la pena, mas còfessò el adulterio, reconocio el homicidio, publicòse delinquente; pues dese le el perdón luego, no se le

Ibid. 33

D. Basil. leuc. 11. 11.



le alarguen los plaços, que es auergonçar el llanto, y ofender la penitencia, retardar la remission, en viendo arrepentimiento.

Logren los Fieles esta ocasion oportuna, pues es tan facil el logro, y el interes importante. Con vn pequè, la piedad pone a la justicia laços, y ataja sus aspereças, sin dilacion se despacha el memorial de vn dolor, vna voz arrepentida, es el atajo, para que el perdon se alcance: el termino de tres dias es el plaço señalado, mas si las lagrimas crecen, tres dias, son dilaciones, a mas ceñidos espacios se suele Dios estrechar. Llegue, pues, con confiança quien se conoce mas reo, a este vanquete, en que Dios, olvidado de Iuez, blasona misericordias en él, para perdonar, se dà a tan publica luz, aqui se muestra piadoso, se ostenta clemente, y pro, conuirtiendo en su substancia la substancia de este pan, para

dar vida a las almas, para alimentar los cuerpos, para esforçar los sentidos: que mucho si es el manjar de escogidos solamente, vino, que engendra pureça, y gozo espiritual, como empleo vnico, y solo de los tesoros de Dios: riqueza que no se ve, porque no vista, se crea, rocio, que el cielo embia, que recree el coraçon, grano de espigas que en el cielo se recoge, lluvia copiosa que preserua del morir; donde por fuerça, y virtud de soberanos afectos, comiendo la alma vn bocado, viue la vida de Christo, con que destierra la muerte, informandose de rayos, y visos de vna deidad con amagos de lo eterno, y llega a gozar los colmos de la bienaventurança, comenzando a poseerla en esta prenda de gloria: *Quam mihi, & vo-*

*bis, &c.*





DISCURSO VIGESIMO SEGVNDO  
**EVANGELICO**

EN LA  
**SOLEMNIDAD DEL SANTISSIMO**  
**SACRAMENTO, EN EL IVBILEO**  
**DE QVARENTA HORAS.**

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA DE LA**  
*Anunciacion de Valladolid, celebrando la Misa*  
*los Señores Dean, y Prebendados de la Iglesia*  
*Catedral de la misma Ciudad, y as-*  
*istiendo el Ilustrissimo Señor.*  
*Obispo de ella.*

**SALVACION:**

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus: Ex*  
 Euangel. Lect. Ioan. cap. 6.



**B**ATALLA siempre el hombre con el Principe de las nieblas Luzbel: siempre pelea; que como es guerra esta vida: *Antia est vita hominis super terram*: Tiene siempre presente al enemigo, que como Leon que brama, quiere darle la muerte cuidadoso centinela: *Tamquam Leo rugiens circuit querens, quem deuoret*. Y uno ay tiempo alguno, en que no ande desuelado, en el de la Quaresma auia mas su cuidado, porque en ninguno sea vencido del hombre, sino rendirle en todos vencedor glorioso.



Peleo Iosue contra los Gabaonitas, y faltándole luz, para conseguir el triunfo, mandò imperioso al Sol que se parase: *Sol ne mouearis contra Gabaon, & Luna contra Vallem Aialen.* Obedeciole el luminoso Planeta, detuvo el curso a su claridad, y a su imitacion la Luna enfrenò la carrera de sus resplandores: *Sol, & Luna steterunt, donec uisceretur se gens de inimicis suis.* En este tiempo, pues, que intima Dios a las almas hazañas de santidad, se dà batalla a este enemigo valiente: venise afrontados los campos, de vna parte la Iglesia con sus Predicadores, y Confesores; por armas la penitencia, frecuencia de Sacramentos, mortificacion, y templança; de otra el Demonio con gula, y otros deleites que la vanidad le ministra: Que medios para vencerle? boluerse a Dios, y impedirle con la oracion, que no corra la noche el velo a sus sombras, y dezirle con imperio, pues su amor nos lo afiança: Señor, detened la luz, no os mouais estos tres dias, dure el discurso de Quarenta Horas el golpe de vuestros rayos: *Stetitque Sol:* detenido miro al Sol, tres dias le veo parado, tal es la fuerça de su voluntad; y porque no nos falten los faouores de la gracia, se para la Luna hermosa, que representa a su Madre: *Sol & Luna steterunt donec uisceretur se gens de inimicis suis.* De estas dos luzes es forçoso necessite, para dezir las finezas de este Dios detenido, y consagrado pues oy espera obediente a las voces de los hombres, no dudo ha de franquear-  
 la, y mas si todos la piden a Maria, Señora  
 nuestra; por medio de su oracion, AVE MARIA.

Iosue, c. 10. num. 12.

Ibid. n. 13.



Caro

Ex. cap. 2.  
 num. 17.  
 Ios. cap. 6.  
 num. 2.

no repeteris...  
 A ninguno...  
 celebre maravilla...  
 Christo en el...  
 fero 2. Luna...  
 el segundo...  
 que por las...  
 que fue muy...  
 que en el...  
 cinco mil...  
 y el...  
 de la...  
 que en...  
 el...  
 los



*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus: Ex Euangel.  
Lect. Ioan. cap. 6.*

## S. I.

*Dios multiplica sus milagros en el Pan, porque desea que los hombres, no vna, sino muchas vezes le lleguen a recibir, y para que los duplique, le basta para motiuo,*

*quando le asisten*

*tres dias.*

**E**N pan dà su carne Dios, quien tal pensara que se diera en comida, en alimento? Que es lo q̄ intenta haziéndose manjar? Que le coman los hombres, y por combidados suyos cuiden de sus asistencias; con esse fin se descubre esplendido en sus combites, liberal en sus vanquetes, y el deseo de q̄ le coman, le empeña a q̄ los duplique, porque no sea vna vez sola la que lleguen a comerle, sino repetidas vezes, con digna disposicion.

A ninguno se le esconde la celebre marauilla que obrò Christo en el desierto, q̄ refiere S. Lucas en su Capitulo 9. Seguiale vna muchedumbre, por las señales q̄ obraua (que fue muy seguido siempre en el mundo el interès) cinco mil personas eran las q̄ lleuaua tras si, de tanta gente cóstaua aquella gran multitud: *Sequebatur cum multitudo magna;* y ostétando su largue-

ça, entre fineças de amor, có cinco panes, y dos pezes solos, los dio a todos de comer; y despues de satisfechos, sobró tanto en el combite, q̄ se pudieron llenar doze espuertas de las sobras: *Duodecim cophinos fragmentorum.* S. Mateo haze memoria en su Capitulo 15. de otro prodigio, q̄ tiene con este gran semejança: Seguia al mismo Señor otra, si con menor copia numerosa muchedumbre, cóponianla quatro mil, y a todos les sustentò có no mas de siete panes, q̄ tenian los Apostoles: Y siendo assi, q̄ eran mas en esta ocasió los panes, y las personas mil menos, fueron menores las sobras, porq̄ fueron siete espuertas las q̄ pudieron llenarse: *Tulerunt septem sportas.* Hizole duda a Victor el Antiocheno, en semejança tan grande diuersidad tanta; y dificulta ingenioso, para responder delgado: Como Christo, nuestro bien, ya q̄ haze marabillas, para dar a conocer q̄ es heredero de los triunfos de Padre, las haze tan parecidas, y las obras en el pan todas? No fuera bien variar? y ya q̄ auia en èl mostrado la fuerças de su poder, porq̄ no las executada en diferente materia? En el trigo, con q̄ fin multiplica los

*Luc. cap. 9.*

*num. 13.*

*Ioan. cap. 6.*

*num. 2.*

*Ioan. cap.*

*num. 13.*

*Matt. cap.*

*num. 15.*



los prodigiosos? no ven, responde Antiocheno, que se miraua a si mismo: como? Yo lo explicarè: *Vt iam antea esca multiplicauerat; ita nunc denuo idem signum instaurat, virobique commoda ratione, ea erat presenti loco inuicta plebis, quae eum sequebatur, perseuerantia, vt hic scribitur, illu iam sustinuerat:* Obrava Christo en figuras lo que auia de obrar despues en el Pan diuino, y como en este Sacramento auia de gustar tanto, que los hombres lo comiessen, no vna, sino muchas vezes, repite las marauillas en los panes solamente, por entretener sus gustos en cosa que retrataua los que le darian los hombres; que vsassen en el comerle la misma repeticion.

Estos ardientes deseos los muestra en voz de San Iuan luego que dize, que se dà en comida; *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus:* Mi carne es manjar, nos dize, y mi sangre bebida verdadera, y sin dilatarse a mas, publica luego sus ansias; *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem in me manet, & ego in illo:* Et que me comiere, y bebiere, quedará en mi, y yo en el: Tan presto entra el que le coman? Si, que como es lo que desea, y la llama del deseo es difícil

de ocultarse, en nombrando que era Pan, luego se manifestó.

Como Dios Sacramento conseruaua estos afectos hijos de su voluntad, y los cõserua despues, quiso antes de consagrarse, que todos los conociesen, y como sus fines eran, q̄ el hombre correspondiese con el mismo acto de amor, para obligarle a deseos, hizo el fauor mas crecido al q̄ en ellos durò mas. El Gran Padre S. Ambrosio, notando la diferècia de estos dos grandes milagros, dixo vna cosa muy particular q̄ prediquè el año de treinta y cinco, y despues la vi estampada, con q̄ es forçoso darla oy a diuersa luz, fundandome en su aduertencia. Pregunta con voca de oro; como siendo cinco mil las personas que comieron, y cinco no mas los panes, sobraron doze canastas? y como a los quatro mil, fueron siete las espuertas, que se llenaron de sobras, si eran los panes que repartió siete? *Cur quinque millibus hominum plus redundat quatuor millibus;* examinò el Euangelio, y en el hallò la respuesta: *Quia quinque millia ista triduo cum Christo fecerunt, & ideò ampliore, & caelestis pabuli alimentum receperunt:* Los cinco mil le asistieron el espacio de tres dias;

Act. An-  
cho. super  
hoc loc.

D. Ambr.  
in Luc. c. 9.



dias; assi lo dize San Mateo: *Triduo sustinent me*; y esta asistencia no se halla que se refiera de las quatro mil personas que despues alimentò: Pues multiplique el Pan, dupliquente los fauores, sobre mas del beneficio, que a quien le assiste tres dias en su combite sagrado, le miden con la asistencia la ventaja en el fauor.

Esto es, lo que dixè entonces, guiado de S. Ambrosio, y oy regido de su luz, la he de ajustar a mi assumpto. Desea Dios q̄ le coman, y por mostrar sus deseos multiplica en pan milagros, y quiere que le respondan con deseos de comerle: pues como experimentò ansias en los cinco mil con duracion de tres dias, y en orden a su piedad, sirue de empeño este tiempo, como el mismo Señor dixo: *Misereor super urbem, quia iam triduo sustinent me*: no solo doblò el prodigio, sino multiplicò el pan, y sobró mas abundante que a los que siendo mil menos, no ajustaron sus deseos a ellos dias de duracion: *Et ideo ampliore, & celestis pabuli alimentum recuperunt.*

Las ansias encendidas que oy descubre este soberano amante en este Sacramento del amor, y sus finezas, son para auuiar las almas a deseos

encendidos de recibirle vna, y otra vez: no se han de satisfacer con comulgar vna sola: y ya que con las decencias que pide tanta Deidad, no sea posible hospedarle en el pecho cada dia, ponganse en deseos ardientes de recibirle a menudo esperádole tres dias, que al fin dellos se darà larga, y abundantemente, si ve que dura esta llama de afectos de voluntad.

No sè que tiene con Dios este numero de dias, ni que consonancias goza en orden a los fauores que haze en la Eucharistia, que en su figura, y las sombras fauorece con ventajas, a quien se alimenta del, aun en representacion. Mandòle Dios a Moysen que fuesse a Egipto a libertar a su pueblo, y executando las plagas q̄ obraua, para ablandar el coraçon de aquel Rey, le bantò al cielo la vara, y cubriò a Egipto de vna densa obscuridad: *Dixit autem Dominus ad Moysen: Extende manum tuam in caelum, & sint tenebrae super terram Aegypti, tam dense, ut palpari queant*: El Tostado, y el Burgense dizen, que la luz del dia se emboçó con vna niebla tan gruesa, y crassa, que podia palparse; tanta era su crassitud; en fin la noche introduxo en la claridad su imperio, vlturpandole al dia su

Exod. c. 10  
num. 21.

Abulens.  
Burg. ib.



su jurisdiccion con tinieblas  
 tan horribles, que vnos a o-  
 tros no se podian ver: *Facta*  
*sunt tenebrae horribiles in vniuer-*  
*sa terra Aegypti tribus diebus:*  
*Nemo vidit fratrem suum, nec*  
*mouit se de loco, in quo erat:* Mu-  
 cho ay que explicar aqui, que  
 el dia se boluio noche, que  
 duraron las tinieblas el espa-  
 cio de tres dias; que los Gi-  
 tanos no se podian ver; y vl-  
 timamente, que los Israelitas  
 vian, y que solo para ellos  
 ania luz, y resplandor: assi lo  
 dize el Texto con aduerten-  
 cia: *Vbicumque habitabant filij*  
*Israel luxerat;* dexo a los Co-  
 mentadores la aueriguacion  
 de todas, porque oy solo he  
 de valirme de lo que puede  
 fernir a mi consideracion. Tres  
 dias huuo tinieblas, y en ellos  
 fauorecia a los hijos de Israel  
 la luz del cielo: Fue eclipse?  
 Filon lo dixo; pero el eclips-  
 se, si escurece el Sol, no las  
 Estrellas: y las tinieblas for-  
 maronle en el ayre? Iansenio  
 dixo, que no, sino vna espe-  
 cie de ceguedad, como la que  
 padecieron los de Sodoma  
 en la vista; mas esto es con-  
 tra la letra, que dize fueron  
 palpables: Mejor dixo Caye-  
 tano, que lo reduxo a que  
 encogio el Sol sus rayos, y las  
 Estrellas tambien, y como es-  
 ta substraccion de sus claros  
 resplandores, no fue para los

Hebreos, sino para los Gita-  
 nos, al tiempo que no vian  
 estos, aquellos vian sin estor-  
 uo. Agora pregunto yo la cau-  
 sa porque Dios quiso hazer  
 este beneficio a los hijos de  
 Israel, y que tres dias durasse  
 merced tan particular: Lei el  
 Capitulo decimo segundo, y  
 en el hallè la respuesta: Dize,  
 pues, que mandò Dios, que  
 el dia antes de las tinieblas se  
 valiesse del Cordero: *Deci-*  
*mo die mensis huius tollat unus-*  
*quisque agnum per familias, &*  
*domos suas:* Pues ya està en-  
 tendido el caso: No es del  
 Cordero figura de Christo en  
 el Sacramento? Si y este Cor-  
 dero, no es quien dà luz, y  
 claridad: San Iuan lo afirma  
 en el Apocalypsi: *Lucerna eius*  
*est agnus:* pues que marauilla  
 es, que los hijos de Israel go-  
 zen de tantos fauores si el es-  
 pacio de tres dias està go-  
 zando el Cordero, q es ima-  
 gen del que Dios ha de con-  
 sagrar en Pan: *Facta sunt tene-*  
*brae horribiles in vniuersa terra*  
*Aegypti tribus diebus. Decima*  
*die mensis huius tollat unusquisque*  
*agnum per familias, & domos*  
*suas:* Esta es la corresponden-  
 cia que ay entre Dios consa-  
 grado, y el termino de tres  
 dias; y assi a los que le as-  
 sistieron, fauorecio  
 con su luz.

Exod. c. 12.  
num. 3.

Apocalys.  
c. 21. v. 23.

(:)

S. H.



## §. II.

La gala de las virtudes, que es menester para recibir a Dios, se adquiere por la disposicion de tres dias, y en este espacio se purga la mancha de los delitos, que tambien es necessario para comer de este Pan.

Dios dize en fin, que le comamos: *Qui manducat meam carnem*; y San Pablo nos enseña el estilo que ha de auer quando se ha de recibir: *Probet autem se ipsum homo*; que se examine, es el modo, que se pruebe, y se auetigue si està dispuesto para vn bien tan grande; y en que consiste esta disposicion? En vestirse de la gala de las virtudes, y desnudarse de los ascos del pecado: empero ciñamos mas a la ocasion el discurso: Si yo dixera, que quien sabe disponerse para hospedar en sus senos el Cuerpo del Redemptor en los plaços de tres dias, el mismo Dios le hermosea, para que dignamente le reciba: no se ajustará a mi intento? pues he de hallar esta gala en el primer Capitulo del Genesis.

Cria Dios cielos, y tierra, y vio a la tierra desnuda en su primer formacion: *Terra autem erat inanis, & vacua*. Apenas la dieron ser, quando se

vio q̄ la cubrieron las aguas tres dias estuuo entre sus ondas, y entonces dixo el Señor: *Congregentur aquae in locum vñũ, & appareat arida*; que se hiziesen a vn lado sus crystales, porque la tierra apareciesse a esta luz; y a que fin esta preuencion? Para que la tierra pascie tres dias por estos baños, respondió muy a tiempo el Synaita: *Oportebat autem terram a Deo factam, statim ab initio abyssu traditam tertia die resurgere, dicendo; congregentur aquae*: Bueno està esto hasta aqui; empero es de notar mucho, en que no solo se baña, se limpia, y se purifica, sino en que Dios la hermosea con la gala de las flores, sin que por entonces cuyde del adorno de los cielos: *Germinet terra herbam virentem*, no dixo Dios, luego que salió del baño? Adornese la tierra produciendo frutos: Extraña novedad, dize admirado Anastasio, si està despojado el cielo de la luz de las estrellas, porque no atiende a lucirle con sus resplandores Dios? Si están inculros, y informes, porque no atiende a su adorno, y le dexa en su rudeza, cuydando de la hermosura de la tierra tanto? Ay gran mysterio: *Tamquam si terra ante caelum ditata su Christi mysterio, & aduentu: Auia de recibir en si la tierra primero*

I. Corinrh.  
c. II. n. 28.

Gen. cap. I.  
nism. 2.

Gen.  
nam.

An.  
Syn.  
18.

es. c. 4.  
17.



primero la carne, y cuerpo de Christo; que los celestiales Orbes, auia de hospedarle muerto, despues de auerle recibido viuo; pues vistanla de bellezas antes que cayden del cielo, que si le ha de recibir, y se dispone tres dias, apenas se purgarà de sus aseos con las aguas, quando la vistan de flores con que le pueda hospedar.

Disposicion de tres dias es menester para recibir a Dios; es necessario purificarse con llanto, para adquirir nueva vida; la antigua se ha de olvidar, para que hallando el Señor en la alma estas preuenciones, nos adorne con flores de la gracia, con que dignamente pueda gustar de las de su pan.

Es ajustado al intento el suceso de Ioseph, de que se dà larga cuenta en el Cap. 42. del Genesis: Hauer hambre general en las Regiones vezinanas al Reyno de los Egepcios, luego que Ioseph entrò en la priuança del Rey: Supo Iacob, que auia trigo en Egepto en abundancia, y embiò a comprarle a sus hijos, ignorando que Ioseph era alli el Governador: Vio a sus hermanos, y hermanos que le vendieron, y dissimulandose, los mandò echar en prision, y encarcelarlos tres dias: Tradidit ergo il-

los custodia tribus diebus: Llegò el tercero, y sacolos de la carcel: Die tertio eaductis de carcere: y esto a que fin? Para mandar se les dielle el Pan que auian de comprar: *Iussit ministris, ut implerent eorum saccos tritico, & reponerent pecunias singulorum in sacculis suis:* Pues para venir a darlos esse trigo que desean, es menester que tres dias estèn sus hermanos presos? Que correspondencia tiene esse trigo de Ioseph con tres dias de prision? Bien grande, y bien mysteriosa: Todos conuienen en que fue el aprisionarlos, para purgar los delitos, que cometieron contra el, ya intentandole la muerte, ya echandole en la cisterna, y vltimamente en la venta que executaron con los Ismaelitas, a quienes, siendo su hermano, entregaron por dinero: y porque han de ser tres dias en los que se han de purgar de la mancha de essas culpas? Algunos dicen, que como el crimen se informò de tres especes, quiso regular la pena con el numero del tiempo. Otros, que como el estubo encarcelado tres años, midiò por dias los años que le hizieron padecer. Yo, viendo a Ioseph imagen que retratò al Salvador, y q̄ el pan que auia de darles, era representacion deste trigo celestial

Genes. ib.  
num. 18.

Genes. ib.  
num. 25.

en



en que oy se nos dà en comida, me dà a pensar, que fue sombra de lo que experimentamos: No he dicho, que es necessaria disposicion de tres dias, para recibir a Dios en este Pan consagrado? y que tiene consonancia este numero de tiempo con este diuino Pan? Pues si es figura Ioseph de este Dios amante fino, quando le ha de repartir encarcelelos tres dias, para que se purifiquen, si es el plaço que Dios fixa para la disposicion: *Tradidit ergo illis custodia tribus diebus: Iussit ministris, ut implerent eorum saccos tritico, & reponerent pecunias singulorum in sacculis suis.* Vease el Discurso vigesimo primo, paragrapho sexto.

§. III.

*Dios es camino, y fin, y termino de todas sus sendas, y en el se ha de andar tres dias, para quedarse en el, como en termino.*

**E**N los efectos que causa este trigo soberano en la alma de quien le come, he descubierro el intento a nuestra Solemnidad: *Ja me manet, & ego in illo,* dize oy San Iuan en boca del mismo Christo, que Dios queda en quien le gusta, y el que le come queda en Dios; y hame hecho difi-

cultad, viendo que hablando San Iuan de este Señor, que oy se nos dà en vn bocado, le llama vida, verdad, y camino juntamente: *Ego sum Via, Veritas, & Vita:* Si el camino es por quien se anda, y es Dios camino por quié se ha de andar, como ha de quedar en el el mismo q̄ anda por el: Dixo Origenes aqui vna cosa como suya: *Hac Via nobis triduo incedenda est; q̄ este camino q̄ es Dios, no tiene mas q̄ tres dias, que es vn atajo que han hecho los ardidés de su amor; y como siempre es el fin dōde todos vienen a dar, viene a serlo de si mismo, con que en termino tan breue se viene a parar en el. No lo entiendo, sino es que el mismo Adamancio me explique mas el mysterio: Camino blafona q̄ es, empero tambien se vfaná de que es verdad, y que es vida: *Via, Veritas, & Vita:* y essa vida, que vida es? La misma vida de Dios, y que comunica al hombre por medio del Sacramento, dize Origenes: *Nam sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me;* y como el hombre consigue este modo de viuir en tres dias, y en sus plaços, y viuiendo como Dios, se viene a diuinizar, quedando en Dios, como en vida,*

Ioan. 1.  
num. 6.

Orig.  
xod. 1.  
hom. 1.

Ioan. 1.  
num. 5.



se viene a quedar en Dios, como en camino tambien; *Qui confessus fuerit (dize) in corde suo Dominum Iesum, Deus illum suscitabit a mortuis tertia die*: Para andar por esta senda en que se va azia la vida, ha de confessar el hombre todo linage de culpas, dolerse de coraçon con proposito, y firmeza de no boluer a ellas mas: Esta disposicion basta para la resurreccion: y Dios al tercero dia promete resucitar a quien con ella le come: Bien pensado: Pues si en tres dias se alcança essa vida soberana, que es camino en la verdad, y no tiene mas jornadas que las que esse tiempo pide, en el se andará el camino, sin ser menester mas plaços, q̄ los q̄ son necesarios para viuir como Dios, y para quedar en Dios; *In me manet, & ego in illo.*

Como Dios no admite lados, y mas si son del demonio, en el coraçon que ama, lo primero que pretende, es, que la alma le eche del, por quedar Dios en el solo, y es menester engañarle, para q̄ dexede desocupados sus senos, para q̄ Dios pueda entrar. O si yo pudiera hallar q̄ el termino de tres dias, es el q̄ causa este engaño en este astuto enemigo, y que este engaño es el medio que dispone para

Dios en sus gratos sacrificios, q̄ dichosamente diera fundamento a este discurso.

En El 3. del Exodo he de hallar luz q̄ me guie. Habla le Dios a Moyses para que libre a su pueblo del cautiuerio de Egypto, porque le queria passar a la tierra prometida, y entre las muchas liciones q̄ le diò para este fin, fue vna bien misteriosa, y ajustada para el mio: *Ingredjerisque tu, & seniores Israel ad Regem Aegypti, & diccis ad eum: Dominus Deus Hebraorum vocauit nos, sibi-mus viam trium dierum in solitudinem, ut immolemus Domino Deo nostro: Diràs al Rey Faraon; el Dios de la gente Hebraea nos ha llamado, q̄ gusta le ofrezcamos sacrificios en el retiro de la soledad tres dias: Antes de entrar a poder el mandato, he de suponer por cierto, q̄ Egypto era figura, y retrato del mundo; la tierra de promission representacion del cielo, y Faraon representaua al Demonio; y como los sacrificios q̄ hazia la antigua Ley, eran figuras, y sombras de este Sacramento grande en q̄ Dios se sacrifica, en este q̄ Dios maddò, q̄ le hiziesen los Hebreos, tambien le representò, y mas siendo el monte Oreb, como siente Cayetano, la soledad en q̄ Dios mandò le sacrificassen: *Oreb**

*Exod. 1.3. num. 18.*



Caiet. su-  
per cap. 3.  
Exod.

Lorin. in  
comm. in  
Exod. c. 3.

mons. *Via trium dierum distabat ad Aegypti terminis, y Oreb fue donde llegò Elias fortalecido con el pan, que le dio el Angel, que figuraba a este pan: Et ambulavit in fortitudine cibi illius usque ad montem Dei Oreb: Aora, esto supuesto assi, he de hazer vna pregunta, para q̄ han de ser tres dias solos, los q̄ han de pedir a esse Principe de Egypto? No podiã pedirle mas? No, dize vn grande expositor de este siglo: Nam si longius iter, & tempus peteret excusari merito videretur, Rex negans abitum, tanquam qui iure de fuga Israelitarum suspicaretur, & menteret, nec mendacium hic, sed silentium integre veritatis intermitteretur usum enim erat, itere triu dierum, & hoc dixerunt, sed longius de inde ituri erant in Chanaã, & hoc tacerunt: Si le pidieran mas tiempo, se podia escusar el Rey, porque entraria en presumpcion de que se querian huir; fue menester engañarle, sin que huviesse falsedad; que ay engaño si mentira, y Dios no puede mentir, dixeron de verdad parte, y la otra le callaron, q̄ no es forzoso dezir toda la verdad entera: Pues si tres dias son el termino, en que padece esse engaño el rebelde Faraon, q̄ representa al Demonio, y es el termino esse tiempo, en que han de hazer sacrificios,*

siendo todo esto figura en sentido misterioso, del estilo que ha de auer con el de la Eucharistia, como el mismo escritor dize: *Quibus preparamus nos, & tendimus ad sacrificium Eucharistiae*, podre dezir, y no al ayre, sino con gran fundamento, que si para que Dios quede solo en el pecho del hombre, se ha de engañar al Demonio, y tres dias son el plazo, con que se le ha de engañar, es forzoso que se infiera, que engañandole los hombres en esse espacio de dias, quedaran en Dios tambien: *In me manet, & ego in illo.*

Estos deseos de estar solo este fino enamorado, notò Oleastro explicando este lugar: Mas como se le conoce, dize el Lusitano agudo, que todos sus fines son, quedarse solo en las almas, de suerte que fuera del, no aya otra cosa en su pecho: ninguna palabra gasta, que no declare este fin. Elega Moysen a executar la embaxada, intima al Rey Faraon los ordines, q̄ traia de la mayor Magestad: y el primero, fue dezirle? *Deus Hebraeorum vocavit nos, ut eamus viam trium dierum in solitudinem. Et sacrificemus Domino Deo nostro, ne forte accidat nobis pestis, aut gladius:* El Dios de los Hebreos

Exod.  
num. 3.



bredos nos ha llamado al desierto, porque quiere, que los suyos tres dias le sacrificuen: a la soledad los llama, para que alli se den culto, y le ofrezcan sacrificios? En medio de los Egypcios no podian sacrificar? Para que los saca al monte, si en la ciudad pueden darle tributos de adoracion? A caso los sacrificios son para las soledades? Que ay mas fondo en la palabra, responde el Docto Escriptor: *Immolandi in Deo omni loco, in medio nationis pravae, neque fas est eum qui vult sacrificare Deo a malis discedere nisi ab eis se curet elongare viam tream dierum.* No gusta de sacrificios, por zelo este Señor que se hazen entre criaturas, y mas si es pecador el afecto con que se hazen, todos los quiere llevar, no gusta de que se partan; y asi se para aun en el mismo lugar adonde han de celebrarse: por solo elige el desierto, en quien no ay cosa criada, en quien pueda divertirte el que ha de sacrificarle: Pues sea la soledad donde se hagan holocaustos, salgan de Egipto al retiro, estense solo con Dios, agenos de lo que es mundo: sea el despojo de tres dias, que para quedar en Dios, por medio de sacrificios, el

tiempo, que nos señala, es tres dias de desnudez: *Nequa fas est eum qui vult sacrificare Deo a malis discedere, nisi ab eis se curet elongare viam tream dierum.* O que divina enseñanza! o que celestial doctrina, para aspirar a la union con este divino amante, que por caminos tan varios busca modos para vernos, y transformarnos en si: Tres dias son los que decreta para ir a la soledad, y en ellos quiere olvidemos todo lo que aparta del, que como zela aun memorias de todo lo que el no es, en la persona a quien ama, la saca a la soledad donde se enfaye en olvidos de lo que sabe a criaturas, y venga a alcanzar por ellos, quedarle en su Magestad; *In me manet, ego in illo.* En Dios queda el que come, y Dios queda en quien comulga, y para hazer estos trueques, estos amorosos cambios, se ha de desandar una alma de cosa, que sepa a siglo, y esto ha de ser en tres dias: Si veamoslo con San Geronimo, que como Dios señaló este tiempo en varias partes, para gozar sus favores, no ay quien aya ponderado el misterio de este plazo. En el Capitulo tercero del Exodo, ni el apoyo, haze re-



lacion alli el Historiador fagrado del estrago, que hizo Dios entre las olas del mar en Faraon, y sus cabellos, y del portento, que obrò en bien de los Israelitas, quando rizando la agua hizo muros de crystales, para q̄ entre ellos passassen con seguros de sus riesgos, y dize, que auiedo, ya librandose del peligro, caminaron por Ethan el discurso de tres dias, y asentaron al fin de ellos sus reales en Marà, donde hizieron su mansion: *Transferunt per medium mare in solitudinem, & ambulantes tribus diebus per desertum Ethan, castrametati sunt in Marà.* Mi gran Padre San Geronimo, maxima luz de la Iglesia, como entendio la escritura con tanta profundidad, dize con todos, q̄ Egipto es el mundo, y sus delicias; y sacar de alli a su pueblo fue vn modo de desuialos de su vanidad, y pompa. Ethan, dize, significa lo mismo que fortaleza, y embuelue la perfeccion en su significado juntamente: *Et hanc nobis sonat fortitudo, atque perfectio de quo & david canit: Tu dirupisti flumines Ethan, id est fortes, grandis est fortitudo Aegyptum dimittere, & in extrema solitudine commorari:* y como adiuinando San Geronimo mi intento, dize que Ethan es lo mismo, que

Sar, y que fue aqui donde el Angel aparecio a Agar la esclava, quando iba huyendo de su Señora, y por esto llamó Agra a este desierto el Caldeo, tomando de Agar el nombre, y aquella fuente, donde encontro al Parainfo, no se le dio desde entonces diferente esta muger? Si la Escritura lo dize: *Proprieta appellauit puteum illum puteum uiuentis, & uidentis me:* Porque le llamó lugar, en que ve, y uiue el Señor, y Dios uiuiente, alude al pá, en q̄ uiue Dios? Claro esta porque es pan uiuo: *Ego sum panis uiuus:* Al punto pues de mi discurso, aora: Passan los hijos de Israel seguros por las sendas, q̄ abrió el mar, quando salieron de Egipto, q̄ simbolizaua al mundo; y el salir del, fue dexarle: Hazen tres dias de jornada por los desiertos de Ethan, q̄ significa no solo perfeccion, y fortaleza, sino lugar de Dios uiuo, en que asiste para ver: y q̄ misterios encierran todas estas cosas juntas? bien se dexan conoer en la significacion, q̄ para llegar al pan, q̄ es manjar, en q̄ Dios, uiue, le ha de desnudar el hombre de todo lo q̄ es humano, y ha de caminar tres dias adquiriendo fortaleza de perfeccion, y virtud, q̄ como este tiempo es termino, q̄ Dios señala, pa-

Exod. c. 15  
num. 23.

D. Hiero.  
ep. ad Fabiol.  
de mansion.

D. Hier. in  
c. 16. Gen.

Gen. 16  
num. 14

Exod. c.  
num. 23

ibid.  
25.



ra quedar con el solo, disponiéndose en sus plagos, le encontraron con las señas de quedarle, en quien le busca con essa disposicion.

Ya que es forçoso seguir esta alegoria (aunque el usarlas, fue siempre extraño a mi condicion) prosiguirè este discurso, porque lo pide el lugar: bolviendo otra vez a ella: *Et Venerunt in Marà*: Es lo que el Texto refiere, que llegaron a Marà al tercero dia, y fue la quinta mansion, que hizieron los Hebreos en el desierto: Marà dizen los Interpretes, que se llamó assi por la amargura de aguas, q̄ encontraron en el, y que le dio este nombre Moysen, luego que las gustò amargas como no podia beberlas, y se hallò sediento el pueblo, calumnio al gobernador; esta es la infelicidad de los que ocupan los puestos, imputarseles a crimen, qualquier defecto que toca en menguas de provision: Acudio al Señor Moysen, o si acudieran a Dios los que gobiernan la tierra, que pocas vezes faltara a las miserias, remedio! *Ad ille clamavit ad Dominum, & ostendit ille lignum, quod cum misisset in aquas, in dulcedinem versa sunt:* y mostrole Dios vn leño, que mezclandole en las aguas, las boluió de amargas dulces,

abstraygo, si esta dulçura fue por natural virtud, y propiedad de este arbol, como Ca-

*Caiet. Littera ibi.*

yetano siente, y Lyra en este lugar, porque no lo he menester aora para mi intento, si bien aludiendo al calo, parece que lo reduxo el mismo Espiritu Santo a su natural virtud: *Altissimus creavit, dize de terra medicinam, & vir prudens non abhorrebit illam; nonne à ligno indulzata est aqua amara?* Solo reparo, en que sea Marà, donde los Hebreos lleguen al tercero dia, y que la mudança de aguas se haga en el mismo lugar, en que han de hazer sacrificios: por ventura el ofrecerlos tiene alguna consonancia con mudarse al dia tercero? Sin duda la ay misteriosa por su representacion: no dixe, que eran imagen del de nuestra Eucharistia los sacrificios antiguos? Y que su disposicion tiene tres dias de placo? No he dicho, que es Dios zeloso, y que sus zelos no admiten compañías forasteras, al q̄ es diuinidad, y que para recibirle se ha de desnudar el alma de todo, lo que el no fuere? Y que ha de diuinizarse, para que Dios quede en ella? Y no es cierto, que estos cambios, y finas transformaciones se han de obrar mudando el hombre en lo diuino lo humano? pues



para que reconozca en las figuras, y sombras, y le sirvan de enseñanza quando se llega a Maria, a tres dias de jornada, vease, que al tercer dia, quando ha de sacrificarse, hazen mudança las aguas, porque en ella aprenda el hombre a disponerse de modo, que quando el tercero llegue, se pueda mudar en Dios, y viendole Dios sin agrios, ni amarguras de lo humano, se pueda quedar en el como en vaso, que ya goça olor de su suauidad: *In me manet, & ego in illo.*

## §. IV.

*Para recibir a Christo en el Sacramento, y conseruarle tres dias en el coraçon, se ha de disponer de suerte que despida en este tiempo a la muerte de la culpa que le hazia indigno por difunto en ella.*

**Q**ueda en Dios, quien le recibe con esta disposicion, y viue su misma vida, si tres dias se preuiene, despidiendo los difuntos, que deposito en el alma la guadña del pecado. No han notado muchas vezes, que al tiempo de morir Christo, se partio en vocas la tierra, y

franquedò sus monumentos, arrojando los cadaueres, que aluergaban sus sepulcros; *Te ramota est, monumenta aperta sunt:* Pues de que principio nace, que se parta, y se diuida en partes tan diferentes, y despida siendo madre de sus senos los difuntos? Fue, a mi ver, hondo misterio: auia el cuerpo de Christo de estar en su coraçon: y que tiempo? El de tres dias, tres le auia de recibir, y hospedar en su regaço: pues haga sus preuisiones, dispongale anticipada, lance los muertos de si, porque quando el plaço llegue de los tres, que Dios señala, la halle para recibirle con digna capacidad.

La enseñanza de la tierra, aunque muda, religiosa; devota, si inanimada, ha de seguir, quien pretende, que Dios se hospede en su pecho; quando quiere hazer empleo Dios en el de su deidad, y gusta de estar tres dias, como en deposito en el, dispongase, a imitacion de la tierra, comun madre, desechandolos difuntos, que introduxo a la alma el vicio, borre de ella los horrores, y ascos, que la culpa induxo; esse es el medio, por donde se va a la vida, senda, que guia azia la inmortalidad, ella es el atajo solo, q̄ traxò el amor de Dios, pa-

Mathe.  
n.15.

D. Greg.  
Mag. 4.  
c. 2.  
22. 77.  
18.

Aug.  
9. 65.  
39. c.  
49.  
an. 2.



para boluer a viuir al tercero dia; y por quien se viene a dar en vna vida diuina: Vida que en llegando el hombre a conseguir la dichosa, se viene a q̄dar en Dios, como quiē llegó a gozar la de su diuinidad.

Tres dias dà Dios de plaços para alcãçar esta vida, porquē quede el hõbre en el, fino los dexa passar, y en sus ceñidos espacios se desnuda de la culpa, la alcãçarà facilmete, mas si persevera en ella, y passa esse tiẽpo, fixo para la disposiciõ, sin disponerte de suerte, q̄ le pueda recibir, serà difícil boluer a restaurarla despues, y para restituirla, parece, que el mismo Dios obra con dificultad. Es, a mi ver, especial para este fin aquel successo comun de Lazaro el de Betania, he de intentar en lugar tan repetido, dar alguna explicacion, q̄ no dio hasta agora ninguno: Tan conocida es su historia, como q̄ representò a vn pecador enlazado con los grillos de la culpa: *sepulchra vero agere premitur*, dixo S. Geron. el Magno, *qui in penitentia nequitie, etiam vsu consuetudinis pressus gravatur*: Y siguiendo sus paços S. Agustin, fue del mismo sentimiẽto: *Vel accipiamus Lazarum in monumento animam terrenis peccatis obrutam*: Y es comũ entre los Padres dar a Lazaro difunto es-

ta significacion: Llega el Señor a resucitarle, manda levantar la losa q̄ sellaua el monumento: levanta al cielo los ojos; haze gracias a su Padre, y levantando la vos dixo: *Lazare veni foras*: Lazaro ven acá fuera. Ha hecho mucha duda a todos, que para boluerle al ser, gastase tantas palabras; si a vna voz sola q̄ dio, para q̄ la luz se hiziesse, le obedecio pũtual, sin q̄ huiesse dilaciõ entre su ser, y su imperio; como tantas palabras para vna resurreccion: Si a vna leue insinuacion se rinden los elementos, porq̄ agora muchas palabras? No es dueño del morir? Si, como del viuir tambiẽ, pues por q̄ dissimula el señorio, q̄ tiene sobre la muerte? Que no fue fino mostrar, responde S. Augustin, la dificultad, que tiene, dar la vida a vn pecador, que hizo costumbre en la culpa, y se obstinò en el pecado: *Fremuit autem Dominus, lacrymauit, voce magna clamauit, quia difficile surgit, quem moles consuetudinis premit*: Y en que se hizo tan difícil? Agora entra mi pensamiento, y he de fundarle en la letra: *Quatriduanus est, iam fetet*, no dixo al Redetor Martha? Quatro dias ha que ha muerto, pues si tres dias son el plazo, para salir de la muerte; esto es, para despedir los cuerpos muer-

Ioan. c. I. n.

43.

D. Aug.  
tract. 49.  
in Ioan.Ioan. ib. n.  
39.



ros de la alma, y ha pasado el tiempo fixo para alcançar nueva vida, que mucho, que para darla, duplique palabras Christo? no porque a su poder sea difícil el restaurarla, sino por mostrar que haze dificultoso el remedio el que teniendo tres dias en que poder conseguirle, dexa, que se llegue el quarto, que es dia fuera del tiempo para la disposicion.

Es tan estilado en Dios señalar estos tres dias, porque en ellos logre el hombre este linage de dichas, y tan en vfo el priuarle de aquesta felicidad, si se passa de su esfera, q̄ lo escriuiò en varios textos; vno he de ponderar, en que està claro su estilo. Soñaron, estando presos dos criados de Faraon, y a mbos dixeron a Iosef sus sueños:

*Gen. c. 40. n. 9. & 10. Videbam coram me vitem, ( fue la relacion del vno ) in qua erāt tres propagines crescere paulatim in gemmas, & post flores vbas maturefcere: Calicemque Pharaonis in manu mea, & expressi in Calicem, quem tenebam, & tradidi Pharaonis: Soñè vna vid con tres pampanos, que crecian lentamente, y entre su aumento, y sus creces se informauan de verdores, como de preciosas piedras, vi que las flores brotauau; y que las vbas llegaró despues a sus madureces, y*

encontrandome a la mano el vaso de Faraon exprimi en su copa Real el zumo de los ramos, y se la ministre al Rey, dandosela como a dueño: *Ego vidi somnium ( refirió el otro ) quod tria canistra farina haberem super caput meū, & in vno canistro, quod erat excelsius, portare me omnes cibos, qui fiunt arte pistoria, auesque comedere ex eo: Soñè sobre mi cabeça tres canastillos de pan, y variedad de manjares en el q̄ era mas capaz; y vi que se alimentaron dellos las aues del Ayre; Oyò los sueños a entrambos el mâcebo prodigioso, y predixole al primero, que seruiria al Rey la copa, y pronosticò al segundo, que su muerte seria vn palo: De donde infiere Iosef tan diferétes fortunas? A vno vaticina vida, priuança, felicidad, y a otro profetiza muerte, horca, afrenta, y deshonor? La ilacion era forçosa, responde Filon Hebreo: *Pistorū Princeps non impetrat veniam vsque ad vltimum supplicium procedente ira, ac secus in culpa grauissima, nam ciborum defectum mors sequitur: Las vbas representauan el vino, en cuyas especies se auia de consagrar la Sangre del Redètor: La harina en tres canastillos era simbolo del pan, q̄ enterrino de tres dias auia de comunicarse: Pues tenga vida el primero,**

Gen. lib. 40.  
16. & 17.

Phil. Heb.  
lib. de  
seph.



primero, q̄ se aprouecha prudente exprimiendo, por lograr en sombras, este licor, sirua el vaso a vna corona, en señal que ha de seruirle a la mayor magestad; Emperò el segundo muera, pues dexa passar los plaços sin logro del Pan diuino, permitiendo que las aues, imagen del viento vano, le hagan que pierda el cabello del tiempo, y de la ocasion.

## §. V.

Los sacrificios de tres dias son tan agradables a los ojos de Dios, que al tercero descende para fauorecerlos.

**D** Espues de auer dicho, Christo que se queda en quien le come, y q̄ comunica vida al q̄ llega a recibirle cõ digna disposiciõ como no bien satisfecho cõ tan largos beneficios, añade q̄ es pan q̄ viue, y q̄ descendió del cielo; *Ego sum panis viuus, qui de celo descendi*: ya que sin baxa de arriba? He imaginado, por no salirme del punto, q̄ descien- de a recibir los sacrificios q̄ le hazen, y a fauorecer de cerca, como sino lo estuiera por su misma inméfidad: Emperò, porq̄ se ajuste al pēsamiēto el reparo, y mi discurso al intēto, he de ver si a los tres dias en q̄ se dispone el hõbre, para ren-

dirlē este culto, tiene vincula- do Dios el hazerle estas mer- cedes. No serà vulgar testigo el Capitulo dies y nueue del Exodo, donde al tercero mes que saliò Israel de Egipto, y partiò de Rafidin a Sinay, y su soledad. llamò a Moysen el Señor, y despues de auerle di- cho los fauores que les hizo, y los que haria en adelante; si obedecian sus mandatos, le *Exod. cap. 19. nu. 10.* dixo al Gouvernador: *Vade ad populum, & sanctificat illos hodie, & cras lauentque vestimenta sua: Et sint parati in diem tertium, in die enim tertia descendet Dominus coram omni plebe super montem Sinai.* Sãtifica a los del pueblo, y sea oy, y mañana esta san- tificaciõ; partela en estos dos dias; esten en ellos dispues- tos; lauando hasta los vesti- dos, porque la exterior indi- que las luzes de lo interior, q̄ al tercero baxarè sobre la cõ- bre del monte, donde todos puedan verme: Tan contado trae el tiempo, tan numera- das las horas que mide, y se- ñala el dia en que ha de des- cender Tercero ha de ser por fuerça? Si, que como son en el tan gratos los sacrificios, como en quien se representa el encuentro del Altar: para mostrar que es el plaço para descender en este, dize, ba- xarà al tercero en todos los que han de hazerle, y en los que

*Phil. lib. de Decalog.*



que le han de ofrecer; *In die enim tertia descendet Dominus coram omni plebe super montem Sinai.*

Que a poca costa se dexa Dios obrigar para baxar desde el cielo a la compañía del hombre, y se embarazan las almas con lo que puede impedirles el gozar de táto bién: Ea, que ello es ceguedad, pues no se escula de engaño, siendo el termino tan breue passarle en las apariencias: *Et terra* (dize San Iuan) *quia descendit Diabolus ad vos, habens iram magnam, sciens, quod modicum tempus habet:* Ay de la tierra, y los hombres! Porque el enemigo baxa ayrado contra ellos, que como sabe q̄ tiene para vencer pocos dias, y que para pelear tiene limitado el tiempo, pretende en su breue espacio executar sus enojos: pues ay tiempo en q̄ el demonio no pretenda hazernos guerra? En todos como Leon nos cerca para tragarnos; ninguno ay en q̄ no alseste sus tiros al coraçõ, con fin de que preuarique: como, pues, no auiendo hora reservada a sus contiendas, nos dize el Euangelista, q̄ las q̄ tiene son breues? El Abad Casiano assienta, que como en estos tres dias, q̄ señala Dios a la alma para su disposicion, se suele purificar al entrar de

la Quaresma, labando sus vestiduras con las aguas de su llanto, juzga el demonio que en ellos, sino apresurasus iras, la ha de venir a perder; y si Dios baxa al tercero, no ha de poderlas lograr: Pues como conoce el riesgo de malograr sus vitorias, como quien se ve sin tiempo, se dà priessa por baxar, é impedir que se disponga el hombre en sus breues plaços, antes que el tercero llegue en que ha Dios de descender.

Es bien que el demonio quede con la mejor parte, alma, y Dios en esta contienda se quede con la peor? Si Dios nos manda, que caminemos tres dias por la virtud, y sus sendas, confessando nuestras culpas, y que baxará al tercero a colmarnos de faouores: y en este tiempo el demonio os persuade torpezas que impidan la confession, para que quando Dios llegue, os halle incapaz de gracia; no será yerro dexar de obedecer vn mandato de que pende tanto bién, por llevarse de vn consejo de que pende tanto mal? *Eamus viam trium dierum in solitudinem, & sacrificemus Deo nostro:* Salgamos del cautiverio en que nos tiene el pecado; tres dias nos dá de plaço para dexar las prisiones cõ q̄ nos enlaça el vicio: no es difícil el rō.  
per

*Apoc. c. 12  
v. 12.*

*Cas. collat.  
22. 28.*



per las cadenas del deleyte, q̄ son aparentes grillos, y es facil de vanecer lo que solamēte es sombra: Pues si no ay dificultad, porque ha de llevarse el triunfo vna pintada apariencia? sean de Dios los trofeos, y quando baxe el demonio hallenos tan preuenedos que le podamos rendir, para que quando Dios baxe, le aclamemos vencedor; *Ego sum panis viuus, qui de celo descendit.*

## §. VI.

Dios representado en Pan baxa a alentar a los hombres, que se ocupan tres dias en su servicio.

Como ay estas consonancias entre Dios Sacramentado, y el termino de tres dias y dize, que es Pan q̄ baxa; Trigo viuo que descende, ha buscado mi cuydado mas en que pueda alargarse nuestra consideracion: Que es manjar viuo assegura, y q̄ por venir, dà passos desde la suprema esfera, y haze mencion del manà al dezirnos q̄ descende; *Non sicut manducauerunt Patres Vestri manna, et mortui sunt;* que si bien este alimento no daua vida in-

mortal, como Dios la comunica le representò en dar brios, y le imitò en estenderla: Pues yo con estas memorias, juntando correspondencias, me di a pensar, y fundado en dos celebres sucessos, que antes de Sacramentarse alentaua en el manà a quien le asistia tres dias, en prendas de que en el trigo, a quien le asistia esse tiempo, le auia de fortalecer.

Despues que embiò Iosue a explorar a Iericò aquellos dos Capitanes que hospedò en su casa Raab, dize el Escrip̄tor Sagrado: *Descenderunt exploratores de monte, et transiit Iordane Venerunt ad Iosue filium Nū, narraueruntque ei omnia, que acciderant sibi, atque dixerunt: Tradidit Dominus omnem terram hanc in manus nostras, et timore prostrati sunt omnes habitatores eius: Que descendieron del monte, cumplido su ministerio, y auiendo buscado el vado a las aguas del Jordan, dieron cuenta a Iosue de lo que auia sucedido, y con animo valiente le aseguraron el triunfo de todos sus enemigos, y el dominio, y señorio de toda aquella Region. Otra vez embiò Moysen los Principes de las Tribus a la tierra de Canaan, para explorar sus Prouincias: Despues de quarenta*

Iosue c. 2.  
num. 24.



Num. c. 13.  
num. 32.

Num. ibi.  
n. 33. & 34.

renta dias boluieron al Gran Caudillo, y aunque Caleb animoso assegurò el vencimiento, otros con menos alientos pusieron dificultad, porque pareció a su miedo que los excedia aquel pueblo en fortaleza, y poder: *Alij verò, qui fuerant cum eo, dicebant: Nequaquam ad hunc populum valemus ascendere, quia fortior nobis est:* Gran diferencia por cierto; procuremos componerla: Allí siendo dos no mas los que Iosue remite, bueluen con tantos alientos, que se prometen vencer la gente de Iericò, y dan la tierra por tan suya ya que le dizen al Caudillo, que el Señor se la ha entregado? y allí, siendo los que embia Moysen de los Tribus todos, muestran tan poco valor, que hizo su temor Gigantes a todos sus moradores, y de tal ferocidad, que se comian los hombres? *Terra, quam lustrauimus, de vorat habitatores suos: populus, quem aspeximus procera statura est: Ibi vidimus monstra quedam filiorum Enac de genere Giganteo:* Es posible, que el rezelo les haga que se presumán como esquadrones de hormigas, y se los pechen no mas q' exercitos de langostas? *Quibus comparati, quasi locusta videbantur:* y que se juzguen a si como ellas en la estatura, respecto de su grandeza, y de su

proceridad? En que estriuaron los alientos de los vnos, y los miedos de los otros? Sin duda tengo de hallar en el Texto la respuesta. Quando los exploradores que Iosue remitiò, se echaron por la ventana en que Raab puso la cinta, no dize, que se estuieron ocultos en la montaña el discurso de tres dias, mientras que sus enemigos les andauan a buscar? Si, sus palabras son: *illi verò ambulantes peruenierunt ad montana, & manserunt ibi tres dies, donec reuenterentur, qui fuerant persecuti: quarentes enim per omnem viam non repererunt eos:* Y de los que embiò Moysen, no dizen, que se estuieron quarenta en boluer a él: *Reuersique exploratores terre post quadraginta dies omni Regione circuita:* Pues aora preguntado yo, que comieron en tres dias los Soldados valerosos, que ocultaron los peñascos? Algunos dizen, que ayunaron este tiempo; otros, que se sustentaron con lo que les diò al salir de su casa Raab piadosa. Yo fundado en las larguezas que Dios vsa con los suyos, aunque es contra el Abulense, parece puedo alargarme a que Dios los sustentò con el manà los tres dias; y es facil de persuadirnos, porque

Iosue. 21.

Num. 16.

Abul.



que si su providencia le embiana del cielo entonces a los hijos de Israel, y era a todos tan comun, q̄ aun le daña al mas ocioso, como se avia de esconder su provida economia, a quien se exponia al peligro por dilatar mas su pueblo? Bien traçado; al punto de mi discurso, q̄ ya está el principio claro: De donde se ocasionò en los vnos el alieny en los otros faltò el brio? Los q̄ Josue embiò, no se ocultaron tres dias? Y en ellos, como es creible de Dios. y su prouidencia, no gozaron del manà q̄ symbolizò este trigo? Empero de los ministros que embiò Moyses a Canaan, no se lee esta circunstancia: Pues muestren su esfuerço aquellos, y en estos veanse temores, para dar a conocer que Dios en Pan fortalece al que este tiempo le assiste: Tanta cõsonancia tiene tres dias cõ su manjar; *Illi vero ambulantes per venerunt ad montana, & manserunt ibi tres dies.*

## §. VII.

Dios, quando mas emboçado, se dexa reconocer en sus mas gloriosas fillas; y si los tronos son tres, los quiere para si solo, sin permitir, que se sienten en ellos, quien no sea Dios.

**A** Vn mas misterios embuelue este Pan viuo q̄

baxa; *Ego sum panis viuus, qui de caelo descendi*: Si se emboça entre accidentes, para que dize, q̄ es pan, y añade, que el mismo es este alimento que viue? *Ego sum*: El q̄ se oculta, y esconde, no quiere ser conocido: Quando gusta retirarse se descubre mas? Quando mas afecta lexos, haze alarde de su ser? Si, q̄ Dios quando se emboça, desea darle a conocer: y adonde gusta ser visto? En tabernaculo, en trono, en silla magestuosa: y si en numero de tres se multiplican los tronos, le es tan gustoso assistir, y resplandecer en ellos, q̄ en viendo q̄ se replican, todos los quiere ocupar.

Ponderolo granemente S. Geronimo mi Padre en estos acaecimientos q̄ oy refiere el Euangelio de las glorias del Tabor. Sube Iesu Christo al monte en cõpañia de los tres q̄ escogió para esta honra, y esplayando entre sus cumbres grã copia de claridades, vció tu diuino rostro en resplandores al Sol, y sus sagrados vestidos en el candor a la nieue tanta era su candidez Aficionado S. Pedro a la estacia, ya gloriosa, quiso ser su morador, y llevado de tu afecto, dixo al Soberano Rey: *Domine bonum est nos hic esse, si vis faciamus hic tria tabernacula tibi unum Moysi,*

Mat. c. 17.  
num. 4.



& Elie vnum: Señor, si gustas, quedemonos aqui, hagamos tres tabernaculos; el vno sea para ti, el otro para Moysen, y para Elias el otro: parece à primera luz justificada la supplica, la petició acertada, porque quedarse con Christo, y a vistas de aquella gloria; no era poca discrecion; con todo le califican por ignorante, y por necio; *Non enim sciebat, quid diceret*: En que estriuò la ignorancia que con auer tantas luzes no hallo luz que la descubra: Pedir estar con Dios, quando dà prendas de la bienauenturança es necesidad? No lo entiendo; el defacierto està visto, dize el Maximo Doctor: *Noli tria tabernacula querere: cum vnum sit tabernaculum Evangelij, in quo lex, & Prophete recapitulanda sunt, si autem queris tria tabernacula, imo vnum Patri, & Filio, & Spiritui Sancto, in quibus vna est diuinitas, vnum sit in pectore tuo tabernaculum*: Quando Dios se emboça en nubes, y sus luzidos celages le sirven de tabernaculos, vn tabernaculo basta, vn trono le es suficiente, y assi es vna sola nube la que le oculta en el monte: *Et ecce nubes lucida obumbravit eos*; y ya que se multipliquen, siendo el numero de tres, para si solo los quiere, con nadie quiere partir, porque nadie se la dee cõ

el en la Magestad; Pites si S. Pedro los pide para Elias, y Moysen, y los quiere repartir en otros que no son Dios, q̄ mucho que le publiquen por hombre defacertado, quando le ven que no sabe que ay vn Dios en tres personas, q̄ en siendo tres los ocupan, sin dexar lugar alguno en que otros puedan caber? *Imo vnum Patri, & Filio, & Spiritui Sancto, in quibus vna est diuinitas, vnum sit in pectore tuo tabernaculum.*

Tres gloriosos Tabernaculos fabrica a Dios con reuerente culto esta Religion sagrada, religiosamente illustre, en dias en que se muestra resplandeciente en el Pan; *Splendidum in panibus* (assi le llamò el Profeta) se los dedica, y consagra, O, q̄ discrecion! q̄ acierto tan digno, y merecedor de q̄ en el cielo se alabe: aqui le presenta al alma donde mas gustoso està, aqui donde sin calumnia puede dezirse q̄ es bueno assistir, y estar con el, porq̄ solo para Dios se fabrican Tabernaculos: *Domine bonum est nos hic esse*: Solo para el se componen con aparatos luzidos, y en los plaços de tres dias, tiempo de correspondencias con este Pan celestial; termino tan agradable, q̄ haze consonancia al trigo, en q̄ se dà por sus-  
 tento,

D. Hier.  
 cit. à D.  
 Th. in Ca-  
 ten. c. 17.  
 Matth.



tento, tan bien visto de sus ojos, q̄ vincula a su asistencia multiplicar sus milagros: *Tri-duo sustinent me*: Espacio en q̄ purifica de la infeccion del pecado, y adorna a la alma de flores fragantes de la virtud; *Germinet terra herbam virentem*: Termino en que Dios lo es, siendo la senda, y camino por quien se ha de caminar, para quedarle con el; *Hec via nobis triduo incedenda est*: Dias en q̄ se conserua, despues de auerle hospedado dignamente el coraçon, y en quien se alcanza la vida sin temer dificultades, que reconoce, en pasando sus plaços el pecador; *Quatriduanus est, iam facte*: Dias q̄ al termino de ellos baxa a fauorecer Dios, quando en su discurso ofrecenlos hōbres sus sacrificios; *In die enim tertia descendet Dominus coram omni populo super montem Synai*: Dias, en q̄ fortalece, fortifica, alienta, es fuerça al q̄ se ocupa en seruirle; *Ille vero ambulantes peruenerunt ad montana, & manserunt ibi tres dies*. O feliz tiempo, en que Dios se muestra tan fino amante, tan

liberal con el hombre! O numero que a sus ojos fuiste tan gustoso siempre, q̄ no te dexa passar sin q̄ haga en ti beneficios? Si a tus espacios ceñidos? vincula Dios sus fauores sin salir dellos proponen desde oy lograrlos los Fieles: Todos los que estos tres dias se han dispuesto para ser combidados de esta Mesa, prometen de aqui adelante aprouecharse en sus plaços; ya confessando sus culpas cō proposito de enmienda; ya purificando la alma con verdadero dolor de auer ofendido a vn Dios tan digno de ser amado; ya procurando vestirse de la luz de las virtudes para que con sus adornos se hagā merecedores de comer de aqueste Pan, en q̄ dà Dios sus tesoros, nos reparte las riquezas a que su poder se estiende; nos concede liberal vn bien, que es el mayor biē, porque es su diuinidad, en q̄ consiste la vida con eternaduración; la suma felicidad, que no reconoce fin, por ser bienauenturança, q̄ se mide con la gloria, *Quam mihi.*

¶



DISCURSO VIGESIMO TERCIO  
**EVANGELICO**

EN LA

**SOLEMNIDAD DEL SANTISSIMO**

**SACRAMENTO.**

**PREDICOSE AL REY NUESTRO**

*Señor Felipe IV. el Grande en su Real Capilla el*

*Jueves tercero de Quaresma, celebrando la*

*fiesta de Oracion de Qua-*

*enta Horas.*

**SALVACION.**

*Homo quidam erat diues, & induebatur purpura, & bysso;*

*Ex Euangel. Lect. Luc. cap. 16.*

*Cato mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus; Ex*

*Euangel. Lect. Ioan. cap. 6.*



Os ricos se ofrecen oy por materia a mis discursos; vno es Dios; y otro es vn hombre: Que Dios es rico, dize el Apostol San Pablo; *Deus autem, qui diues est*, y otra vez lo auia dicho antes; quando dandole titulo de Señor de todos, le dio en orden a todos nombre de rico tambien: *Nam idem Dominus omnium diues in omnes;* y de vn hombre poderoso haze San Luças memoria; *Homo*

*quidam*



*quidam erat diues:* Las calidades de este rico humano quenta el mismo Euangelista: *Qui induebatur purpura, & bysso:* Purpura era su vestido, y el cendal de los cambrayes era el exterior a dorno; comia esplendidamente, eran vanquetes sus messas: *Epulabatur quotidie splendide:* Y con ser cada dia los vāquetes repetidos en todos, era su destemplança excessiua: Que auia a este tiempo vn pobre, es de la Historia, o Parabola vna parte principal, y como son conocidos los desualidos en la casa de Dios, nombra San Lucas al mendigo por su nombre: *Erat qui tam mendicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius:* De este, dize, que cayò lleno de llagas a las puertas del rico, y que con verle cada dia postrado en ellas, nunca le mirò sin ceño. Que propria condicion de los señores que de su misma abundancia alimentan su crueldad. Lazaro miraba hambriento las migajas, que caian de la mesa del auato, y ni el mandaba, que de aquellos relieues le faciasen su deseo, ni hubo criado ninguno, que aun de aquellas menudencias le diese satisfacion: *Cupiens saturari de micis, & nemo illi dabat:* Eran de brōze las entrañas del dueño, y nunca son los que firuen de diferente metal: Lamianle los lebreles las llagas, y las heridas, arguyendo su dureza, castigo de la auaricia, que sea vn bruto su juez: Estas clausulas me bastan, y son del intento de oy; las demas tienen su tiempo, que yo me bueluo al poderoso diuino.

Rico es Dios dize San Pablo, y en que libra sus tesoros? *Ad Eph. Diues in misericordia:* Su riqueza es su piedad, y essa con quien *ibid. Ad la executa? Diues in omnes, qui inuocant illum;* Con todos, los que *Rom. ibid. le piden, y quando le han de pedir? Quando se sienta a su mesa abundantemente franca: Et conuertit me ad viam portæ san- Ezeiel. c. 44. n. 1. & Etuarij. Princeps ipse sedebit in ea, vt comedat panem coram Domino. 2.* Y donde hemos de ponernos para auerle de llamar? Adonde? En sus mismas puertas, que el mismo se haze portero, no para abrir solamente, para alimentarnos si: *Ecce sto ad ostium, Apoc. c. 3. & pulso, si quis audierit vocem meam, & aperuerit mihi ianuam, in- n. 20. trabo ad illum, & cœnabo cum illo, & ipse mecum:* Y que platos ha de darnos: El manjar serà su carne; *Caro mea vere est cibus;* y vestirse de purpura, para assistir al combite? No, que desnudo se dio en Belen, casa del Pan: *Bethlem quippe domus panis:* y siempre vsa el desnudarse, quando ha de darse a comer! *Deponit vestimenta sua* y como los pies indican las heridas de la culpa,



culpa, no las remitió a los canes, èl por sí mismo las llauò, y purificò: *Et cum accipisset lintheum pracinxit se, & capit lauare pedes Discipulorum*: Estas las dos messas son, que ponen el Cielo, y Mundo, y ambas han de ser sugeto de mi ceñida oracion, la del Cielo Dios la pone, rico de misericordias, y con el Pan dà la gracia: Su luz aure menester, para salir con acierto, pero para assecurarle, inuocemos a la Virgen, que en su vocació se libra la mayor seguridad; AVE MARIA.

*Homo quidam erat diues, & induebatur purpura, & bysso*; Ex Euangelica Lect. Lucae cap. 16.

*Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*; Ex Euang. Lect. Ioan. cap. 6.

## §. I.

*Los manjares de tierra traen consigo la muerte, porque son viandas que perecen, solo Christo en manjar comunica vida, porque es solamente vida, que eternizay perpetua.*

24.

**D**Esde que hubo manjares en el mundo, se conocio, que venia embuelto en ellos el peligro de la muerte. Nacio con las viandas esta calidad; es tan antiguo el darla: a quien los come, como lo es su mismo ser, que como auia de ser manjar, y comida Dios, el dar la vida en vianda, lo reseruò solamente para sí: Apesar del Demonio, y sus profias lo dio el Señor, a conocer a Adan en el Capitulo 2. del Genesis; criale Dios de la humildad de los

poluos, y passale ya formado al Parayso de deleytes, que antes le auia preuenido, para hazerle dueño del; y la primera palabra, que oyò este primer hóbne de su voca soberana, fue, mãdar, q̄ no comiesse, porq̄ estuiesse aduertido, q̄ andabã muerte, y comida tan eslabonados siempre, que en llegando a comer del arbol, que le vedaba, moriria infaliblemente: *In quocumque die comederitis ex eo morte moriemini*: Esta certega infalible, denota doblar las voces, pues bastaba dezir, que moriria, sin añadir aquella palabra, muerte, que en el morir se contiene; muerte en comiendo Adan? Y Dios le dà el auiso con tanta preuencion, y tan anticipada, que es la primera palabra, que habla con el en la platica primera? Pues en verdad, que no falte,

Gen.  
num.

G.  
D. m.

Simach.  
D. Hier.  
D. Aug.  
Teodor.

Comel.  
Milensis.

Gen. 2.  
num. 3.  
Aug.  
de pec.  
mor. 2.



falte , quien contradiga esta proposicion , y diga al primer pariente, que no morirà aunque coma: *Nequaquam moriemini*: No importa, que esso es engaño, buelue a dezir el Señor: *In sudore vultus tui vesceris pane tuo, donec reuertaris in terram, de qua assumptus es, quia puluis, es, & in puluerem reuertaris*: Morirà porque comio, serà mortal por auer comido Simaco buelue assi: *Mortalis eris*, y son del mismo sentir mi Padre San Geronimo, Agustino, y Teodoreto, que si bien es verdad, que era mortal, el hombre, y que debia morir mirando a su natural y elementos contrarios, de que se compone, como el Concilio Mileuitano define, y enseña San Agustín, atendiendo al decreto diuino de conseruarle, sino fuera transgressor, goçara fueros de inmortalidad. Ya q̄ fin tãto cuidado, en prevenir, que los manjares dan muerte? doyme a pensar, q̄ el fin fue auer de ser Dios comida, q̄ como estaba en los decretos eternos determinado, q̄ auia de hazerse manjar, se vinculò a si la vida, y la sellò en el su Padre, porque se diferencialle, en darla, de los demas.

Es gran lugar para prueba de mi assumpto el Capitulo

quarto de San Iuan, ponderado de Ruperto: *Operamini Ioan. 6. 4. cibum, non qui perijt, sed qui num. 13. permanet in vitam aeternam*: Trabajad, dize en boca del mismo Christo las viandas, y manjares, mas no sea la labor en la comida, que perece, y tiene fin, sino en la que persevera, y permanece en eternidad de vida: Desuerte, que ya tenemos la diferencia en las manos: Ay manjares corruptibles, no solo en si, sino tambien en sus obras, porque no solo perezen, sino dan muerte tambien, y ay vn manjar solamente, que viuifica por eternidades. Y bien; que manjar es este? El mismo Dios responde San Agustín que se vfana de Pan viuo, que baxò del Cielo; *Ego sum panis viuus, qui de caelo descendi*: Porque no ay otro, que como viuo las dê: *Cibum autem istum se insinuat Iesus, quod in sequentibus illucescit, ego sum panis vite*: y como conoceremos essa diuersidad? Ay alguna señal por donde se diferencien? Y esta muy clara, dize Ruperto, Abbad, con mucho ingenio: En las palabras siguientes la explica el Euangelista: *Hunc Pater signauit Deus*: Porque refiere, q̄ el Padre la puso al Pan celestial: *Hunc enim cibum signauit Deus, hoc est à communibus*

Ioan. 6. 6.  
num. 35.

D. Aug.  
ibi.

Rupert.  
sup. hunc.  
locum.



*bus alijs distinxit* No lo entiendo: sellò por ventura Dios essa vianda diuina? Imprimiò en ella algun sellò? La respuesta es misteriosa, en el Texto Griego, que leyò: *sigillauit*, en lugar del *signauit*, de nuestra Vulgata que significa sellar en todo rigor; que fue, como si dixera toda comida da muerte, es calidad, que se hereda desde el primer manjar, vno solo ay que da vida, y esse alimento ha de ser la carne del mismo Dios; pues pongale vn sellò el Padre, para que por el se vea, que si los demas dan muerte, este por diferenciarse, tiene dar vida por timbre, y eternizar por señal: *operamini cibum, non qui perijt, sed qui permanet in vitam eternam, hunc Pater sigillauit Deus.*

El Euangelio de la feria de oy es testigo abonado de mi assumpto: Introduce a vn poderoso, que vestido de purpura, y olandas comia esplendidamente: *Homo quidam erat diues, qui induebatur purpura, & bysso, & epulabatur quotidie splendide:* Y de repète le introduce muerto, sin que refiera del accidente alguno: *Mortuus est autem diues:* Tan presto se ve difunto: de donde se origiño, el que se le apresurassen los plaços cortos de la vida tanto? No ay que buscar el principio, dize San Pedro el Chry-

fologo, en diciendo del San Lucas, que comio con abundancia, hizo el pronostico cierto, de que auia de durar poco: *Diues ruetabat epulas, sanie pauper anhelabat, diuitem scilicet expulit purpura ad superbiam, byssus ad luxum, vnguenta ad marcorem, sublimitas ad ruinam:* Que como es condicion de los manjares dar muerte, el que mas vsare de ellos, entra en su jurisdiccion con mayor velocidad.

Son vanquetes de muerte los del múdo en muertes van a parar: En tiempos de Noe comian, y bebian con demasiada los hombres, assi lo dixo el Señor: *Erant homines comedentes, & bibentes:* Y en que pararon? Murieron entre las aguas de vn vniuersal diluuiò. En el de Lot hubo tambien combites, su mayor culpa nacio de su abundancia, essa fue su iniquidad. *Hac fuit iniquitas Sodome saturitas panis, & abundantia:* Palabras só de Ezechiel, que fin tubieron? Morir a manos del fuego conuertidos en zenizas. En el siglo de Moysen se celebró en el desierto vanquetes, relacion es de Dauid; *Pluit super eos sicut puluerem carnes, & sicut arenam maris volatilia pennata:* Y en que viuieron a dar? Lo mismo fue el sentarse a la mesa, que caer en la sepul-

D. Pet.  
Chrysol.  
ser. 124

D. Chry.  
hom.  
106.

2. Reg.  
num. 18

Mt. 23  
num. 23

D. Am.  
1. r. de  
1. r. &  
1. r. 14

Ps. 24

pul-



pultura: *Adhuc esca eorum in ore ipsorum, & ira Dei ascendit super eos, & occidit pingues eorum, & electus Israel impediuit.* En el de Iob los continuaron sus hijos, y al tiempo del comer fue de repente el palacio su sepulcro: *Vna eademque hora domus, & sepulchrum, conuiuium, & iuuicidus festum, & fletus facta sunt,* dixo con boca de oro San Iuan Chrystostomo. En tiempo de Dauid hizo Abfalon vn vanquete real a sus hermanos, que lucedio? Venir la muerte de Amon embuelta en los mismos platos, de entre ellos salio la voz, de que se la diessen: *Percutite, interficite: O manjares de tierra, dize San Ambrosio, que infeliz es vuestro fin! Rogas ad iuanditatem, cogis ad mortem, inuitas ad prandium effertis ad sepulchrum, cibos promittis, tormenta irrogas, vina prætendis, venena suffundis: Combidais a comer, y obrigais a morir, son tumulos vuestras mesas, vuestro brindar es veneno; solo Dios en manjar, es quien dà vida, por distinguir-se de la muerte que dais, por esso dize, que es vianda viua *Ego sum panis viuus,* y para que se conozca la diuersidad, añade: *Non sicut manducauerunt Patres vestri manna, & mortui sunt.* Que no es como el manna, que comieron los anti-*

guos, que si bien fue comida, y milagroso alimento, al fin murieron todos los que le gustaron; y fuera de Dios, comido, no ay sustento, que de vida ni que pueda eternizar.

## §. II.

*La distancia imposible, que ay entre el rico, y el pobre puede escusar solamente al poderoso, para dexar de favoreccite, en teniendo cercano al deualido,*

*no ay razon q̄ le pueda escusar de no hazerle bien.*

**A** Los ojos de este rico introduce San Lucas a vn pobre llamado Lazaro llagado, ambriento, y mendigo, que postrado en sus umbrales le presentaba su necesidad: *Et erat quidam mendicus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius, vlceribus plenas, cupiens saturari de micis, que cadebant de mensa diuitis, y teniéndole tan cerca, socorriale por ventura? En ninguna manera, responde el Euangelista, & nemo illi dabat: Pues no ay disculpa para escusar su auaricia, que si alguna podia auer, para no hazer bien al pobre, auia de ser la distan-*

D. Chrysof.  
tom. 1. in  
Iob.

L. Reg. c. 13  
num. 18.

D. Ambr.  
lib. de E-  
u. & ic-  
c. 14.

f. 24



cia, que haze imposible el fauor.

Tengo el testigo que abona esta consideracion en nuestro mismo Euangelio: trasladaró a este rico desde la oláda al incéδιο, desde la mesa a las llamas, y alçò desde aquel tormento los ojos para mirar su misma infelicidad entre las dichas agenas, y viendo a Lazaro el pobre en el seno de Abraham, le pidio al gran Patriarca, que para templar su sed, embiasse al que desprecio por desnudo en otro siglo: *Pater Abraham miserere mei, & mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti in aquam, & refrigeret linguam meam.* Oyòle el piadoso Padre, y respondiolo con la impossibilidad, si bien embuelta en memorias de su ingratitude tirana: *Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter mala. Et in his omnibus inter nos, & vos chaos magnum firmatum est, ut hi qui volunt hinc transire ad vos non possunt.* Hijo a cuerdate, le dixo, que recibiste multitud de bienes, como Lazaro de males, y que desde esta region a essa esfera, en que padeces, son tan largas las distancias, que no las puede medir la mas crecida piedad: Ay mas extraño lenguaje, le replica el Chrysologo al Padre de muchas gentes?

no basta por respuesta, refrescarle las memorias có el mal uso de sus riqueças antiguas? No era bastante decirle, que el negarle el refrigerio, nacia de auer negado al menesteroso alijios? *Ista tibi dispiciendo pauperem tu mutaſti:* Para q̄ añade, que el negarle lo que intima, nace del passo imposible? Responda con claridad que no puede remediarle, pues el estado, que tiene impossibilita el remedio, ò porque el no hazerle el bien, lo reduce a la distancia? Fue enseñanza al poderoso, respòde có pluma de oro el Prelado de Rabena: *Adiecit autem Abraham dicens: In his omnibus inter nos, & vos chaos magnum firmatum est, ut qui volunt hinc transire ad vos non possunt:* Es verdad que estaba el rico incapax de aquel socorro, y q̄ aunque estubiera mas lejos, pudiera beneficiarle si su demerito mismo no le huiera reducido a estado tan miserable: empero para enseñar a los que tienen poder, como han de hazer los fauores, y las escuelas, que pueden alegar, para no hazerlos, dixo, que estaba distante, que fue, como si dixera: la inapeleable distancia solo puede ser disculpa, porq̄ si està cerca el pobre, ninguna se puede dar.

Solamente vn imposible puede

D. Chryf.  
serm. 66.



puede excusar al poderoso, para q̄ retire el brazo al beneficio, para remediar necesidades: Las distancias no vencibles pueden servir de razones, mas tener a los ojos las miserias, y cerrarlos al socorro, como es posible que no se le imputa a crimen: *Qui iacebat ad ianuam eius*: A las puertas de este rico estaba Lazaro hambriento y aun las sobras de la mesa le negaba su avaricia, *& nemo illi dabat*: A los umbrales asistia desnudo, y pudiendole vestir sin menoscabar la purpura, no cubria su desnudez, *& nemo illi dabat*: Cada dia le encontraba en sus zaguanes llagado, y nunca se lastimaua, *& nemo illi dabat*: la miseria tan vecina, y tan lejos la piedad? Pagará su merecido, pues la cercania del pobre fiscaliza su aspereza, y le acusa, que faltò a su milima obligacion, *Qui iacebat ad ianuam eius*.

Que al contrario nuestro Dios, cuyo poder se auentaja a todo poder humano, cuya magestad excede a la mayor magestad infinitamente, pues siendo assi, que no impide a su mano liberal la mas remota distancia, porque a la mas apartada mide con su inmensidad, como quien todo lo ocupa, y que para hazer fauores no ha menester cercanias, con todo esto las afecta,

poniendo la mesa siempre a la puerta del palacio para remediar de cerca la hambre, del que padece, y como si por distante, fuera posible no verle, haze del que se auicina, cautelando las excusas, q̄ en el no pueden caber.

Aliente mi pensamiento Dios consagrado en el pan, q̄ pues oy se dà a la luz, para ostentar sus largueças, tambien se la prestarà a mi consideracion: Vio vna puerta cerrada el Profeta Ezechiel, que miraba al oriente, y refiriendo la misteriosa vision, dize que estaba cerrada; *Et conuerit me ad viam porte sanctuarij exterioris, que respiciebat ad orientem, & erat clausa*: y prosiguiendo la relacion, añade, que pondrà en ella su aliento vn Principe soberano, para comer de su pan en presencia del Señor: *Princeps ipse sedebit in ea, ut comedat panem coram Domino*: Por esta puerta cerrada entiende S. Agustia con mi Padre S. Geronimo, a quié sigue S. Ambr. S. Ciril. S. Cipriano, S. Epifanio, y Bernardo, y otros muchos cò Chrysostomo a Maria Señora nuestra q̄ entrando el mismo Dios en sus entrañas, para que fuese su madre, la dexò Virgen entera, sin que padeciese achaques de corrupcion, quedando en el parto Virgen co-

Ezechiel.

c. 44. n. 1.

Ezechiel. ib. num. 3.

D. Aug. serm. 2. de Natiuitat.

D. Hier. hic.

D. Ambr. lib. de instit. virg. cap. 8.

D. Cyril. Ieros. cateches. 2.

D. Cyp. in ex pos. Symbol.

D. Epip. ser de laudib. virg.

D. Bern. hom. 3. supermiss.

D. Chrysos. hom. de Ioan. Bapt.



mo antes y, despues, contra las herigias de Ebion, y de Cherinto, de Iouiniano, y Eluidio, que ciegameute fientieron de su integridad perpetua. Por el Principe diuino entiendo San Geronimo al Verbo de Dios en Pan, que detras de los postigos de estos blancos accidentes está como combite, y combidado:

*D. Hier.*

*Tante bonitatis, & clementiae est Princeps noster, ut sedeat in porta, quae clausa est, & panem coram Domino comedat; vult mensae suae, atque conuiuij plures habere consortes, & dicat ecce ego sto ad hostium, & pulso, & si quis aperit, cenabo cum illo: y a los umbrales se pone a comer vn Rey tan grande. No lo usan assi las Magestades acá, y a que fin come las puertas? Es a caso para oír al que llegare a llamar? Si; pero se estiende a mas su larga misericordia, porque exponerse tan cerca, es por llamar por sí mismo en viendo al que se llegare, para que coma sin costarle mas q̄ abrir, *Ecce ego sto ad hostium, & pulso, & si quis aperit cenabo cum illo:* y para dar a entender (permita la deuocion, esta digressiõ por breue) q̄ la Reyna Esposa, y madre, vta los mismos estilos; se significa en la puerta q̄ estando cerrada siẽpre a la corrupciõ por Virgen, nuestras miserias la abren al*

primer golpe que dan.

Luego dixẽ yo bien, que obra al contrario Dios de los poderosos, pues le veo en el Sacramento tan amigo de hazer bien, que para darse a sí mismo, pone a la puerta su mesa: y mirõ a vn rico del mundo, que viendo a la suya vn pobre hambriento de sus migajas, haze del que no le ve: *Qui iacebat ad ianuam eius. Vlceribus plenas cupiens saturari de micis, quae cadebant de mensa diuitis, & nemo illi dabat.*

### §. III.

*En las mesas de los Principes, niegan al necesitado las migajas que caen de ellas, y en la diuina, Dios mismo se da en manjar porque en vn solo bocado halle, el que llega con hambre, cumplida satisfacion.*

**D**E las migajas del rico deseaua satisfazerse Lazaro mendigo y pobre, y aun le negaua las obras que apetecia: Valgame Dios, que diuersidad tan grande se halla en las mesas de los principes del mundo, y en la de Dios, verdaderamente Rey; pues en las vnas aun las sombras se escasean, y en la otra se concede



Joan. c. 6. *Sicut misit me uerus Pater, & ego uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me,* dixo en boca de San Iuan Christo nuestro Redentor: No de otra suerte que mi Padre me embiò, y yo uiuo por mi Padre, gozara por mi la vida el que llegare a comerme San Agustín con profunda Teología, a quien cita en su Cadená el Angelico Doctor, hizo reparo en la mudança de voces, y descubrió gran misterio en variar el estilo: no dize Christo que como el comió a su Padre, y tuuo vida por el, uiuirá quien le comiere, sino que en el embiarle está la similitud: *Non autem ait, sicut manduco Patrem, uiuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse uiuet propter me:* De fuerte que se atribuye a si, que el Padre le embie, y a nosotros el comerle: Expliquemos la misión en que está la semejança, para salir de tanta dificultad, con las palabras con que prosigue Agustín: *Non enim Filius participatione Patris fit melior, sicut participatione filii per unitatem corporis eius, & sanguinis, quam illa manducatio, & potatio significat, nos efficiunt meliores.*

Por a quella misión a quié reduce su vida ( permitaseme este lenguaje para que tenga

la exposicion luz bastante, aunque faltè a alguna voz la propiedad rigurosa ) entiendo de Christo su generacion eterna, y fue dezirnos en sentido misterioso, no de otro modo, que conociendose el Padre, me engendrò como a hijo suyo por su entendimiento fecundo, y por essa precesion me comunicò su essencia sus atributos, y esenciales perfecciones, sin que le quedasse alguna que me comunicasse, assi el que me come en Pan, quando se sienta a mi mesa le comançò mi vida, y en ella todos los bienes de que tengo possession.

No ay dulçura imaginable q̄ no guste en este plato el q̄ llega a este combite: que mucho, si quien combida es vn Principe que es Dios? En fin es Rey liberal, infinitamente largo, no alimenta a sus vasallos con las sobras de su mesa, con su misma carne: si su mismo cuerpo es vianda, q̄ dà hartura, y satisfaze: nunca permite con hambre al que desea este vanquete no es como los poderosos de la tierra no, que aun regatean lo superfluo; *Cupiens saturari de micis,* negando al pobre las sobras, agenos de compassion, *Et nemo illi dabat.*

Veamos, dize el Cluuiac-



Luca c. 12.  
num. 18.

çense, vn combite , que pre-  
uino vn poderoso del mun-  
do, y examinemos en el la  
diuersidad opuesta a los van-  
quetes diuinos. Introduce S.  
Lucas a vn hombre rico en su  
capitulo doze , que consulta-  
ba con su mismo pensamien-  
to como dispondria sus me-  
sas para figlos dilatados : *Di-  
cebat anima mea : Habes multa  
bona in annos plurimos reposita,  
requiesce, comede, bibe, & epula-  
re:* Hablando con su alma so-  
la en el secreto silencioso de  
la noche , la daba quenta de  
la copia de sus bienes, y la de-  
cia eran muchos sus tesoros,  
q̄ descansasse , y comiesse, ya  
tenemos el combite, que pre-  
uiene el Auariento, dize Rau-  
lino: *Ecce conuiuium,* y tan fran-  
co, y tan espléndido, q̄ preuiene  
delicias para muchos años, y  
a quien combida? A si mismo  
porque es con su alma sola,  
con quien se trava la conuer-  
sacion, pues acaso come la al-  
ma? No , que es espiritual , y  
no es capaz de comida : Es  
posible , que esse hombre q̄  
se ve en tanto poder , no tie-  
ne amigos , a quien combi-  
dar? Tan desnudo es de pariē-  
tes que no ay alguno para lla-  
marle a essas mesas ? y ya que  
le falten deudos , no recono-  
ce algũ pobre, a quien siquie-  
ra con las sobras alimente ? A  
su alma sola elige por combi-

Ioann.  
Raul. ser.  
1. de diuite  
auaro 41.  
in ordine.

dado? No repara , que es es-  
piritu , y q̄ no puede comer?  
Eslo es lo que el rico bulca,  
para comerlelo todo, y assi se  
oluida de todos los que pue-  
den ser capaces de gustar de  
sus manjares , y elige por cõ-  
bidado a su alma, que es in-  
capaz: *Cupiens saturari de micis,  
que cadebant de mensa diuitis, &  
nemo illi dabat.*

#### §. IV.

*El liberal, quando no tiene quedar,  
no tiene manos; y assi no dà el  
auariento, porque se ha-  
lla sin manos, con  
que poder re-  
partir.*

**N**unca el auaro dà nada,  
por ello nunca dio al  
pobre, aunque cada dia le in-  
taba su urgente necesidad : y  
en que estriaba el no darle  
quien tenia tanto poder? En  
que le faltaban manos. Qui-  
siera darme a entender en es-  
te punto dificil ; comecemos  
por aqui: Toda dadiua gran-  
de, y perfecto don, para ser-  
lo ha de nacer de alguna ma-  
no liberal, y franca , por ello  
dà el liberal , porque se halla  
con ellas para hazer bien; por  
que en faltandole bienes con  
que pueda hazer largueças, le  
faltan tambien las manos: Tá  
grande es la consonancia, que  
ay entre manos, y dones (pues



como las tiene assidas el auaro a sus tesoros, aunque quisiera partirlos, no pudiera, por faltarle instrumento para dar; *& nemo ille dabat.*

Desmenuemos toda esta proposicion, si bien con dificultad he descubierto el apoyo. Dixe, q̄ el don para ser grande, y perfecto ha de nacer de las manos; enseñòlo Tertuliano explicando vn lugar celebre del Capitulo 20. de San Iuan, donde despues de auer resucitado Christo, refiere el Historiador, que se aparecio a los suyos, y despues de saludarlos no menos que con su paz, mostrò sus manos diuinas, y en dandoles potestad para gobernar su Iglesia, despido vn diuino alimento, y dixo, que reciebiesen al mismo Espiritu Santo: *Pax vobis. Et cum hoc dixisset, ostendit eis manus, & laus, dixit eis iterum. Sicut misit me viuens Pater, ego mitto vos: & cum hoc dixisset, insufflauit: & dixit eis, Accipite Spiritum Sanctum.*

Tertuliano reparò en la advertencia del Euangelista de que mostrasse las manos: Para que tanto cuidado, en q̄ en esta ocasiò las mostrò Christo? Sin duda fue, dize el Africano agudo, para dar a entender, que las tenia, y que no le auian faltado aun despues de auer medido las esferas del

moir: Y tanto importa el q̄ sepan, q̄ goza de manos Dios? Si, oygamosle la respuesta: *Cum mendacium deprehenditur Christi caro, sequitur, ut & omnia quae per carnem gesta sunt congressus, contactus, conuictus, ipsa quoque virtutes mendacio gesta sunt: non potest vere actum credi sine corporis ipsius veritate, nihil solidum ab inani, nihil plenum à vacuo perfici licet:* Auia de vsar de larguezas, dando a los suyos poder para gouernar la Iglesia, assi explica el Chrysostomo, S. Cirilo, y Teofilato. *Et sicut misit me viuens Pater, ego mitto vos:*

Auia de enriquecerlos con el Espiritu Santo, que les dio embuelto en su respiracion, pues muestre, q̄ tiene manos reales, y verdaderas, si ha de hazerles tan grandes beneficios, para mostrar, q̄ sin ellas, ni el liberal fauorece, ni es posible que haga bien: *Nihil solidum ab inani, nihil plenum à vacuo perfici licet.*

Manos son los medios solos cò q̄ puede hazer bien el poderoso: son los instrumentos, que dio la naturaleza para beneficiar, y fauorecer: Por q̄ las tiene el liberal beneficia y assi le faltà, quãdo no tiene q̄ dar. Ya q̄ me entre en la segunda propuesta, la he de fundar con Rabano en vn Texto no trillado del Capitulo veinte y siete de San Mateo, en q̄

*Tert. l. 3. contra Marc.*

*D. Chryso.  
D. Cyril.  
Theoph.*

*D. Hieron.  
Ibid.*



Matt. c. 27  
num. 2.

Rabban.  
super hæc  
verba.

D. Hier.  
ibid.

hazien lo relacion del modo con que a Iesus le prédicó en el Huerto, dize le ataron las manos, y le entregaron así al iniquo Presidente: *Et vincitū aduxerunt eum. & tradiderunt Pontio Pilato*: Mucho ay q̄ notat aqui, dize Rabano con florido ingenio: *Notandū, quod non tunc primum ligauerunt, sed mox comprehensum in horto, ut Ioannes declarat, tobors autem, & Tribunus, & ministri Iudaorum comprehenderunt Iesum, & ligauerunt*: Si era costumbre no ligar al delincente hasta ser condenado en el Concilio, y hasta que se decretasse en el sententia de reo, cómo le ligan las manos, antes de juntarse a Christo? *Hæbant enim hanc morem*, no dize mi Gran Padre San Geronimo? *Ut quem adiudicarent morti, ligatum iudici traderent?* Que despues de sentenciado a muerte le ponian lazos? Pues fino se le auia dado quando hizieron la prisión en Getsemani, porque le ligan, y enlaçan? Como con Christo se peruierte en la costumbre, no violada en los demás? Permitaseme al discurso dar vna razon deuota, que prueba ingeniosamente el intento que propuse. Antes de entrar en el Huerto a orar a su Eterno Padre, auia Christo instituido el Sacramento de amor, y en el se dió a sus

Discipulos en comida, y en bebida, y fue dadina tan grande, que a su misma omnipotencia no le quedó mas que dar: pues atenle allí las manos, fino puede su largueza alargarse a mas que dió pues no ay liberal con ellas, en faltandole el poder; *Nihil solidum ab inani, nihil plenum a vacuo proficit licet.*

El que ha de beneficiar, es fuerza que tenga manos: nuncia dió el que no las tuuo: por esso no dá el avaro, q̄ como las tiene assidas a los bienes que idolatra, como no puede alargarlâs, no puede fauorecer; *Et nemo illi dabit.* Sin salir del Euangelio descubrió delgadamente Chrystostomo esta verdad: Estando entre los tormentos, que fueron su sepultura, açolos ojos este rico miserable, y vió a Lazaro mendigo en el seno de Abraham: *Eleuans autem oculos suos cum esset in tormentis vidi Abraham a longè, y dixole: Pater Abraham miserere, mei, mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti in aquam, & refrigeret linguam meam*: Padre Abraham apiadate de mi, despide al pobre que se aluerga en tu regaço, para embiarle a este lugar de mis penas, y haz que tocando en las agnas con la estremidad de vn dedo, ream-  
ple



ple el ardor con q̄ me abraza la sed: Pues si tiene el mar vezino, le replica el Arçobispo, porque no estiendo la mano, y por si mismo no sale de essa congoja? Que necessita de Lazaro, para que haga esos officios, si està mas lexos de los medios de su aliuio? *Quid autem est, quod dicit: Mitte Lazarum, & non diferat aquam, ergo iuxta te est aqua, & si iuxta te est, quare de proximo non sumis?* Bueno es que tenga cerca de si la bebida, y que pretenda que otro se la dè, alargue la mano a ella: No ven, se responde agudo, que ni las tiene: ni las puede vlar; *Quia vineta sunt manus tua; q̄ como las dexò asidas a los bienes q̄ gozaua, ha menester mano agena, que le dè satisfacion.*

*Dormierunt somnium suum, & nihil inuenerunt viri diuitiarum in manibus suis, dixo Dauid, hablando de los ricos deste siglo: Durmieronse, y no hallaron riquezas en las manos. Mi Padre San Geronimo trasladò del Hebreo: Non inuenerunt omnes viri exercitus manus suas?* que fue la muerte aquel sueño del Profeta, y q̄ despues de difunto, no se hallaron con manos en la otra Region: Adonde las dexaron, que no las encuentran: Por ventura las perdieron? No ven que se quedaron assi-

das a sus tesoros, y fueron laços tan fuertes los que puso su auaricia, que en la ocasion del morir no las pidièro soltar: *Non inuenerunt omnes viri exercitus manus suas:* En que consiste, que el pobre pida el remedio a quien se le puede dar, y que no alargue la mano? En que no se halla con ellas porque el poder se las aprisionò; *Non inuenerunt manus suas;* que se acerque el desvalido a los pies del que puede leuantarle, y que le retire el braço, en que se funda esconderle? Que no le esconde, ni le retira tã poco, sino q̄ le faltan braços; *Non inuenerunt manus suas;* a toselos su auaricia, y no pueden hazer bien, porque estan ligados: El desnudo a las puertas del poderoso, y que se buelua con su misma desnudez? Claro està, que està sin manos, y sin ellas no se dà, *& nemo illi dabat.*

§. V.  
*Al liberal le parecen mejor los bienes que dà despues de auerlos dado que quando los tenia en su misma possession.*

**N**I el rico le daua al pobre, ni tampoco ninguno de sus siruientes: Esto lo jurara yo, q̄ en los mayores tiene grã fuerça el exemplo; *Nemo illi dabat:* Es posible,

D. Chyfol.  
serm. 122.  
de diuite.

75. n. 6.

D. Hier.  
ex Hebreo.



no auia alguno? De todos habla San Lucas, para incluir al auariento tambien: Valgame Dios, la diferencia tan grande del auaro al liberal, que aquel niega, aun lo que sobra, y este no se satisfaze, con dar todo lo que tiene, sino que despues de dados, le parecen mejor los bienes, que dà

Gran prueba en el Genesis, discurrendo atentamente por los successos de sus primeros Capítulos: Criò Dios todas las cosas, y a cada vna la dio el ser como pedia su natural perfeccion, y como las produzia, iba dando a cada vna su diuina bendicion: Cria la luz, hermoso rompimiento de los silencios eternos, y al imperio de vna voz, obediencia puntual, sin q̄ hubiesse dilacion entre la execucion, y el mandato: *Fiat lux, & facta est lux*: Vio la luz Dios, y dixo, que era buena: *Et vidit Deus, quod esset bonum*: Haze al firmamento en medio de las aguas, diuide las vnas de las otras, pone nombre al firmamento, y de la tarde, y la mañana haze vn dia; junta las aguas a vn lugar solo, porq̄ aparezca la tierra, dase a la luz, llamala tierra, y mar a la junta de las olas, vio el Señor, y dixo, que era bueno: *Et vidit Deus, quod esset bonum*: Produce la tierra yerbas, arboles,

flores, y frutos examinò con sagradas atenciones la variedad de sus afectos, violos, y dixo, que eran buenos: *Et vidit Deus, quod esset bonum*: Haze al firmamento luzes, para que diferencien los dias de las noches, para que sean señales de los tiempos, de los meses, de los años, pone al Sol en el gouerno del dia, y a la Luna en la presidencia de la noche, vio Dios efectos tan lucidos, y dixo que eran buenos: *Et vidit Deus, quod esset bonum*: Manda a las aguas, que produzgan pezes, q̄ habiten sus senos hondos, aues, que yendan con sus alas los ayres, q̄ peinen con sus plumas los vientos, obedecen los cristales; y viendo sus obediencias, dixo Dios, que era bueno: *Et vidit Deus, quod esset bonum*: Dà ser a los animales hasta a las sabandijas, que se deslizan reptando leuemente por la tierra, vio en ellas Dios los prodigios de sus obras, y dixo, que era bueno: *Et vidit Deus, quod esset bonum*: Baxa a formar al hombre en cuerpo aparente, en opinion de Agustin, obra con humanas manos el Artifice diuino aquella estatua de barro aquel cuerpo sin aliento, ponese cara a cara, rostro a rostro, y con brios de diuinidad le comunicò los de la vida, hazele su semejança,

Gen. 1.º  
num. 3.

Gen.  
num. 1.

Gen.  
num. 3.



ca, dale el impetio de todas las criaturas, y adviértele cuidadoso, que le ha dado providente, con que alimentarse a si, y a tan copiosa muchedumbre: *Ecce dedi vobis omnem herbam, ut sint vobis in escam: Y* dize el Texto sagrado, que se puso a mirar Dios todas las cosas, juntas, y dixo, que eran muy buenas: *Vidit Deus cuncta, que fecerat, & erant valde bona*: Luego se viene la duda a la consideracion, dize San Juan Chrysostomo, si hasta aqui ha Dios confirmado a las cosas por buenas solamente, como quando las ve juntas no se contenta con calificarlas por buenas, sino que las engrandece con superlativos elogios? *Erant valde bona*: Allí solamente buenas, y aqui siendo las mismas, que son muy buenas? Que halla en ellas de nuevo para estos excessos en alabanzas? No ven, que estaban juntas, dize con docta pluma San Chrysostomo, y esta es la fuerza de la union de las cosas, que haze, que unas a otras se comuniquen perfeccion; Bien pensado empero con la ayuda de tan gran Maestro he de dezir vn sentimiento mio: Quando Dios iba diciendo, que eran buenas las criaturas; era quando las hazia, para darlas a Adan, ibadandolas ser liberal, y miseri-

cordioso, y parecíanle bien, como obras de su largueza, y liberal misericordia, dióselas quando dixo: *Ecce dedi vobis omnem herbam, ut sint vobis in escam*: Pues como al liberal le parecen mas bien los bienes que dà despues, que los dio, que antes de auerlos dado, si antes de darlos le parecieron buenos; *Et vidit Deus, quod esset bonum*; le parecieron muy buenas despues q̄ las dió, & *erant valde bona*.

Este linage de largueza divina, Dios solamente le alcanza, porque no es como los hombres, a quien no solo le parecen mal en otros los bienes que tal vez dieron, obligados de su empeño, sino q̄ aun los que no dieron, se los desean impedir, llevados de su codicia. Aprédã los poderosos en la Escuela deste Principe, seã liberales a su imitaciõ, q̄ si obra, es para dar y porq̄ ha de repartir el biẽ q̄ vã executado, aumenta, y crece a su vista su bõdad. Que medrados estuvieran los desnudos deste siglo, a seguirse esta enseñança; nadie aspira ambicioso para si, quando los bienes en otros les parecierã mejor, & *erant valde bona*.

No ha de faltarme suficiente apoyo en este Venerable Sacramento: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus*;

Joan. 1. 6.  
num. 56.

Gen. ca. 1.  
num. 19.

Gen. ca. 1.  
num. 31.



potus; qui māducat meam carnem, & bibit meum sanguinem; dixo Christo nuestro bien: Mi carne es verdadera comida, y mi sangre tambien es bebida verdadera: Tan bien le parece a Christo essa carne, y essa sangre aora, que tantas vezes repite, que es suya? Pues yo me acuerdo, que nombrandola otra vez, no la dio nombre de mia, como aora se le dà: Allà en el Huerto no dixo: *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma*: El Espíritu està prompto, y la carne enferma, y debil? Pues si aqui habla de su carne, como siente Atanasio, el venerable Beda, y Aymon con otros Doctores, porque en esta ocasiõ no la llama suya? Dexo muchas razones, q̄ dan aqui los Interpretes, q̄ me dan priesa las larguezas deste Pan. En el Huerto el Redentor retenia en si su carne: Emperò en el Sacramẽto nos la dà para comerla: Bien trogado; pues de la nombre de mia, quando la dà en accidentes; y no se le dà de propria, quando està en su possession; que como lo q̄ es mas proprio, es mas gustoso a la vista; quãdo nos la comunica, la califica por suya, para mostrar, q̄ por dada, la juzga ya por mas propria, y le parece mejor; *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.*

Mat. c. 16.  
num. 41.

Df. Athana.  
na. cit. in  
6. Synod.  
Gen. Conf.  
tantin. of.  
act. 4. in e-  
pist. Agat.  
Papa.  
Beda in c.  
14.  
Marc.  
Aym. in  
c. 46. Mat.

Aun tiene mas fundamẽto en el Capitulo 6. de Zacarias mi discurso: Mandale Dios al Profeta, que se valga del oro, y de la plata mas fina, y que haga muchas coronas, para ponerlas en la sagrada cabeça de Iesus; hijo de Iosedec Sacerdote, *Sumes argentum, & aurum, & facies coronas, & pones in capite Iesu filij Iosedech Sacerdotis magni*. San Geronimo con todos, siente, que este Iesus era imagen de Christo, Sacerdote grande, mas hazele mucha duda este multiplicar coronas tantas, porque vna Diadema sola bastaua para mostrar, que es el mayor de los Reyes; y si es essa multitud para coronar los justos, no las ponga en la cabeça, sino en las manos, pues son para repartirlas en agenas sienes: Bien estan en la cabeça, se responde mi Gran Padre: *Ponuntur corona Iesu filio Iosedech Sacerdoti magno, quia nobis proficientibus, & reuersis ad meliora per singulas virtutes nostras Dominus coronatur, imò nobis virtute pœnitentia coronatis Saluator in singulis coronam accipit*: Essas coronas son premios que tien Dios preuenidos, para laurear los Santos, galardonando sus meritos: y aunq̄ las ha de repartir cõ las manos, y las ha de dar cõ ellas, le parecen ya tambien, como las

Zach. 6.  
num. 11.

D. Hier.  
sup. ill.  
Zachar.



las dà liberal, que las juzga por muy propias: y allí las pone sobre la cabeça, quitando las de las manos, como bienes, que por dados le han parecido mejor.

No le parece al liberal, ni al franco, que pierde el bien, que comunica al pobre, y así le juzga por proprio; por esso beneficia sin temer, que ha de perderse en los fauores, que haze. Empero el avaro piensa, que se desnuda, de lo que dà al desualido; entonces es, quando con mas firmeza se posee; estos son los engaños, con q̄ ciega la avaricia; por esso no acierta a dar lo que cautiuu vna vez: *Et nemo illi dabat.*

## §. VI.

No està la muerte en los bienes criados, sino en el modo, como se vsa de ellos: el buen vsa engendra dichas, el malo infelicidad.

**M**Vriò el Rico, como dixè, q̄ mueren los poderosos: O si acabâran ya de conocerlo, y fue el infierno su sepultura: *Mortuus est autem diues, & sepultus est in inferno:* Pensò q̄ el jaspe le diera vna eternidad, y trocose le en la llama Lazaro el menesterofo auia passado ya a otro mejor siglo, que tiene fin la calamidad del bueno, y le tuuo tan

glorioso; q̄ los Angeles le baxaron a enterrar: *Factum est vt moreretur mendicus, & pertatus est ab Angelis in sinum Abrahe.* Estando tan trocadas entre los dos las fortunas, alço los ojos desde su miseria el Rico, y vièdo recostado en el seno de Abraham al mendigo venturoso, dixò: *Pater Abraham miserere mei, mitte Lazarum, vt intingat extremũ digiti in aquam, & refrigeret linguam meam:* Padre Abraham apiadate de mi. Diferencia extraordinaria, dize con mucha admiracion Ambrosio: no fue muy rico Abraham? La Escritura nos quenta su abundancia; como pues le vè en el Cielo este Auariento, que tambien lo fue? Para q̄ sepas, dize el Milanès agudo, q̄ no està en las riquezas la desdicha, en el abuso, si de su prosperidad: *Vt scias non D. Ambr. omnes diuites auaros, & discant ad c. Luca diuites non in facultatibus crimen habere, sed in his, qui vti nesciunt facultatibus, nam diuitia, vt impedimenta improbis, ita bonis sunt adiumenta virtutis.* Rico fue este Patriarca, empero, mas que de si, eran del pobre sus bienes. La mesa tenia prompta para el peregrino, y a la hora de la siesta, se ponía a los vmbrales de su Tabernaculo, para salirlos en persona a recibir, y los instaua, que se hospedassen en el y



en entrando, por si mismo les ministraba los platos, yendo al ganado a escoger lo mejor, y mas lucido, sin fiar la eleccion de ningun situiete: mas este Anaro sediento, viendo postrado a Lazaro a los fuyos, le negaua aun las migajas, que no lograua su voracidad. Ambos goçauan tesoros, pero al vno le seruian, para fauorecer al detualido, y al otro para negarle de la copia, q̄ le dieron para repartir, y dar. Luego el vno de los bienes, le causò, al vno su dicha, y al otro su perdicion: *Vt impedimenta improbis, ita bonis sunt adiumenta virtutis.*

El Chrysologo notò esta verdad en los Reyes, q̄ guiados de vn Astro resplandociente, vinieron a buscar a Dios nacido. Cuenta San Marcos su Historia, en su segundo Capitulo, y despues de auerles dado nombre de Magos, pudiendo darles Coronas: *Et ecce Magi.* Añade, q̄ preguntaron por el Rey de los Iudios, entrando en Ierusalen, y que venian a buscarle, porque les llamó vna Estrella en la región del Oriente: *Vidimus Stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.* Extraño modo de buscar a Dios, dize S. Pedro Chrysologo, por Estrellas, siendo Magos, vienen a examinar donde reside? Si se han serui-

do de ellas para fines tan contrarios, como saber los futuros, que no pueden conocer, vsando de ellas para sus vanos, y supersticiones, como de ellas mismas luzes se valen para inquirir vn Dios totalmente opuesto a esse linage de vanidad? *Quare stella; Estrella, y Magos, a que fin? Vt per Christum,* se responde, *ipsa materia erroris, sic fiet salutis occasio;* para dar a conocer, que no ay culpa en las Estrellas, sino en el vsarlas mal. En el hombre està el pecado, no està en las cosas el crimé, y assi en vsando bien de ellas, se descubre su bondad.

Engañete quien presume, que està embuelta en los bienes de la tierra la ruina, indiferentes estàn para el bien, ò para el mal, con sus obras los hombres los determinan. En el Capitulo 13. de S. Mateo, careando su parabola con el suceso de oy, està mi verdad muy clara. Hallòse vn hombre vn tesoro, refiere en boca de Christo, y fue el hallarle en el campo, y escòdióle cuidadoso, con fines de poseerle con mayor dicha despues: *Simile est Regnum cœlorum thesauro abscondito, in agro, quem qui inuenit homo abscondit, & præ gaudio illius vadit, & vendit vniuersa, que habet, & emit agrum illum.* Hizome duda muy gra-

D. Greg.  
serm. 50

Matth. c. 1.  
num. 1.

Matth. ibi.  
num. 2.

D. Greg.  
serm. 50  
II.



ue luego q̄ leí riquezas, con semejanzas de cielo, y q̄ consista su principal alusion en esconderlas este hōbre: bueno es, q̄ pretenda Dios darnos liciones, para conseguir la gloria, y que sea el ocultarlas la primera doctrina. Quando en otra parabola, ò como sienten algunos, en Historia verdadera, hallamos otra enseñanza, ò veamos, porque la pierde este Avaro, q̄ oy propone: No le introduce poderoso, y rico? Si: *Homo quidam erat diues.* El fuego, q̄ le atormenta, no dize su priuacion? Es verdad. Ver a Abraham, y a Lazaro en su regaço, no es vn pregon, que dà el cielo, de que le pierde, porque se las ocultò? Es evidente, como, pues, es compatible, que entre dos, el vno alcance la suma felicidad, por esconder su tesoro, y se la quiten al otro, por auerle retirado? La composicion es facil, dize S. Gregorio Magno: *Thesaurus in agro absconditus est caeleste desiderium; Ager vero, in quo thesaurus absconditur est disciplina studij caelestis, quem scilicet thesaurum cum inuenit homo abscondit scilicet, ut seruet, quia studium caelestis desiderij à malignis spiritibus custodiri non sufficit, qui hoc ab humanis laudibus non abscondit, in praesenti etenim vita, quasi*

*in via sumus, quae ad patriam pergitur; maligni autem spiritus iter nostrum, quasi quidam latronculi obsident, depraedari ergo desiderant, qui thesaurum publice portant in via; hoc autem dico: non ut proximi nostri opera nostra non videant, sed ut per hoc quod agimus, laudes exterius non queramus.* Vno fue el tesoro de ambos, con fortunas diferentes; porque al vno dio la muerte, y ocasionò al otro vida. Y truxo el tesoro el daño? No, sino el modo con que se valieron del: el vno le retirò, porque no le viesse el pobre, y para poder negarle, por escondido, el remedio, auriendole recibido, con obligacion de darle: el otro no le escondia, por no le comunicar, sino por no hazer el bien a los ojos de la luz, ni malograrle con la vanidad. Aquella ocasion fue culpable, esta de heroyca virtud: luego el mal no estaua anexo forçosamente al tesoro, pues fue el buen uso, quien le ocasionò sus dichas, y fue el abuso en el otro, quien causò su perdicion.

En este celestial Trigo, en este Pan soberano, con ser Dios mismo el tesoro, que se esconde en sus especies, he visto mi pensamiento. No está debaxo de ellos acciden-



tes Christo, para comunicar vida? A esse fin se dirigieron finezas tantas de amor, y por esso lo repite, no vna, sino muchas vezes, en las ceñidas clausulas del Euangelio, vfanandose glorioso, de que nos la viene a dar: *Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me.* Y luego, que el que comiere de este Diuino manjar, viuirà perpetuos figlos:

*Breuiat. Roman. in solemn. corp. Christ.*

*Qui manducat hunc panem, viuet in eternum:* Pues como canta la Iglesia, que siendo para vnos vida, es para los otros muerte; y que siendo vn mismo Dios el que todos comunican, es tan desigual la fuerte: *Mors est malis vita bonis, vide paris sumptionis, quam sit dispar exitus.* Es por ventura vida, y muerte esse Señor? No, que es la vida, en quien està toda vida: *In ipso, vita erat:* Pues como los malos mueren, que le llegan a comer, y los buenos viuen? La misma Iglesia pone la raiz del daño: *Sumunt boni, sumunt mali sorte tamen inaequali vita, vel interitus.* El malo muere, porque le comió con culpa, vsó del pan sin tener disposicion: el que no le comió en gracia, debidamente le vsó: el estilo dió la muerte; no el

pan, que como es la vida, de si siempre la ha de dar: *Mortuus est autem diues, & sepultus est in inferno. Eleuans autem oculos, cum esset in tormentis, vidit Abraham à longè. Et ipse clamans, dixit Pater Abraham; mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti in aquam, & refrigeret linguam meam.*

### §. VII.

Los Principes, y poderosos, como les parece, que no tienen sujecion, aun a las leyes del tiempo, piden sin tiempo, aun quando les obliga la necesidad a pedir.

**L**Euantò desde el tormento el Auariento los ojos, que los tienen, porque crezca viendo las agenas dichas, y pidió al Padre piadoso a Lazaro por remedio de la sed, que padecia: *Mitte Lazarum, vt intingat extremum digiti in aquam, & refrigeret linguam meam.* Ignorante pericion le pareció a San Chrysologo: *D. Chrys. Diues bonorum suorum nesciuit tempus, nec malorum suorum miserandus agnoscit. Rogo te Pater, modo rogas? Modo tibi tempus patiendi est, non rogandi: En tiempo*

*Ioan. cap. I. num. I.*

*Matth. c. 29.*

*Matth. cap. 10.*



tiempo de padecer ruego, y suplica? Es posible, que no sabe, que no lo es de peticiones? No, que ha sido poderoso, y no ha olvidado el poder, y como los de la tierra no están sujetos a tiempo, sin advertir, que no lo era, hizo a Abraham la peticion.

Obrar en tiempo oportuno es la gloria mayor de los poderosos; dezirles que no le atienden, para sus execuciones, es ofender la Corona, injuriar la Magestad. Despues que Christo, bien nuestro, dio a conocer que era Dios, mandando a los elementos, y obedeciendo le el mar, le salieron al encuentro dos hombres endemoniados, que habitauan los sepulcros en la Region de los Gerasenos, y aclamandole, Iesus, y haziendole rendimiento, como a deidad verdadera, como a Hijo de Dios mismo, le preguntaron; que porque causa venia a atormentarlos sin tiempo? *Quid nobis, & tibi Iesu Fili Dei, venisti hunc ante tempus torquere nos?* De donde nace, que antes de tiempo nos aflijas, y congojes? Contando el caso San Marcos, dize: Que Christo mandò salir al demonio, dandole nombre de inmundo: *Exi spiritus immunde ab homine.*

Bueno es que haga confesion de que es Hijo de Dios este enemigo, y que le injurie el Señor, dando le nombre de impuro: No se dexara obligar de sus alabanças, y dexara esta injuria para otra ocasion? No, porque entre estos elogios lisongeros, le hizo la mas graue ofensa que pudo hazerle, confessandole Monarca: y en que consistio el agrauio? En el publicar, que obraua antes de tiempo, y fazon. Christo no vino al mundo en ocasion oportuna? Fue intempestiua a caso su venida, y nacimiento? No, porque el tiempo fue el mas conueniente: assi lo enseña el Angelico Doctor en la tercera parte question veinte y sete, en el articulo octauo. Vease nuestro Auersa en la decima seccion, donde no solo escriue las congruencias del tiempo, sino del dia, y de la hora tambien. Pues al punto agora de mi discurso; Los Principes de la tierra, como no atienden a leyes, aun las del tiempo no quieren reconocer, obran sin el en todas las ocasiones, peruirtiendo siempre su orden; no guardar sus estatutos, no es lustre de las Coronas, ofensa, y desdoro si; pues dese por ofendido de las alabanças Christo,

D. Thom. 3.

p. 9. 27. art. 8.

Noster Auersa, sibi.

sect. 10.

Matth. c. 8.

m. 29.

Chr.

m. 66.

Marc. cap.

m. 10.



pues le dize, obra sin tiempo, quando le aclama por Rey: *Quid nobis, & tibi Iesu Fili Dei, venisti huc ante tempus torquere nos.*

Ecc. 10. n.  
16. & 17.

Bienaventurado el Reyno, dize el Espiritu Santo, que le gouierna Rey noble, y en quien los Principes tienen tiempo fixo de comer: *Beata terra, cuius Rex nobilis est, & cuius Principes vescuntur in tempore suo.* En esta sola menudencia estriuan las dichas de la Republica, y su bienauenturança. Si, que de las mas menudas se colige la templança de las obras mayores en la Magestad. Vn dia el mayor Monarca, que oy reconoce la tierra, se hallò con hambre, y no eran dadas las doze, mirò el relox, y faltando vn quarto solo, no quiso, se apresurasse, y diziendo vn Mayor-domo, que no se perdía la Casa de Austria, por adelantar la hora, minutos tan breues, le respondió, no era bien se inquietassen los criados, por el antojo del Principe. Respuesta digna de vuestra Magestad, y enseñanza grane a las demás Coronas: O si rigiera el tiempo sus acciones, para que fueran dichas las tierras de sus dominios, y gozàran sus Imperios fueros de felicidad! *Beata terra, cuius*

*Rex nobilis est, & cuius Principes vescuntur in tempore suo.*

Los Teologos disputan, en que tiempo instituyò el Sacramento de la Eucharistia Christo; y que fue en la vltima Cena, conuienen todos, y en la misma noche, que le auia de entregar, dixo San Pablo: *In qua nocte tradebatur, accepit panem:* Y preguntan tambien, si fue en tiempo conueniente. Nadie ay que niegue, que no fue en tiempo oportuno: Muchas razones dà el Angelico Doctor, en el articulo quinto, que refiere nuestro Auersa en la question primera, de Sacramento Eucharistia, y todas son por conueniencias del hombre. En qualquier tiempo no podia instituirle: Claro està, empero, con estas congruencias, no: y como en el Sacramento fue donde Christo mostrò magnificencias de Rey, y es credito de los Reyes, regular con el tiempo, las acciones, eligió el mas conueniente, para obrar su institucion.

(:):



## §. VIII.

No ay bien de mano de Dios, por  
pequeño que parezca, que no ren-  
ga en sí abundancia para sa-  
tisfazer, y sa-  
ciar.

**A**Lço la vista, pues, el mi-  
serable desde aquel  
volcan de incendios, y pidió  
solamente, que humedeciese  
el pobre en las aguas vn de-  
do, y templasse sus ardores.  
Atendiendo Cayetano al sen-  
tido de la letra, y dexando los  
mysticos, y alegoricos, dize:  
que no pidió materiales a-  
guas, sino vn consuelo espiri-  
tual, y que viniese del Cielo,  
aunque tan pequeño, y cor-  
to: *Per aquam ergo intellige con-*  
*solationem minimam: Y dà la ra-*  
*zon: Non enim habet anima cor-*  
*porcam linguam, nec eget corpo-*  
*rea aqua, nec anima Lazari habe-*  
*bat digitos: Porque como las*  
almas carecen de cuerpo; ni  
la del Rico tenia lengua ni la  
de Lazaro dedos: y allí su pe-  
ticion se ordenò solo a este  
espiritual aliuio. Esto assenta-  
do, pregunto, si està anegado  
entre ellos mares de fuego,  
ya que se alienta a pedir, por-  
que no estiende la peticion  
a mas, que a consuelo tan ef-  
cazo, que en la extremidad de  
vn dedo se le pueden traer?  
Como bien tan limitado le

Caietan. in  
16. Lucæ.

puede refrigerar? Ignorancia  
parece a la primera luz: No  
fue sino acierto grande, por-  
que pedia, q̄ baxasse del Cie-  
lo, y el mas pequeño, q̄ def-  
ciende de allí, como es dadi-  
ua diuina, es en sí tan abun-  
dante, que quita la mayor  
sed.

Seguia vna multitud nu-  
merosa al Redemptor, y vien-  
do que sin comer le anian se-  
guido tres dias, tratò de dar-  
les sustento: y dexando yo o-  
tros lances, que precedieron  
al milagro de los panes; por-  
que tiene su ocasion, y bien  
no trocat los tiempos, referirè  
solamente, lo que conduce  
a mi fin. Dize San Lucas, que  
tomò cinco panes, y dos pe-  
zes en las manos, q̄ los bendi-  
xo, y partiò, y distribuyendo-  
los en quatro mil combida-  
dos, no solo les satisfizo, sino  
que huuo muchas sobras: *Ac-*  
*ceptis autem quinque panibus, &*  
*duobus piscibus respexit in Cæ-*  
*lum, & benedixit illis, & fre-*  
*git, & distribuit discipulis suis,*  
*ut ponerent ante turbas. Quien*  
tal pensara, dize estrañando  
el successo el gran Padre S. Am-  
brosio, con cinco panes y dos  
pezes no mas sustenta a tanta  
muchedùbre, y sobra? Como  
es possible, q̄ nazca de tanta  
cortedad, tãta abúdicia. Eso  
es muy fácil, respòde, si se re-  
gistra por las manos de Dios:

Luc. cap. 9.  
n. 16.



D. Ambr. Christi murera parua videntur,  
lib. 6. in  
Lucam.

*Christi murera parua videntur,  
& maxima sunt; Denique non  
vni collata, sed populis, nam, &  
cibus edentium in ore crescebat,  
& videbatur esse corporalis ali-  
monia sed sumebatur salutis eter-  
ne:* Bienes diuinos, aunque  
parezcan a la humana vista  
cortos, son dilatados, porque  
embueluen en si vna diuina,  
fuerça, que los haze dilatar,  
estiendelos, si los toca la ma-  
no de Dios inmenta, y assi cõ  
tan pocos panes sobrò tanto  
de comida, aun despues de  
satisfecha tanta numerosi-  
dad.

No pedia mal el condena-  
do auariento, si pudiera tener  
lugar en la peticion, no era  
capaz de fauores, porque no  
estaua en estado de poderlos  
recibir, empero vna gota sola  
de agua, baxada del cielo, ba-  
staua a templar la sed, que le  
causò tanto ardor: *Mitte Le-  
zarum, vt intingat extremum di-  
giti in aquam, & refigeret lin-  
guam meam.*

### §. IX.

Los poderosos no conocen la Ver-  
dad, por eso vale tanto en el  
mundo la mentira, y por ella se  
configue, lo que la Ver-  
dad no alcança.

**P**Ara alcançar el remedio,  
que le pedia su afficion,

le llamò Padre el condenado  
infeliz: *Rogo te Pater:* Y como  
a Padre le pidio misericordia,  
y aadiò en el memorial, que  
le embiasse a la casa de su pa-  
dre: *Vt mittas eum in domum  
Patris mei:* Acafo, le replica el  
Chrysofomo aduertido, pue-  
de vn hombre tener, ni reco-  
noçer dos Padres? Como,  
pues, diziendo, que tiene Pa-  
dre, le llama Padre a Abra-  
han; Eflo es mentir delante  
de quien conoce, que no es  
verdad lo que dize. Es assi,  
mas engañando, pensò, que  
conseguiria el socorro, que  
intentaua: *Vide per Veritatem*  
(son las palabras del ingenio-  
so Doctor) *nec in ipsis pœnis  
continet Veritatem, Vides enim,  
quid dicat? Rogo ergo te Pater, er-  
go Pater est Abraham? Quomodo  
dicitis, mitte in domum Patris mei:*  
Que como le vio a Abraham  
en la cumbre del poder, y co-  
mo vale el mentir con todos  
los poderosos, le parecio,  
que mintiendo, podria ne-  
gociar con el.

No conoce el poder a la  
verdad sencilla, a la mentira,  
y sus doblezes si, es Texto  
grande el Capitulo decimo  
octauo de San Iuan, Pregun-  
tò a Christo el Iuez, la essen-  
cia de la verdad: *Quid est veri-  
tas?* Que es verdad? Fue la  
pregunta: *Et cum hoc dixisset,  
iterum exiuit ad Iudeos, y en  
pregun-*

D. Chryso-  
som. l. 1.  
Dm.

Ioan. c.  
num. 38



Caict. ibi.

preguntando, se salio de donde estaua, para hablar a los Iudios. El Cardenal Cayetano explica, que se salio a hablar a los Pontifices, y Principes de la Sinagoga: *Ad Pontifices, & Principes synagoga:* y que fin tuuo en salirse? queria tratar con ellos de librar de la muerte al Redemptor, y por esso se sale, y no se detiene. Pues no fuera bien que ya que le preguntò, que era verdad, como quien no la sabia, se detuuiesse hasta oir la respuesta, y salir de su ignorancia? Para que quiere perseverar en ella? No ven que iba a negociar con poderosos, y importa mucho ignorar lo que es verdad; para negociar con ellos, pues, vaya con su ignorancia, que si la sabe, y la dize, no le darà libertad. Hablò al estilo de palacio el Rico, como auia viuido en Corte, adonde los que preguntan, no quieren saber mas de lo que importa para su pretension; y quien responde, no dize lo q̄ siente, ni lo dà a entender, porque si sienten la verdad, y la dizen, hallan sordos los oydos, y despiertos, si la emboçan; el engaño es el que puede entre los q̄ pueden mas, y assi le parecio, que viendo en tanta altura al Patriarca, era la mentira medio para negociar con èl.

Tanto lugar se ha hecho en el mundo la mentira, que al mismo Dios, que es la primera, y infalible verdad, en ella le desconocen, quando debaxo de sombras de reboços, y apariencias le confiesan por deidad. Estaua a los vmbrales de su Tabernaculo Abraham vn dia, a la hora de siesta, esperando peregrinos, para hazerles hoípedage; passaron a la sazón tres mancebos forasteros, que era la Trinidad, en tres distintas Personas, como sienten aqui mucho; violos el piadoso Padre; y apenas los diuisò, quando salio a recibirlos presuroso, y cortesano, y dixoles: *Si inueni gratiam in oculis tuis, ne transeas seruum tuum.* Señor, si he hallado gracia en vuestros ojos diuinos, hazme fauor de no passar de mi casa, permiteme q̄ te hoípede en ella. Notese el gusto con que le ofrece el palacio, las cortesias q̄ le haze, los rendimientos con que le suplica, y los agafajos con q̄ le festeja. Y dexemos esto aqui: Iacob su nieto boluia de Mesopotamia, y vna noche en el viaje, quando queria obscurecer, trauò con èl vn mancebo vna contienda amorosa, en que passaron todo el espacio de la obscuridad, y era no menos que el Verbo el Diuino combatiente, por alcançar la vitoria, valiendose

Genes. cap.  
18. n. 3.



liendose de los braços, y Dios le aprieta en los suyos, por derribarle, y vencerle: Al amanecer del Alua el Luchador soberano le pidio, que le dexasse, y Iacob le respondió: *Non dimittam, nisi benedixeris mihi.* No os he de soltar, Dios mío, hasta que me bendigais. O que gustoso Iacob recibe a Dios en sus braços, como le abraça y le tiene, como le ruega, y le pide, y reconoce por dueño. Trata Dios de hazerse Hombre, de vestir humana carne, de vnir naturalezas tan distantes, como la humana, y diuina, haziendo, que vna misma persona fuesse Hombre, y Dios por medio de vna vnion hipostatica, y personal, nace en temporal Oriente, auiendo sido engendrado otra vez en el eterno, viene a la tierra como verdadero hombre; y dize S. Iuan: *Et sui non receperunt*, que no le recibieron los suyos, ni quisieron admitirle: A quien no admira esta nouedad? Allí Abraham tan gozoso le agasaja, que le sale a recibir vrbaramente rendido, que vâ al ganado, y escoge el becerri- llo mas tierno, para darle de comer, que le trae sobre los ombros, sin fiarle del cuidado de ningun, Ministro que le assiste a la mesa, sin permitir, q̄ le sirua ninguno de sus criados: Allí Iacob, por bien

hallado en sus braços, no le quiere soltar de ellos; y aqui los hombres ni le admiten, ni conocen. De donde tiene principio esta diferencia? Cōfiesso, que prediquè esta consideracion el año de veinte y siete en nuestro Colegio de S. Carlos de Salamanca, estando en èl Regentando Catedra de Teologia, y despues en Madrid en nuestra Casa del Espiritu Santo el de treinta y ocho, sin autoridad, porq̄ lo pensè sin nadie; despues le vi con ella en vn graue moderno que imprimio el año de quarenta y nueue, tan ingenioso, erudito, y sutil, que no puede sospecharse, q̄ no fue la inuencion suya, sino q̄ dio en el pensamiento mismo, y como mas erudito hallò en San Pedro Chrysologo con que apoyar el discurso, q̄ yo entonces no fundè, por falta de erudicion. Dize, pues, el Arçobispo, dando la diuersidad: *Si toties Dominus ab hominibus in figura hominis videtur, quid est, quod Iudeus modo hominem videns Christum, sic exasperatur? Nisi figura honor, veritas, putatur iniuria.* Antiguamente Dios se aparecia en apariencias debaxo de sombras, y figuras: a Abraham se aparecio en aparente cuerpo, no como hõbre verdadero, mas quando dize San Iuan; el hombre no le admitio, nacio verdadero

Ioan. cap. I.  
num. 12.

Silueir. 100  
3. lib. 5. c. 32.  
col. 2. fol.  
555. n. 91.

D. Chrysol.  
sermo, 131.



dero hombre, y como los hombres son tan amigos de reboços, le admitieron reuerentes, quando le vian en figuras, y no le reconocieron en viendole en la verdad.

Todos mienten en el mundo, porque el oficial engaña, que afecta vida de Cauallero; el Cauallero miente, que pretende viuir como gran señor, sobreponiendose a las obligaciones de su estado; miente el señor, que procura correr con igual luz con el Principe; miente el Principe, que se dexa seruir cō ceremonias de Magestad, y Corona; miente el amigo, que atento a sus intereses, rompe las leyes sagradas de la amistad. Pues si todos engañan en el mundo, que mucho, que en la verdad no se reconozca a Dios: *Et sui non receperunt.*

En este mysterio grande, parece se ajustò Dios a esta calidad humana, quiso quedarse en el mundo, quando era fuerza ausentarse, por la muerte de los hombres: y para que le conozcan por las fineças de amante, dexa su carne en comida, y dize: *Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus.* Mi carne es la q̄ doy verdaderamente debaxo de los blancos accidentes del Pan, y con la misma verdad, la que doy debaxo de las es-

pecies del Vino, és mi sangre. Aqui a primera luz hallo vna contradicion. Si asegura, que su carne es verdadera comida, y bebida verdadera, como repite despues, porque gloriandose de tanta verdad dos vezes, se dà tan dissimulado, tan emboçado, y oculto, que lo que se ve es manjar, y el ser hombre no se ve? Heme dado yo a pensar, que quiso Christo, bien nuestro, sin daño de sus verdades, templarse a mi condicion. Explicarème, hablando en nuestro lenguaje. Vio que en carne verdadera no le admitieron los hombres, auindole agafajado en dissimuladas sombras por seguir su natural, que es inclinado a apariencias: pues darème en el Pan, dize, emboçado en sus especies, que por lo dissimulado, quizà me recibiran: porque en estos disfraces no se presume, q̄ vâ embuelto algun engaño, repito en la carne, y sangre la voz verdaderamente: Con que sin padecer quiebras mi verdad, nunca falible, grango al hombre el afecto, con vn estilo ajustado a su falsa condicion:

*Caro mea Vere est cibus, & sanguis meus Vere est potus.*

(:::)



§. X.  
 No ay mas crecido tormento , que  
 estar a vistas de la felicidad que  
 se perdio , sin esperança de  
 boluerla a res-  
 taurar.

**N**Egòle el Patriarca el  
 beneficio, representan-  
 dole la diuersidad , por los  
 estados , y la impossibilidad,  
 por las distancias , y antes, a-  
 un despidiendole de la pri-  
 mer peticion , le respondio  
 con tanto amor , y dulçura,  
 que le dio nombre de hijo:  
*Fili recordare , quia recepisti bona  
 in vita tua.* Hijo a vn hombre  
 condenado? Fue a caso por  
 agafajo, por beneficio , ò fa-  
 uor? No , sino para mas pe-  
 na , dize San Pedro Chryso-  
 logo: *Tu vocas Patrem , ego voco  
 Filium , vt te grauius doleas per-  
 didisse , quod natus es , adhuc vo-  
 co Filium , vt amarius doleas , per-  
 didisse te , quod tibi gratia dede-  
 rat :* que como auia nacido  
 para Hijo de Dios , y perdio,  
 por su auaricia , aquella he-  
 rencia diuina a que estaua de-  
 stinado , le dio aquel nom-  
 bre , de que ya estaua desnu-  
 do , para aumentarle el tor-  
 mento con la misma priua-  
 cion.

No es vulgar Texto para  
 mi proposicion el Capitulo  
 sexto de Isaias , donde des-  
 pues que refiere , que vio al  
 Señor en Trono de Magef-

tad, añade , que al rededor le  
 assistian los Serafines , infor-  
 mados de seis alas, las dos les  
 seruian de velos, para embo-  
 çar el semblante , y para cu-  
 brir los pies, les seruian otras  
 dos: *Duabus velabant faciem ei-  
 us , duabus velabant pedes eius,  
 & duabus volabant.* Varios  
 puntos discurren sobre estas  
 plumas los Comentadores:  
 Oy tengo de seguir vna su-  
 posicion , que haze el meli-  
 fluo Bernardo, y es, que el cu-  
 brir a Dios los Serafines la  
 cara, fue porque Lucifer , ya  
 condenado, no viera al Diui-  
 no Sol en aquella magestad,  
 ni se atreuiesse a mirar aque-  
 lla pompa de luz. Pero difi-  
 culto yo ; no via las alas Luz-  
 bel, con que emboçauan tan-  
 ta luz magestuosa? Responde  
 el mismo Bernardo , que en  
 verlas, quando le ocultan , se  
 cifta grande mysterio, y todo  
 estriua en su significacion,  
 porque se retrata en ellas su  
 felicidad, y gloria: Aora lo en-  
 tiendo menos , porque en las  
 plumas se significan sus di-  
 chas; por esso las ha de ver  
 esse Angel priuado de ellas?  
 antes por esso se le auia de  
 impedir no las mirasse. Es  
 verdad , si el fin no fuera de  
 que padeciesse mas. Resuel-  
 ue con mucho ingenio: *Do-*  
*let modo quidem felicitatem, mo-*  
*do gloriam , modo vtramque s-*  
*mul*

Isai. cap. 6.  
 num. 2.

D. Chrysof.  
 serm. 123.

D. Bernar-  
 d. serm. 5.  
 Verb. Isa.



*multa reuerberata acie contabescens.*  
 Cubran el rostro de Dios, en  
 cuya vision consiste el sumo  
 bien, que perdio Lucifer por  
 embidioso? y sean los velos  
 las plumas de otros espiritus  
 nobles, q̄ signifiquen la fuer-  
 te, que el perdio, y que ellos  
 poseen; porque si acaso se a-  
 treue a mirar su resplandor,  
 no le vea por impedido, y  
 viendo en lo q̄ le impide la  
 gloria, de que carece, y de q̄  
 pudo gozar, se le aumente  
 mas la pena, y se le auieue el  
 dolor: *Modo Viramque simul re-*  
*uerberata acie contabescens.*

O lo que duele vn bien, q̄  
 se malogrò, despues de auer-  
 le peraido! No ay linage de  
 tormento, que lastime mas.  
 Para que vna congoja aprie-  
 te cò mas rigores, no ay me-  
 dio mas eficaz, que poner a  
 los ojos de quien se le fue v-  
 na dicha, vn bien, que pudo  
 tenerse, y se dexò de tener.  
 Coronemos el Sermon con  
 el estilo, de que se valio este  
 Dios en el celebre combite,  
 que hizo a los hombres, ha-  
 ziendo el papel de Rey. Dis-  
 puestas las mesas ya, y preue-  
 nido lo necessario al vanque-  
 te, descendio, para ver los  
 combidados, y viendo a vn  
 hombre sin vestido compe-  
 tente, le dixo: *Amice, quomodo*  
*huc intrasti, non habens vestem*  
*nuptialem?* Amigo, como has

entrado sin los adornos de  
 boda? Enmudecio el delin-  
 quente, y el Rey mandò a sus  
 Ministros, que atado de pies,  
 y manos le echassen en las ti-  
 nieblas, que nunca han de te-  
 ner fin. Si le ha de condenar  
 a vn eterno fuego, para q̄ le  
 llama amigo? Ya està la solu-  
 cion clara. Era el còbite ima-  
 gen de este vanquete, donde  
 el q̄ llega con disposicion de-  
 uida, goza las dichas de ami-  
 go de este Señor: Perdiolas  
 este mancebo, por atreuerse  
 a la mesa sin adornos de la  
 gracia; pues para que el dolor  
 crezca, vièdo su suerte perdi-  
 da, acuerdele, la que pierde,  
 quando le ha de castigar.

Nombre de hijo dà Abra-  
 han, quando està condenado,  
 a este Auariento: *Fili, recorda-*  
*re, quia recepisti bona in vita tua.*  
 No fue caricia no, sino au-  
 mentarle la pena con las me-  
 morias, de q̄ lo pudo ser; que  
 vna fortuna perdida, siempre  
 es quien congoja mas. Grane  
 enseñanza a los Fieles, q̄ ol-  
 uidados de la gloria, q̄ facil-  
 mente pueden conseguir, ha-  
 zen obras opuestas a su con-  
 secucion. Hijos de Dios pue-  
 den ser herederos de los bie-  
 nes, q̄ nūca se han de acabar,  
 que por firmes còpiten con  
 lo eterno: al lado del mismo  
 Dios pueden sentarse, y como  
 amigos conuersar con el: no  
 le



le perdamos por nuestra ingrátitud sirva a nuestro escarmiento este auariento infeliz, que por gozar de estos gustos, que fenecen, perdio los que perseveran. Merezcan nuestras acciones q̄ nos dè nombre de hijos, no para acuerdos de perdidas dichas, sino para regozijos de fortunas grangeadas: Sean nuestras obras dignas, de que nos sienta a su mesa, sin que el subirnos a tan estrecha amistad, sea para mayor daño, si-

no para poseerle como bien sumo, q̄ contiene todo bien, como dicha; que abraça toda dicha, como suerte, en quien se encierra la mayor felicidad: y vltimamente, como verdadera vida, en el imperio de la vida, que es su

gloria: *Quam mihi,*

*& vobis, &c.*

(:):





DISCURSO VIGESIMO QVARTO  
**EVANGELICO**

A LOS  
**DESACATOS ENORMES QUE**  
**HIZIERON LOS HEREGES EN TERLIMON**  
**A DIOS SACRAMENTADO,**

DANDO EL PAN DE LOS CIELOS  
 A LOS CAVALLOS DE SV EXERCITO.

**PREDICOSE EN NUESTRA CASA DE LA**  
*Anunciacion de Valladolid.*

SALVTACION.

*In chamo, & freno maxillas eorum constringe: qui non approxi-  
 mant ad te. Psalm. 31.*



ON sentimientos le considero a Dios oy en el Pan diuino; con lagrimas le miro en este Sacramento soberano, quando se vè ofendido del desprecio aleboso de vn tirano: porque si escrupuloso, y reparado en puntos se dio en circulo breue de estos accidentes; si ha crecido el desprecio en el agrauio, es fuerça que sea grande el sentimiento. Del manna, que fue imagen del manjar celestial (a quien el Serafin mas encumbrado apetece) se dize en el Capitulo decimo sexto del Exodo, que tenia semejança al Corriandro:



Phil. Hebr. ibi.

Psalm. 28.

riandro: *Quasi sem in Coriandri*, que en opinion de Filon Hebreo, significa las niñas de los ojos, *pupilla oculi*: son sus mismas palabras; para dar a entender, que assi como en las niñas de los ojos causa llanto qualquier atomo leue que la injuria; assi le causa en Dios, quando se dà en manjar, qualquiera leue amago que le ofende. Oy, Fieles, pues, lloroso contemplo a vuestro Dios, grauemente ofendido de vn desacato enorme, que cometio el Herege contra su Magestad, dando el Pan celestial a vn bruto irracional; no se si diga a quien; empero para horror dirè, que fue a vn cauallo: Hechos fuentes los ojos entona, dando voces, embuelto Dios entre aguas de su llanto: *Vox Domini super aqua; vox maiestatis intonuit*. A vosotros las dà pechos Christianos, que las quiere enjugar con fuegos de la Fè, con incendios de afecto: Dichoso quien le acalla, descubriendo su amor en solemnes aplausos: Y para cumplir yo con los que està intimando la deuocion piadosa, aurè menester gracia: No ya miro dificil conseguirla, pues como fuente de ella, la està ofreciendo en copia, y abundancia. Pidamos sela todos, y sea la intercession de la Reyna su Madre: pero para obligarla, digamos su oracion acostumbrada: AVE MARIA.

*In chamo, & freno maxillas eorum constringe, qui non approximant te.* Psalm. 31.

§. I.

*El Pan del Sacramento; es manjar solamente, de criaturas racionales.*

**A**Vn en figuras, Dios, no quiso vnirse, sino es a los hombres, ni quiso le comiessen sino es las criaturas racionales, que no fuera decente a la pompa Real de su ser diuino, que le comiessen brutos, ni le tocassen, aun en figura, y sombra, los anima-

les. Misteriosamente tocò Dauid el punto en el Psalm. 109. Vã tratando el Profeta Rey, del Sacerdocio de Christo, y dize, fue Sacerdote, segun la ley, y el orden de Melchisedech: *Tu es Sacerdos in aeternum, secundum ordinem Melchisedech*. Hizo dificultad, y con graue fundamèto, al Autor Griego, en el Capitulo 3. de su Liturgia el verso de este Psalm. Y pareciendole q̄ fue Aaron Sacerdote, y escogido de Dios, para esta Dignidad; dize, po-

dia

Autho  
Grec.  
Melisa  
Liturgi  
cap. 3.

Psalm. 109  
num. 4.



dia eligirla Christo conforme a aquellas Leyes, y Estatutos, ò veamos, que le mueue a escoger sacrificios ajustados a Leyes de Melchisedech, y no segun el orden de Aaron sumo Sacerdote. Fueron, dize, reparos cuidadosos de Dios el gran Cabalifa, aduertencias deuidas a la grandeza de su Magestad: Melchisedech ofrecio pan, y vino; Aaron sacrificaua las carnes de animales: El pan, y vino son bebida, y sustento de los hombres no mas; y essotros son manjares comunes a los hombres, y a los brutos: pues sea Sacerdote Christo, como Melchisedech; ofrezca su carne en pan, y no ofrezca como Aaron, para que se conozca que de su sacrificio, y Sacramento esta excluido todo linage ageno del uso de la razon. Escuchemos aora al Autor Griego, que son dignas sus voces de ponderacion: *Nihil eorum est propriè nutrimentum humanum, commune est enim aliorum animalium, hæc quidem volucrum, & eorum, quæ herba vescuntur; illa verò ferarum, quæ carnem deuorant, humanum enim illud dicimus, quòd ad solum hominem pertinet confectioe autem panis opus habere, vt comedat, & vinum conficere, vt bibat; est solius hominis proprium, & est quidem hæc forma donorum oblationis.* Con razon busca Dios acci-

dentos de pan, donde poner su carne soberana, y desprecia alimentos comunes a los hombres, y a los brutos; que quiere dar a entender, q̄ del manjar que escoge para darse en comida, son incapaces los irracionales.

Parece que adiuinava Rupertto Abad mi discurso, ponderando vn lugar celebre del Euangelista San Iuan, donde haziendo mencion deste pan diuino, dize en voz del Redemptor: *Operamini non cibum, qui perit, sed qui permanet in vitam æternam.* Obrad este manjar, manda, que permanece por eternas vidas, porque os hago saber, que le señalò mi Padre: *Hunc Pater signauit Deus;* y otros leyeron, *Sigillauit,* que le sellò el Padre Dios: que es esso de sellar pan replica con mucho ingenio. Siempre que se estampa vn sello, es para diferenciar, y distinguir vna cosa de otras, en quien no se imprime. Por esso dixo la Glossa: *Signauit hoc est proprio signo à cæteris discreuit:* pues como vn Dios tan liberal, y franco sella esse manjar diuino? para que aya diferencia en los que le han de comer: de quien quiere distinguirlo, que cuidadoso le sella: Oygame al docto Abad: *Sed signauit, & clausis cælorum portis apud se continuit, vt non cum cibus communibus patiatur à canibus, siue porcis*

Ioann. c. 6.  
num. 7.

Author  
Græc. Cabalifa in  
Liturgi

Rupert. lib.  
6. in Ioan.



*porcis inuenire.* Ay para el hombre comida, y para el bruto tambien, y ay muchas, q̄ son comunes a los brutos, y a los hombres: mas desde q̄ el Padre Eterno determinò, que su Hijo diessè en comida su carne, el pan, en que auia de darse, le señalò y le sellò, para que se conociesse, que era para el hombre solo, excluyendo a las criaturas incapaces de razon.

De aqui vine a conocer la variedad de fortunas, que vaticinò Ioseph a los Ministros de Faraon; ambos soñaron, y ambos dixeron los sueños, el vno le refiriò: *Videbam coram me vitem, in qua erant tres propaggines, crescere paulatim in gemmas, & post flores vbas maturescere: calicemque Pharaonis in manu mea, & expressi in calicem, quem tenebam, & tradidi Pharaoni:* Soñè, q̄ nacia[n] tres pampanos lentamente de vna vid. y que sus frescos verdotes imitauan en la luz al lucimiento de las piedras mas preciosas; vi madurar los agrazes, y quando los mirè vbas, los exprimì, y serui al Rey, ministrándole la copa: *Ego vidi somnium* (le dixo el otro ministro) *quod tria canistra haberem super caput meum, & in vno canistro, quod erat excelsis, portare me omnes cibos, qui fiebant arte pistoria: auesq; comedere ex eo.* Tres canastillos de pan soñè sobre mi cabeça,

y variedad de manjares repartidos en los tres, y vi, que del mas capaz, se alimentauan las Aues. Oye los sueños el admirable mancebo, y al primero pronostica, que seruirà al Rey la copa y al segundo vaticina, que ha de morir en vn palo: De donde infiere fortunas tan diferentes, que al vno predice vida, dichas, priuanças, honores, y al otro afrentas, defastres, y muerte tan infeliz? Està clara la respuesta: Que significan las vbas, materia del primer sueño? El vino, en cuyas especies se auia de consagrar la Sangre del mismo Dios; Y el pan, que soñò el segundo, era figura del trigo, en q̄ auia de dar su Cuerpo? Que hizo el primero? Logròle, ministrándosele al Rey: Y el segundo? Permitiò, q̄ le comiesse[n] las aues, pues aquel viua, este muera: Si este pan, que sellò Dios, para alimento del hombre, se le franqueò a las Aues, y le hizo manjar comun.

Las palabras que he tomado por tema, se ajustan al sentido de mi assumpto: *In chamo, & frano maxillas eorum cōstringe, qui non approximant ad te:* Vã hablando con los hombres el Profeta Rey, y aconsejándoles con estas palabras: *Nolite fieri sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus:* Desdize de criaturas intelectuales, y de

Genes. cap.  
40. nu. 9.  
& 10.

Gen. ibi, n.  
16. & 17.

Psalm.  
123.



y de la hidalguia de quien goza entendimiento, potencia tan hidalga, ilustre, y noble, q̄ imite en las costumbres a los brutos: y assi no querais ser semejantes al cauallo, ageno de razon, q̄ es indecente. La luz de la Iglesia San Agustin entiende este Psalmo de aqueste Sacramēto soberano:

*Ipsum os tuum confringetur, qui iactas merita tua, & taces peccata tua:* Comparando a los hombres, que llegan presumidos a este Pan diuino, al cauallo feroz, q̄ es simbolo, y imagen de la presumpcion, y soberbia. Entran agora las palabras del tema: *In chamo, & freno maxillas eorum constringe:* Ponles, dize, vn bocado, y vn freno en las mexillas, con q̄ les rijas, y gouernes: Y porque pide Dauid esta preuencion de frenos? Los setenta Interpretres con vna translacion destas palabras, me dierō eficacia para este pensamiento, porq̄ en lugar de aquel, *qui nō approximant ad te*, leen, *ne approximant ad te*, para que no lleguen a ti, como si dixera: ya q̄ has instituido este Pan soberano, Sacramento magnifico de tu cuerpo, y de tu sangre donde has manifestado las finezas de tu amor, las grandezas de tu liberalidad, y los brios de tu poder, por amor de los hōbres, sean ellos solos los q̄ lleguen a comer-

le, no se permita lleguen los irracionales; pongateles vn freno para detenerlos. Y aun a los hombres, q̄ se vistieren de sus calidades, q̄ no es decente a la soberania deste Pan diuino (que el Angel mas alado no es digno de comerle) que sacrilegamente se de a los animales.

Oy fieles, oy consagra la deuocion Christiana esta solemnidad, piadosamente reconocida a las finezas de Dios en este Sacramento diuino, en satisfacion reuerente (si es que la puede auer en pura criatura) de aquel defacato enorme, que cometió la heregia contra la diuinidad, por amores consagrada, dando el Pan de los Cielos a vn cauallo, quando Dios cuidadoso pone freno a los brutos para q̄ no le coman. Oy a vistas de esta sacrilega irreuerencia boluemos por su honor en solemnes aplausos, dedicando afectuosos de nueuo, los coraçones, y confessando, es Dios el q̄ assiste debaxo de estos accidētes; q̄ su sustancia del pan, se ha conuertido en sustancia de Christo; q̄ aquel bocado es su verdadera carne; q̄ sin dexar la capa de los accidētes, Dios mismos se dà ē cuerpo puro, mājara sin sustancia de pan, q̄ alli se halla cō la de Christo incapaz de sugetarse a accidentes, q̄ es Dios lo q̄



comemos: y que no siendo dignos de comerle, el por su amor quiere que le comamos, que se hizo para nosotros, alimento, y comida: que si el herege atreuido le puso enormemente en la boca de vn cauallo, sabrà, aunque ha permitido estos excessos, poner con el castigo, freno a sus demasias, y darle al Christiano, para que a rienda suelta le venera:

## §. II.

*Es como pena de martirio en Dios, verse aú en sombras de Sacramental tado entre criaturas incapaces de razón.*

**N**O puedo negar, no, que si Dios se mostrò tan cuidadoso, de que el hombre sólo le comiesse, tendria gran sentimiento viendose despreciar d'esse mismo hombre, y que por ofenderle, y injuriarnos, le pasiosse en la boca de vn cauallo. Vamos, pues, discuriédo en estos sentimientos diuinos, si yo hallare lugares que vengan a proposito del suceso, si vno del sermón vndecimo de San Pedro Damiano me ha parecido, por la explicacion, nacido. Va hablando el Cardenal Eminentissimo de Dios recién nacido en el pesebre; y dize grauemente mysterioso: *Præcipio ics*

*clinatus legem præfigebat marty-* Petr. Dam. *ris,* que quando se dio Christo a las luzes del ser en temporal nacimiento, estaua padeciendo riguroso martirio. Penas le ocasionaron, dize el santo, las circunstancias rusticas del pesebre, que como era lugar dedicado a animales sin razon, ni entendimiento; y era el sabiduria engendrada en el pecho de su Padre, le pareció indecente essa compañía. Ageno es de los rayos de mi ser diuino, verme cerca de alientos tan villanos. Parece quiso el Verbo desahogar estas penas nacidas del incendio de su pecho, y deshazer estos desaires, que le obligò sufrir su coraçon amante, quando dize por boca del Espiritu Santo: *Sapientia edificauit sibi domum.* La sabiduria de Dios que es el Verbo diuino edificò vna casa, y vn palacio, y fue artifice del, con supremo saber, como sabiduria. Y que palacio es esse? El mismo Texto lo dize: *Miscuit vinum, & proposuit mensam.* Fue casa de Pan, y Vino. Ahora entiendo el mysterio. Yo me di en mortal ser, vestido de humana carne, y esta vez que me di, siendo sabiduria no menos que infinita, empenado de mi afecto, me vi en pesebre humilde cercado de vnos brutos, y animales. Desaire fue amoroso, que hizo a mi ser incomprehensible:



hensible: pues quiero desquitarme, repitiendo esse ser, en dadivas de pan, y en beneficios de vino. Dareme segunda vez, pero ha de ser en la casa del sabio, donde si a la primera que escogi humilde, y pobre, se atreueron los brutos; à la segunda, que es sabia, y magestuosa, no puedan atrenerse los animales. Digase, Fieles, pues, que siente Dios estos defacatos sacrilegos, quando assi le maltratan Sacramentado: que si su inmenso amor le permitio humildades en la carne, quiso disimularlas en el Pan de los cielos, donde como Rey sabio, poderoso, y magnifico, anduuo cuidadoso de que no le tocassen los irracionales.

O temeridad desusada! O nunca oido atreuimiento! Pecado atroz, y escandaloso! Como temo el castigo, si ya no Dios, atropellando fueros de justicia, por muy misericordioso, no detiene la mano a los castigos, olvidando esta ofensa, por contentarse con despertar veneraciones en los pechos  
Christianos.

(:):)

## §. III.

*Es sacrilegio tan graue poner el Pan de los cielos, aun en representacion, en hombros de irracionales, que le castiga Dios como temeridad, y su castigo toca a la Suprema Cabeça.*

**C**astiga Dios a Oza, como se haze mencion en el segundo libro de los Reyes, y dando la razon el Escritor Sagrado de esta pena, dize, que fue *super temeritate*, en castigo de su temeridad. Diuerfos pareceres he leido sobre la inteligencia de este lugar, y yo le he dado explicaciones varias en otras ocasiones: oy le aurè de traer, no sè si con luz nueva, a mi Discurso. Era Oza Sacerdote, a quien pertenecia llevar sobre sus hombros el Arca del Testamento, que en opinion de todos, era figura de la Eucharistia. Viola poner en hombros de animales ( que èl no la puso, como consta del Texto: *Tulerunt, & imposuerunt* ) y que sintiendo estos desaires Dios, que se hazian a su figura: *Declinauerat Arca*, quiso salirse el Arca del lugar indecente donde la pusieron; y el atreuidamente estèdio la mano, para detenerla en ellos, porfiando estuuielle en los

2. lib. Reg.  
c. 6. n. 7.

2. lib. Reg.  
ibi. n. 3.



hombros de los bueyes; *Ex-tendit manum Oza*: como diciendo en las señas; explique-moslo así: bien está sobre estos hombros, pues pague su merecido, castiguese esta culpa, como crimen tan graue, y dese le nombre de temeridad: Pues quando Dios, en simbolos de consagrado: rehusa estar en compañía de brutos, Oza porfia temerario, q̄ vaya en hombros de vnos animales. Tema, pues, el Herege irreuerenteméte ofado, y atreuido los castigos de su culpa: *Percussit eū super temeritate*. Que si a Oza por vn amago solo, a la sombra, y figura de la Eucharistia, le imputa Dios delitos de temerario, y castiga su culpa como temeridad, quando crece la ofensa, y el agrauio, segun fueros de justicia, es fuerza crezca el castigo, y la pena, y que se ha de medir con la culpa, y pecado.

Y no solamente tiemble la Heregia, sino tambien la Religion Christiana, como hizo Dauid a vista deste suceso: *Extimuit Dauid Dominum*, & *noluit diuertere ad se Arcam Domini in ciuitatem Dauid*. Temio Dauid al Señor, y escarmen-tado en la muerte del Sacerdote, dixo: No soy merecedor de q̄ tanta Deidad entre, aun en sombras, en mi Real palacio, no es digno de la pompa

de tan gran Magestad. Esto mismo q̄ dixo, temeroso Dauid, y reconocido a las grandezas de Dios, han de dezir los Fieles, quando atreuidamente estienden los Hereges las sacrilegas manos cótra el Sacramento, y vilméte le desprecian, porque ignoran el mysterio. Aquellos defacatos te han de seruir a ti de mayor reuerencia, y has de dezir có miedo filial, y reuerente: Haga el lo q̄ quisiere como desconocido, que yo me reconozco por no merecedor de llegar a esta mesa soberana.

Parece veo preuisto este suceso (q̄ oy incitado de Christiana piedad, digo con humilde afecto) en vn lugar comun de las acciones Apostolicas, y antes de entrar en la explicacion, le tengo de carrear siguiendo a San Hilario, con otro de S. Mateo. Muere Christo nuestro bien, y antes de darle honroso monumento, dize el Euangelista, que Ioseph le emboluió en vna sabana limpia: *Inuoluit in sindone munda*, & *posuit in monumento suo nouo*. Que no era conueniente, que cosa que auia de tocar el cuerpo de Christo, no estuiese cubierta de luzes de pureza, y rayos de claridad. Esto se quede aqui, y veamos el Capitulo decimo de los Actos Apostolicos: Iba vn dia

2 lib. Reg.  
ibi, n. 9.

Matt. 23.  
nu. 58.  
60.



dia San Pedro a la Ciudad de Ioppè; y aunque quando llegó a ella se sintio fatigado del camino, fue su primer cuidado el darse a la oracion, sin cuidar de comida, ni descanso ( que el mejor alimento para vn pecho encendido, y abrasado en caridad, es la cõtemplacion) pues dize el Texto Santo, que: *Vidit cælum apertum, & descendens vas quoddam velut linteum magnum, quatuor initijs submitti de cælo in terram, in quo erant omnia quadrupedia, & serpentina terra, & facta est vox ad eum: Surge Petre, occide, & manduca.* Vio que se abrieron los orbes celestiales, desquiciarse, y romperse las esferas superiores, sin atencion a fueros de su incorruptibilidad, y que se descolgauan vnos manteles grandes, y que en ellos baxauan las fieras, y animales de la tierra, y oyò vna voz, que dixo: Pedro leuantate, dales la muerte, y come. Bien sé que en el sentido espiritual, y mistico se han de entender aqui los pecadores; y que aunque estèn inmundos por sus culpas, en llegando a esta mesa con la disposicion, y decencia que pide, se limpian, y purifican del pecado. Empero tenga oy licencia, para que libremente, si bien no sin apoyo del proposito, discorra,

El gran Padre San Hilario me la dà a mi discurso, sobre aquestas palabras del sagrado Euangelista San Mateo: *Ioseph munda in sindone corpus Iesu inuoluit, & quidem in hoc eodem linteo reperimus, de cælo ad Petrum vniuersorum animantium genera submissa.* Haze cotejo de la sabana, y manteles en que Ioseph puso el cuerpo de Christo, con los que vio San Pedro descender de los cielos con los animales, y lleno de admiracion dize; que vnos, y otros son los mismos. Entra aqui aora mi reparo: Que quiere significar el que a las mismas toallas en que se depositò el cuerpo de Christo, se atreuan las criaturas, ajenas de razon, y entendimiento, y que quando se ofrece como mesa del cielo, se pongan en ella los brutos, y animales, y que se le diga a Pedro, que les dè muerte, y coma? Heme dado a pensar, que fue vna profecia del suceso que oy predico: Ha de auer tiempo ( como si dixera ) en que a la mesa que yo puse a los hombres, llegue vn bruto feroz, guiado de la heregia esse es vn sacrilegio indigno a la grandeza de mi ser, indeuido a su pompa, y señorio; a ti te toca, Pedro, como a Principe, y Cabeça de la Igle-

*D. Hilar. in  
Matt. c. 33.*

*Mat. A.  
post. cap. 10.  
n. 11. & 12.  
e 13.*



lia salir a la defenſa, occide, caſtigalos con riguroſa muerte (expliquemoslo aſi) & manauca, y comē tu, que eres hōbre, q̄ ſolo el hombre puede llegar a comer, y ſentarse en ella. No admire nadie, pues, q̄ Dios no ſalga a la defenſa de eſta injuria, fulminando rigores contra los enemigos de la Fè de Chriſto, que la quiere dexar al Chriſtianifſimo, para q̄ con los fillos de ſu eſpada vengadora, tomen vengança de tan fiera aleboſia.

O como ſi ya no Dios, veſtido de humana carne, huiera endulçado ſus rigores antiguos, ſe viera en los Herreges el caſtigo de ſu culpa, y aſſolados los campos del infauſto Terlimon, donde ſe cometieron tan atrozes delitos, q̄ ſi en voz de ſu Profeta, maldixo Dios los montes de Gelboe, porq̄ en ellos murieron los Principes de Iſrael: Con mas razon por cierto, era eſta tierra digna de la maldicion diuina, quando en ſus ſenos, Dios, ſe vio tan maltrotado, y ofendido: *Mōtes Gelbor, nec ros, nec pluuia veniat ſuper vos:* dixo Dauid, hablando con Gelboe: Sean ſecos, y eſteriles tus cāpos, ni los cielos derramen ſu rozio, ni las lluuias celeſtiales ſobre tus cūbres altas diuieran ſus riegos ſaludables, ni guente ſus fauores los elemē-

tos: *Vbi ceciderunt fortes Iſrael,* porq̄ murieron en ti los principales del pueblo de Dios. El gran Padre S. Ambroſio, dize; que ſe executò la maldicion del Profeta, y que pagò la preſuncion de los collados, como ſi tuuieran culpa, la pena de ſu merecido: *Aruerunt montes propheticò maledictò, & diuina viſ ſententiam maledicentis impleuit: itaque pro Regiæ necis ſpectaculo pœnam elementa ſoluerunt.* Los montes ſe ſecaron a la maldicion del Profeta, y deſnudos los campos de ſus verdores, priuados de las riſas de ſus primaueras, ſintieron las fuerças del rigor diuino. Obedeciò Dios a la voz de Dauid, y puſo por obra ſu ſentēcia. La culpa, y pena ſon correlatiuos; ſiempre ſe correlacionan el caſtigo, y el pecado; tienen ſu conſonancia, y correſpondencia: Pues q̄ culpa tuuieron eſtos montes, para que ſan caſtigados? *Itaque pro regiæ necis ſpectaculo,* dize S. Ambroſio, vierò morir al Rey Saul en ſus cūbres, y recibieron ſu difunto cadauer, ſiendo vngido de Dios: Culpa fue indigna, aun de lo inanimitado, pues fue instrumento, para que fallecieſſe eſta corona, y fenecieſſe el cetro, y pōpa mageſtuosa a quien ſe deue veneraciō, y reſpeto: Pues vea en ſu caſtigo, que comē-

D. Ambroſio  
lib. 4.  
cap. 9.

2. lib. Reg.  
c. 1. n. 21.



rio delito, y sea castigado como pecador y culpado.

Pues hago yo el argumento de Gelboe a Terlimon: Si aquel fue maldito, porque en el se ofendió con azero fatal la purpura Real, y magestad humana; con quanta mayor razon es digno Terlimon de la maldicion diuina, pues en el se injurio, y se agrauio a vn Rey diuino? Empero, quiere Dios no tomar por sí solo la vengança, gusta, que en nombre suyo la tomen los que le siguen; no quiere jugar el rayo ni espada de su justicia, sino que en militares exercicios tengan los suyos vencimientos prodigiosos, haziendo ruina obscura de cada ueres frios de los enemigos de Dios, esse mismo lugar donde se cometieron tan desusados delitos.

§. IV.

*Siempre huuo en el cielo cuidados, y preuenidos desuelos, porque no se le acercassen criaturas irracionales, quando se pone en la Casa del Pan.*

**M**Vcho me he diuertido del principal intento, si bien pide el lugar donde se cometio tan atroz desacato, digresion tan dilatada. Boluamos, pues, a el, y a los

cuidados de Dios, que fueron los principios de mi assunto. Anticipadas fueron siempre sus preuenciones, preuenidos sus desuelos de que no se le acercasse lo que no es racional, ni asistiessse indecente a su compañía: VÍ escritas en S. Lucas estas diligencias, quando haze mencion del Oriente de Christo, tierno infante; dize, que a la sazón que nacio en el pesebre, en la misma region estauan los pastores guardando centinelas, las vigiliass de la noche; y cócluye este passo, diziendo: Que vn alado, y celestial Paraninfo se les aparecio, y dio noticias del nacimiento de Christo, y que les dirigió al lugar donde estaua el Dios recién nacido: *Et ecce Angelus stetit iuxta illos.* Luc. cap. 2. num. 9. Pues que priessas son essas de la diuinidad: Que cuidados? Que desuelos, q̄ le obligan despache mensageros presurosos, para que den auiso a los Pastores: En la misma noche que nace, sin permitirles treguas al conocimiento, quiere que sepan ha nacido? Podránse quejar los Reyes de ver que se les dan los segundos auisos? Ay gran mysterio aqui, dixo el agudo Eucherio, que estendio el pensamiento con singular agudeza y dio en el blanco del secreto mysterioso: Solian los Pastores,



res, quando ya amenaçaua con su obscuridad la noche, feruirse, para abrigo del ganado que guardauan, de aquel Portal humilde, à donde ya assistia el Hijo de Dios viuo; pues vaya presuroso el Angel a auisarles, sepan luego q̄ nace, que reside en el Christo, para que se conozca, que ya estàn excluydos aquellos animales de aquel lugar sagrado donde ha tomado assiento, aunq̄ en carne mortal, la persona de Dios, que es su Verbo diuino. Dignas de estimacion son las palabras del antiguo Eucherio: *Ea causa esse videtur, ut prius Pastoribus, ea verba nuntiaret, ne quasi incauti stabulum intrarem, & in praesepio adire tentarent, in quo puer positus erat.* No ay otra razon, ni causa, para q̄ tengan los primeros auisos los Pastores, sino es la preuencion de q̄ como solian, no lleuassen al lugar ya sagrado, los ganados, q̄ estando Dios presente, no es bien que le acompañe, quien sin luz de razon no le puede ofrecer deuidas reuerencias. Rindalas, pues, el coraçon del hombre, quando solo es llamado al combite q̄ Dios haze; llegue humilde, y rendido, reconociendo tan singulares fauores. Mas ay dolor! que es tan desconocido que quando Dios, por soldar quiebras de

humana correspondencia, haze demonstraciones de fino enamorado, no solo no le quiere corresponder amoroso, sino que le dà a vn bruto, por ofenderle mas, y despreciarle.

## §. V.

*Las vitorias se aseguran contra los enemigos de Dios, que irreuerentes se atreuen a estender la mano àzia Dios Sacramentado, y de aì se originan las perdidas de los Reynos.*

**H**eme dado a pènsar, para consuelo mio, y de los Fieles (guiado de mi Padre San Geronymo) que ha de salir España vitoriosa, fundando mis esperanças, en auer estendido la sacrilega mano el enemigo, para tocar a Dios Sacramentado; que no ay mayor señal de gloriosos trofeos, contra vn pueblo contrario, que vna mano àzia Dios sin reuerencia; quando se se dà aun en sombras de Sacramentado. Celebre es la vision del Capitulo sexto de Isaias, quando vio Serafines, que alados rodeauan el assiento de Dios magestuoso. De vno de ellos se dize, que con ligeras plumas volò al Profeta

*Eucher.  
hom. de Nat.  
tiuit.*



Profeta santo, y le tocò los labios, y con la piedra blanca, que tomò del altar, se los purificò, y librò de su mancha.

*Et volauit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari, & tetigit os meum:* Muy advertido està muchas, y varias vezes, que no tomò Isaias la piedra con la mano, sino que se valió de vnas tenazas. Pues pondero yo agora aquel lugar famoso del Capitulo decimo de Ezechiel: Viò el sagrado Profeta, que estendió vn Cherubin a vn incendio la mano, y cogió el fuego, que abrasador, y lucido excedía en resplandores a los rayos del Sol: *Extendit Cherub manum de medio Cherubim ad ignem.* Muchos ay que me han dicho, que esta piedra, y este fuego es imagen de Christo enamorado entre llamas de amor del Sacramento, y yo tal vez lo tengo predicado por sentimiento de Nicolas de Lyra: Empero, agora tengo de adelantar este discurso con su mismo fundamento, y antes de entrar en el, es fuerza proponer vna dificultad. Que significa llegar el Serafin encendido en afectos a la piedra con tenazas, y esconder temeroso la mano Angelical, por no tocar a ella sin cortès reuerencia, y que la es-

tienda el Cherubin al fuego sin esse culto cortesano? Yo os lo dirè, dize mi Padre San Geronymo, en elegantes voces, y mysteriosas palabras: *Ut dum manus cernitur porrigentis Propheta non timeat.* No queria Dios por Ezechiel, destruir la ciudad de Ierusalen, y dar la muerte a todos sus ciudadanos, y desterrar los miedos de los justos, y temores de los de su pueblo? pues dese por señal de essa destrucción vna mano estendida, de persona criada sin ceremonias urbanas azia el fuego, que es sombra, y figura de Dios en el Sacramento, para que se conozca, que el indicio mas cierto de que se han de acabar los enemigos de Dios, es vna mano de persona criada, estendida sin culto, azia su Magestad.

Sea pronostico seguro de nuestras esperanças, destierrense nuestros miedos, cessen nuestros temores, alientente los Fieles, entiédan, y conozcan que si permite Dios estos desaciertos es cõ fin de afiançar nuestras seguridades, desterrar nuestros miedos, y dar seguro a nuestros vencimientos: *Ut dum manus cernitur porrigentis Propheta non timeat.*

No solamente castiga Dios riguroso estos desaciertos, con perdidas de Reyno, y Señorio, sino aun el riesgo, y peligro

*D. Hieron.  
epist. 2. ad  
Dam.*

*Isaia ca. 6.  
num. 6.*

*Ezech. cap.  
10. num. 7.*

*Lyra super  
Isaia  
verba.*



ligro en el amago, que puede auer de esta desemboltura. Sea copia del suceso el capitulo tercero del Genesis, si ya no mi discurso le salpica su luz con deslucida pluma. Criaie Dios a nuestro primer pariente fuera del Parayso, porque quiso cuidadoso, no dexarle ocasion, para que presumiesse, que era suyo; adornale de rayos de la gracia, de dones naturales, y sobrenaturales, sin retirar la mano a la largueza de sus beneficencias, ponele como dueño en el jardin de deleytes, para que le dominasse como señor de sus frutos; dale jurisdiccion sobre todos sus arboles; solamente le prohíbe el de la ciencia del bien, y del mal: *Ex omni ligno paradisi comedite, de ligno autem scientia boni, & mali, ne comedas.* La serpiente embidiosa, valiendose de su engaño, se llegó a persuadir a nuestra madre Eua, principio, y fuente de nuestra ruina, diziendola, como siente Cayetano: *Cur precepit vobis Deus?* Porque os ha de mandar a vosotros ninguno, y poner os leyes, y preceptos? Esto de dize de vuestra dignidad, para mandar sois criados, no es bien que os sujetéis a dominio ageno, deslustra la nobleza de vuestro hidalgo ser esta sugencion, y val-

fallage. Tocòla por el lado de la ambicion, y codicia, dize mi Padre San Geronimo, que es el medio seguro para el despeño de vna alma. O los que auemos visto inquietar la conciencia este fuerte enemigo! Con tiempo madrugò a dar batalla al coraçon humano: comed, dize, de la fruta: *Et eritis sicut Dei, scientes bonum, & malum;* Porque os hago saber, que seréis como Dios, tendreis vnos amagos de diuinidad, gozareis vnas luzes como de ser diuino, y tendreis conocimiento de lo bueno, y de lo malo. La muger persuadida, y regida de ambicion, hizo competencia escandalosa a la diuinidad, despertò sediciones su ignorancia (que nunca fue sedicioso el saber, y la ciencia, la cortedad fantastica, si los excita, creciendo con los vandos los albototos) causòlos entre Dios, y los hombres, Eua, y la sierpe cautelosa, valiendose de sombras de sabiduria (que siempre lo menos solido se socorre, y se vale de las apariencias.) Estendiò inobediente la mano azia la fruta, comiò rebelde a la prohibicion diuina, haze lo mismo Adan, principal cabeza del linage humano; viene Dios a juzgarles, y en castigo de su culpa, dize el

D. Hieron.  
ibi.

Genes. 3.  
num. 5.

Genes.  
num. 1.



Texto sagrado, les desterrò del Paraiso, y les priuò del Reyno de deleytes, despojan-  
doles del dominio, y señorio. Reparò Moyses Barcefa gran Obispo de Siria, en la causa q̄ da de esse destierro, y pondiẽrando su razon, haze esta du-  
da. Inobediẽte fue Adan, Eua tambien rebelde, pena merece su inobediencia y rebel-  
dia. Mas que mysterio tiehe, que sea el castigo desta culpa semejante destierro, y dizien-  
do el porque. *Nã forte exiuitat*  
*manum suam ad lignum vite, et*  
*comedat:* porque nõ estiẽda la mano al arbol de la vida, o y coma. Si peccò comiendo del arbol de la ciencia, sea esta la causa del castigo: esta es con-  
sonancia, y correspondencia del peccado, y castigo. ¿Si es esta la culpa, porque nõ es esta la razon de la pena? y nõ porque coma del arbol que nõ ha comido. Confieso que nõ lo entiendo; porque esto es castigo en prevençion del delito, que deõso, y en contingencia puede cometerse. Esto dize el. *Nã forte:* O veamos el mysterio que encierra esta palabra que nõ sea la razon del destierro, o de Adan al que comiò del arbol de la ciencia, si nõ el porque nõ coma del arbol de la vida; tiene dificultad, induce graue duda. Cosa sabida es, que el arbol de la vida

fue la figura de la Eucharistia; cifrò en el Dios la semejança de sus propiedades; pues al punto aora, dize Moyses Barcefa, hizo cotejo Dios de estos arboles, y reparò en el hecho de nuestro primer pariente, y en los peligros que podian inferirse de su desemboltura: arrogante, y soberbio estendiò el hombre el brazo a la fruta del arbol de la ciencia, que es menõs aperecible, que el arbol de la vida; puede presumir deste arrojamiento, que como estendiò ofado a aquel la atreuida mano, la alargará inquerente al arbol de la vida; pues õitese esse riesgo, estoruesse esse peligro, salga del Paraiso con presen-  
nada pena, que nõ es decente, nõ que al imagen de Dios en el Sacramento, aya peligro llegue vna mano de hombre, ollada, de costes, y de medidad. Grandes son las palabras de Barcefa. *Est hic colubus arboris vite cum arbore scientie, quãsi dicit Deus, sicut protendit manum suam, sumpsitque de arbore scientie, et comedit, qua interdixerat ei, extensus est manum, sumpturusque est de arbore vite.* Parece dize: Que Dios se puso en consideracion, y comparò entre si estos dos arboles del Paraiso. Yo puse a Adan en el, como señor y dueño, mande-  
le nõ comiesse del arbol de la ciencia,

Moyses Barcefa. super hunc locũ.

Genes. c. 3.  
v. 12.

Genes. c. 3.  
v. 12.



ciencia, tomò la fruta inobedi-  
diente, y soberbio, desmesu-  
radamente alargò el braço a  
la fruta: lo mismo puede in-  
ferirse, que hará con el árbol  
de la vida, y estenderà poco  
cortès la mano para tocar a  
sus frutos: pues impidale el  
riesgo del amago, despo-  
genle, en castigo, de essa ma-  
gestad, que manio peligrosa  
para tocar desmedida la ima-  
gen del Pan de Dios, no es  
digna de gozar la dignidad  
del imperio, ni tener essen-  
ciones del supremo señorio.  
Pues si a la lombra Dios de  
su trigo soberano, quiere que  
guarde el hombre tanta reue-  
rencia, y en peligro de vn a-  
mago, le dà al primero tan ri-  
guroso castigo, que le desnuda  
de las insignias Reales, q̄  
puede prometerse el coraçon  
obstinado, que al verdadero  
Pan, donde està el cuerpo de  
Christo, y es su carne verda-  
dera, tan sacrilegamentē lo  
ofende, y le maltrata, y con  
tanta impiedad le injuria des-  
conocido.

O lo que arrastra la cegue-  
dad humana, quando no està  
ilustrada de la Fè diuina, co-  
mo precipita, y despeña, sino  
midiesse el hombre las gran-  
dezas de Dios, con el compas  
de su caudal pequeño, no juz-  
gara imposible, que estè el  
cuerpo de Christo en circulo

tan breue, en tan abreuiado  
centro: creyera, q̄ puede ser, q̄  
vna substancia con palabras  
solas se muda en otra substan-  
cia, vna corruptibile en otra  
incorruptible, y que es possi-  
ble hazerse, sin que aya mu-  
dança en los accidentes, co-  
mo lo es, que estèn sin el su-  
geto, que en vn momento  
Christo, que estaua en el cie-  
lo baxe a la tierra, y se ponga  
en el Altar debaxo de las es-  
pecies del Pan, y del Vino, y  
q̄ sin apartarse del lugar don-  
de assiste, assiste juntamente, y  
a vn mismo tiempo en tantas  
Hostias consagradas: como  
no crece, ni se aumeta, quan-  
do tanta substancia de manjar  
ageno se muda y se conuier-  
te en su substancia propria:  
como puede ceñirse a distan-  
cia tan corta todo su cuerpo  
entero: como se parte, y se di-  
uide la Hostia en tantas par-  
tes, y el no se parte, ni se diui-  
de, ni en la parte, ni en el to-  
do: como es possible, que no  
se sienta el cuerpo; que no se  
vea la sangre; que no se hue-  
la, ni se guste, que sea carne  
verdadera, y no se vea que es  
carne; que no ay Pan, y se vez  
Pan; que no ay Vino, y se vez  
vino. No mida el conoci-  
miento con el poder de Dios,  
y sus grandezas: *Noli plus sapere*  
*re, quam oportet sapere.* Ajustele  
con su pequenez, y vendrà a  
cono-

Ad Rom  
12. cap. 7



conocer, que es Dios quien executa estas maravillas; y conociendo está presente en la Hostia consagrada, le dará la adoracion, que sin lumbres de Fè, le niega temerario, y atrevido. y la mano que estien- de de masiada, para agrauiar- le, y ofenderle, la encogerà temeroso, en señal de rendi- da reuerencia.

Ay fieles! si llegasse el ob- stinado Herege a conocer la fuerza desta verdad, y que es- tá Dios presente debaxo de estos blancos accidentes, co- mo tratàra con diuerso res- peto la luz inaccessible de su diuinidad. Dios presente en vn lugar, y que las criaturás no le rindan tributos de ado- raciones? no es possible, ni puedo persuadirme, q̄ quan- do se conoce la asistencia di- uina, aya criatura alguna, que se atreua a negarle reueren- cia; y que si se la niega, es por- que ni la cree, ni la conoce.

## §. VI.

*Dios reuerenciado en el Sacramen- to, dà fuerzas para pelear con- tra los q̄ le pierden el respeto.*

**L**egò Dauid vn dia a la casa de Achimelech Sa- cerdote del pueblo, affligido de la hambre; pidiolè algunos

panes, para satisfacerla, y la de los soldados, que ya defa- lentados le seguian. Affligiose el Sacerdote, a vistas de lo im- possible del remedio, porque el pan que tenia era el Santi- ficado, dedicado no mas que a los Sacerdotes, y prohibido a los Legos, y Seglares. Em- pero, como a replicas de vn Principe soberano no ay, aun en lo que es licito, resistencia: *Dedit ei panem sanctificatum*, le dio los panes de la Proposi- cion. Comio Dauid del pan, y apenas le comio, quando dixo animoso, y esforçado: *Si habes hic ad manum hastam, aut gladium da mihi.* Tienes acaso alguna espada, ò lança, dame- la, no la niegues? que me sien- to con brios, y con nuevos esfuerzos siento en el coraçõ vna fuerza superior. Agora po- co ha tan desmayado Dauid, q̄ su necesidad le haze decer- te, y licito comer del pan pro- hibido, y ya con tanto alien- to pide las armas para pelear? De adonde le han nacido a- queos brios? O que delgada- mente se responde Ambrosio, y en q̄ breues palabras, si mu- cho mysteriosas: *Sumpto cibo, D. Ambr.* de aquel pan que comio, de *super illa,* aquel manjar celestial. Era *verba.* alimento lleno de santidad, era pan santificado, pan de la Proposicion, que assistia en el Templo, simbolo deste pan, imagen

*Jordana  
sidi*

*1. lib. Reg.  
cap. 21.*



imagen del Sacramento; y como en comiendole, aun en sombras, y enigmas, comunica esfuerzos, le dio alientos al Rey despues de comerle, si antes que le comiesse estaua desalentado. *Et tu si Christum acceperis Goliathum ex pugnabis.* Concluye San Ambrosio hablando con los Christianos: Seguid; como si nos dixera, los passos de Dauid, para fortaleceros, y vencer la soberuia de vuestros contrarios; y quando entre desmayos de poca confiança se vieren vuestros pechos mas congojados, y afligidos, llegaos al pan diuino, reuerencialde, y recibilde, que a buen seguro cobrareis nuevas fuerças, y se sobrepondran a las de los enemigos; y su ferocidad, y numero de gente tan copiosa, será lisója de las cenizas frias; librad los triunfos, y vitorias en su mismo desfacato; vincu-  
 lad vuestros trofeos en la veneracion, que hizieredes a Dios en este pan diuino, a quien se executoriaron las palmas y las glorias; y se conocerá en la misma experiencia, q̄ si le menosprecian los Hereges, perderán las fuerças, y los brios: y venerandole con Christiana piedad los Fieles afectuosos, grangearán esfuerzos, no menos que diuinos.

Quien jamas temió, fieles al contrario mas gigante, si comio deste Pan, y bebio de esta Sangre soberana? Ya quien no temio el enemigo mas valiente, quando le vio teñido con los colores deste licor diuino? Llamame otro suceso de Dauid a la prueua deste assumpto. Iouen se prometio triunfos de Goliath delante del Rey Saul, y de vencer su natiuo valor, y esfuerzo belicoso, fiando tanto empeño en edad floreciente; mas a primera luz, en el desahogo de la temeridad, que en la oculta virtud que le inspiraua a tan glorioso trofeo. Quando nadie se atreue a medir el azero con los filos de su alfanje, se presenta Dauid a los ojos del Rey? y se ofrece por fiero vltirage de aquel braço feroz, que no cōsiente amagos a la injuria? En que se funda tan mysteriosa arrogancia?

Lei con aduertencia cuydadosa las clausulas del sagrado Texto, y descubri con el Abad Franconio, lo escondido del secreto: *Erat adolescens rufus, & pulcher aspectu.* Era Dauid vn mancebo hermoso, y colorado. En verdad (dize Franconio) que son buenos indicios estos de valentia; nunca fueron beldades, indicios ciertos de lo fuerte, y

Ambros.  
ibid.

Franco  
Abb.  
de gra

1. Reg.  
17. n. 12



robusto. El purpureo color, quando se dio en señal del valor, y del brio? Si estuiera en la corteza, y no en lo mysterioso del enigma, buena estaua la duda, responde el docto Padre. Empero yo le he hallado en las palabras:

Franc. *David aspectu pulcherrimus, roseo*  
Abb. to. 5. *rubore, in mysterio sanguinis Christi effusus, expauescere non novit populi Dei inimicum.* Lo rosado, y hermoso de las mejillas del animoso pastor, era figura de la sangre de Dios, estauan bañadas con lo sangriento de sus colorados matices. Pues no conozca al miedo, osado se preuenga al desafío; arriesguese con certidumbres de no perder la vitoria, quando fia los empleos en lo roxo de la sangre de Christo. A ella se ha de afiançar lo glorioso del triunfo, que a su veneracion se vincula la palma. Y quando essa misma sangre retarda a Dios lo riguroso de su brazo, y le obliga a que esconda los brios de su poder, en medio de nuestras quiebras, a nosotros los dà, para que le vengamos destes arrojamientos nunca

oydos.

(:!:)

## §. VII.

*La Sangre de Dios consagrada, le haze olvidar del castigo, quando está mas injuriado.*

**A**Dmiracion me hazia tanto silencio en Dios, quando eran tan forçosos los ademanes de justiciero, que emprenda la malicia insultos tan desusados, en su oprobrio: Que execute delitos, a que jamas llegó la imaginacion, y que oculte lo esquiivo de sus rigores: Que se vean malogradas las finezas de su amor: Y que retire el incendio de sus rayos. A quien se deue la seguridad deste despeño? O Sangre consagrada! tu sin duda causaste estos retiros en la justicia Diuina; que ya es antiguo en ti tener a Dios el brazo, para que no castigue, quando se vè ofendido de sus enemigos.

Pendiente en vn madero se viò el Hijo de Dios, escarpado en el Leño, que fue instrumento de la salud de los hombres, sièdo ellos mismos quien le quitaua la vida. Sentimientos mostraron las criaturas, y quiso, por medio de ellas, tomar vengança Dios de los Iudios: *Obscuratus est sol* Luc. cap. 13. *nien. 45.* (dixo San Lucas, y San Mateo) *Matt. c. 27. num. 51.*



teo) *Velum templi scisum est à summo, vsque ad deorsum, & petra scisa sunt, & monumenta aperta sunt.* El Sol ocultò sus rayos, y en sepulcro funesto de la noche escondiò la copia de sus resplandores: rompiòse el velo de el Templo, y los peñascos mas duros se deshizieron en menudos pedazos: viose partir la tierra, y en horribles bofezos amenazar rigores. Y a tanta preuencion de vengança tan justa, figuiòse alguna pena? Sintio el Iudio lo agrio del peligro? No, dize el Autor Griego, que quiso apadrinarme este discurso: *Omni sub caelo creatura ipso horrore instructa, & ad vitionem pro eo, qui in cruce pendebat, sumendam erat preparata: ab ipso tamen, qui in cruce pendebat, prohibita.* El mismo Dios, que las industria horrores, es quien las pone freno, porque no los executen: quien intima los rielgos, a su error desatento, sirve de estoruo a su ruyna. Pues si enojado Dios, conjuralo criado contra sus enemigos, como piadoso ya se detiene, y enfrena: Està embuelto en su Sangre sacrosanta, salpicandose a si mismo con lo precioso della: y como es condicion deste liquor diuino, prohibir los golpes de su braço riguroso,

*Author  
Graec. in  
ora. exal.  
crucis, a-  
pud Gre-  
shscr.*

aun en medio de vltrages tan villanos, le impide que execute estos castigos.

No admite a nadie, pues, ni a mi me admire, que Dios no desnudasse los filos de su justicia; quando el atreuido Herege, no sin exemplo obstinado le pretendiò ofender en el Sacramento. Estaua en el Pan su Sangre (ya se dexa entender materialmente) y es de tal calidad, que le haze a Dios dissimular agrauios, y passar en silencio los enojos, aun quando le madrugan a los desabrimientos de la pena.

Tengala como merece la Heregia escandalosa, ya que no entonces del poder Diuino, que no lo permitio la dulçura de su Sangre; si aora de los braços fielmente vengadores del Catolico. Recibid fieles, los alientos que os dà a tan justa vengança, quando le obliga a Dios, que los esconda; que si se sufre tan sacrilego exceso cõtra Christo, en el pan, no solamente aurà ruinas en la Fè, sino tambien se veràn desquiciar las colunas de la Iglesia. Atreuiòse tal vez, entre nosotros mismos, vn Herege atreuido a Dios crucificado: tomò vengança el Catolico zelo de tan atroz delito: aspirò entonces la sacrilega mano con su incredulidad



credulidad a destruir la Fè. Pues si Sacramentado aora le maltrata la Heregia, y no se opone la Cristiana piedad, se vendrà a deshazer lo falido, y lo fuerte de tan firme edificio.

## §. VIII.

*Esta muy vezino a faltar en la Fè, el que pierda el respeto del Sacramento.*

**F**Auoreciole Christo nuestro bien a San Pedro, vn dia liberal le colmò de mercedes: Haze dellas memoria San Mateo; y entre los agasajos que le hizo, vno fue constituirle por piedra, y fundamento de su Iglesia: *Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petram edificabo Ecclesiam meam.* Veis aqui a Pedro hecho colúna desta maquina grande, y mysteriosa: pues luego mas abaxo leo lo que me dize el Euangelista, que le reprehendiò, diziendo: *Vade post me Sathana, scandalum mihi es.* Apartate de mi Sathanas, enemigo, que me has escandalizado con tu modo de habla. O que mudança tan grande! (dize Germano Patriarca) tan poco ha tan fauorecido Pedro, que le haze piedra Dios de su Iglesia

Militante, y tan presto le vemos tratar como Demonio, ageno de seruir de fundamento? Si està ya sin firmeza la columna, desquiciarasse todo el artificio. De adonde le han nacido ellos vayuenes? Singular sentimiento fue el deste Patriarca: *Quid Petro firmius (dize) cui nec caro, nec sanguis filium reuelauit? nihilominus cum magistrum ad crucis patibulum festinantem intelligeret, conatus est cursum illum, & festinationem cohibere: sed contra audit: Vade post me Sathana. O miraculum ingens! Sathanas appellatur magnus Petrus, quod crucem detrectet, & ut petra scandali, & lapis offensionis retro abiicitur infractum illud Ecclesie fundamentum.* Estaua Dios tratando (aduierte el gran Geronymo) que conuenia ir a Ierusalen a padecer por los hombres, y ponerse en vna Cruz. Entonces Pedro le reprehendio, diziendo: *Absit à te Domine, non erit tibi hoc.* Desdice de la pòpa de tu señorio esse palo ignominioso. Valdones hizo a la Cruz, pues dexe de ser piedra de la Iglesia: amenace ruina su militante edificio, para que se conozca, que no ay firmeza en ella, quando falta el respeto, y veneracion a la Cruz.

Dexemos esto aqui, y leamos el suceso de que se haze

*Ger. Patria super illa, Matt. Verba.*



mencion en el Capitulo veinte y dos de San Lucas: Quiso el Diuino Señor manifestar al hombre lo grande de su afecto; dando su carne en pan y en èl la vida no menos que perpetua; y esto en el tiempo que las nubes obscuras de la ingratitud de el hombre, auian cegado los ojos del coraçon, pues le entregauan a las manos de la muerte: *In qua nocte tradebatur, accepit Iesus panem.* Instituyò el Sacramento de su Cuerpo, y de su Sangre. Ocasionò dudas el mysterio en los mismos Discipulos de Christo, diligencias sollicitas del demonio, que siempre a los secretos de la Fè, las opone cuydadofo No menos se mostrò el Salvador diligente, y llegando se a San Pedro le dixo estas palabras, que tengo de ponderar: *Simon ecce Sathanas expetuit vos, vt cribaret sicut triticum: Ego autem rogavi pro te Petre, vt non deficiat fides tua, & tu aliquando confirma fratres tuos.* He visto, le dize, que el demonio os quiere combatir, y sacar a desafio (assi lo explican las Versiones Griegas) y esto con fin de hazeros tratamiento como al trigo empero de ti tuue particular cuidado, y supliqué a mi Padre con especiales ruegos, que no faltasse en ti la

firmeza de la Fè; tu andaràs vigilante, y en ella alguna vez confirma a tus Hermanos.

Reparan muchos Padres en la comparacion que usò Christo del trigo, viendo que era el combate en el mysterio. Y dizen: Que intentò el contrario de las almas, que estuuiesse proteruos en el credito del Pan, haziendo, que pusiesse objeciones, andando con el poluo, y la paja de dudas, como acontece al trigo entre los mouimientos de la criua. Luego se viene la ponderacion a las manos. Si està Dios cuydadofo, de que crean el mysterio de su Carne, y de su Sangre; y el demonio, centinela, no solamente en Pedro, sino tambien en los demas, procura ocasionar tinieblas de dificultades; porque haze la oracion Christo a su Eterno Padre, por la Fè sola de Pedro? Llana està la respuesta: Hize a Pedro (dize Dios) columna, y piedra firme de mi Iglesia: viose en riesgo manifesto de caer el edificio quando me valdonò defectuoso en la Fè de mi Cruz regalada; si le falta tambien en orden al Sacramento de la Eucharistia, se vendrà a deshazer totalmente su firmeza: pues: *Ego rogavi pro te Petre, vt non deficiat*

I. Cor. c. II.  
num. 23.

Luc. ca. 22.  
n. 31.

Cypr. lib.  
de vocat.  
gent. Tit.  
lib. de fe.  
g<sup>4</sup>.

1001. c.  
num. 6

1001. 68.

1001. 69.



*ciat fides tua.* No falte en el la Fè deste pan soberano, porque en faltando, padecerà la Iglesia lamentable ruina.

Vistase, pues, de zelo la Religion Christiana; arme-se de las luzes de la Fè Diuina; y quando la presumpcion altiua de la Heregia leuanta la ceruiz arrogante, y soberuia: *Durus est hic sermo, & quis poterit eum audire.* Y cierra los oydos, por parecerle dura la infalible palabra: *Este es mi cuerpo verdadero.* No entendiendo el mysterio, como indigna, ò no queriendole en entender como reprobá; nosotros la humillemos a tan grande Sacramento, y oygamos la dulçura de tan saludables voces. Hagan piadosos eccos en nuestros sentidos, vnamos a este Pan con Fè verdadera, porque no oygamos, agenos de sus lumbres, la sentencia que dio Christo: *Numquid vos vultis abire?* que nos vamos de su compañía. Antes, si, respondamos animosamente con San Pedro: *Ad quem ibimus, verba vite eterne habes.* Palabras persuadidas del Espirito Santo, no de carne, ni de sangre, ni del ingenio, ò de razon humana, con que firmò lo primitiuo de la Iglesia.

Señor, a quien iremos, sino a ti, en quien se hallan las

palabras de vida eterna: Dónde hizo confession el Sabio Pescador de lo profundo deste Sacramento; como diciendo en proposicion tan suelta: En este Pan que nos dás, creo que comunicas eternidades de vida: Que lo que das en el, es cuerpo de vn hombre Dios; de Christo Dios, verdadero Dios, y verdadero hõbre: primero Dios que hombre; Dios por naturaleza, y hombre por la assumpcion de sola la humanidad; que eres la misma vida, como el Padre, que eternamente te engendra, por quien, y en quien viuen todas las cosas; que la diuinidad vnida con la carne, nos comunica vida; que no es tu cuerpo solo Templo de Dios, como lo es la carne de qualquier hombre santo; sino que en la verdad està vnido, y conjunto con el ser diuino. O Pan bendito! Pan viuo, Pan celestial, y soberano, pues es de Fè, y por la Fè infalible, que vistes calidades indecibles, aunque no increíbles, sana los rebeldes corazones; sientan la suauidad de tu fuego afectuoso sus obstinados pechos: Refrësca los que arden entre el incendio de su sensualidad: Calienta a los elados en tu conocimiento: Conforta los flacos: Mortifica



tifica a los soberbios: Con-  
 nierte a los pecadores: Per-  
 dona a los penitentes; susten-  
 ta a los Catolicos, en la ver-  
 dad de tu Fè, alumbra con  
 sus rayos a los Hereges. Ex-

perimenten todos la fuerza  
 de tu gracia, que es prenda  
 de la gloria: *Quam mihi,*  
*& vobis, &c.*

(:!:)

FIN:



NDI-



INDICE

DE LOS LUGARES

DE LA ESCRITURA.

EX VETERI TESTAMENTO.

Ex Genesi.

**C**AP. 1. n. 1. In principio creavit Deus cælum, & terram, fol. 204. col. 2.

& fol. 254. col. 1.

Ibi. n. 2. Terra autem erat inanis, & vacua, fol. 446. col. 1.

Ibi. num. 2. Spiritus Domini ferebatur super aquas, fol. 197. col. 2. & fol. 209. col. 2. & fol. 223. col. 2. & fol. 245. col. 1. & fol. 258. col. 2.

Ibi. num. 3. Dixitque Deus, fiat lux, fol. 47. col. 2. & fol. 203. col. 2. & fol. 192. col. 1.

Ibi. num. 6. Fiat firmamentum in medio aquarum, fol. 230. col. 1.

Ibi. num. 9. Congregentur aquae in locum unum, & appareat arida, fol. 246. col. 2.

Ibi. num. 14. Fiant luminaria in firmamento cæli, fol. 86. col. 1.

Ibi. num. 17. In quacumque die comederitis ex eo, morte moriemini, fol. 391. col. 2.

Cap. 2. num. 7. Formavit igitur Dominus Deus hominem de limo terræ, fol. 186.

Ibi. num. 17. Ex omni ligno paradysi comedet, &c. fol. 337. col. 2. & fol. 307. col. 1. & fol. 389. col. 2. & fol. 508. col. 1.

Ibi. n. 17. In quocumque die comederitis ex eo, morte moriemini, fol. 391. col. 2.

Ibi. num. 21. Immissit Dominus soporem in Adam, fol. 301. col. 1.

Ibi. num. 23. Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea, fol. 301. col. 1. & fol. 379. col. 1. fol. 391. col. 1.

Ibi. n. 18. Non est bonum hominem esse solum, fol. 390. col. 2.

Ibi. num. 22. Tulit unam de costis eius, & replebit carnem pro ea, fol. 391. col. 1.

Cap. 3. n. 1. Sedet serpens erat calidior cunctis animantibus terræ, fol. 410. col. 1.

Cap. 3. num. 5. Eritis sicut Dei scientes,



## Indice de Escritura.

scientes, fol. 229. col. 1. & fol. 508. col. 2.

Ibi. num. 8. Cum audisset vocem Domini Dei de ambulantis ad auram post meridiem, folio 71. col. 1. & folio 134. col. 1.

Ibi. num. 8. Abscondit se Adam, & vxor eius, &c. fol. 66. col. 2. & fol. 387. col. 2.

Ibi. n. 9. Adam vbi est? fol. 307. col. 1.

Ibi. num. 24. Collocavit ante paradysum voluptatis Cherubim, &c. fol. 139. col. 1. & fol. 404. col. 1.

Ibi. num. 12. Ne forte extendat manum suam ad lignum vite, fol. 505. col. 1.

Cap. 4. num. 1. Adam cognouit vxorem suam, fol. 123. col. 1.

Cap. 7. num. 13. Ingressus est Noe, & filij eius, & vxor Noe fol. 123. col. 2.

Cap. 8. num. 16. Egressus est Noe, & vxor eius, folio 123. col. 2.

Ibi. numer. 15. Locutus est Dominus ad Noe, folio 160. col. 1.

Cap. 9. num. 13. Arcum ponam in nubibus, folio 194. col. 2.

Cap. 11. num. 15. Descendit autem Dominus, vt videret ciuitatem, & turrim, folio 387. col. 1.

Ibi. num. 6. & 7. Venite ergo descendamus, & confunda-

mus linguas eorum, folio 387. col. 1.

Cap. 17. num. 5. Nec vltra vocabitur nomen tuum Abram, sed appellaueris Abraham, folio 29. col. 2.

Cap. 18. num. 8. Veneruntque duo Angeli Sodomam, fol. 179. col. 1.

Cap. 19. num. 8. Tulit lac, & butyrum. fol. 206. col. 2.

Ibi. num. 14. Asinus fortis, folio 45. col. 2.

Ibi. num. 24. Igitur Dominus pluit super Sodomam Sulphur, folio 387. col. 1.

Cap. 22. num. 2. Tolle filium tuum, quem diligis Isaac, folio 32. col. 1. & folio 19. col. 2. & folio 27. col. 2. & folio 75. col. 2. & folio 219. col. 1. & fol. 273. col. 1.

Cap. 25. num. 20. Seruiuit Iacob pro Rachel septem annis, folio 287. col. 1.

Ibi. n. 22. Collidebantur in utero paruuli, fol. 286. col. 1.

Ibi. num. 23. Maior seruiet minori. fol. 286. col. 2.

Ibi. num. 25. Protinus alter egrediens plantam fratris tenebat manu, fol. 286. col. 2.

Cap. 27. num. 12. Viditque in somnis scalam. fol. 351. col. 2.

Ibi. num. 14. Ego sum Deus Abraham patris tui, folio 352. col. 2.

Ibi. num. 20. & 21. Si Dominus dederit mihi panem ad vesendum,



## Indice de Escritura

endum, fol. 352. col. 2.

Ibi. num. 37. Frumento, & vino stabiliui eum, folio 353. col. 1.

Ibi. num. 45. Cur viroque orabor filio? fol. 435. col. 2.

Cap. 31. num. 24. Et ecce vir lu-  
etabatur cum eo, fol. 202.

Ibi. num. 25. Tetigit neruum  
femoris eius, & statim emarcuit  
fol. 5. col. 1. folio 332. col. 1. &  
365.

Ibi. num. 26. Dimitte me iam  
enim ascendit Aurora, folio 75.  
col. 2. & fol. 5. col. 1. & fol. 7.  
col. 1. & fol. 202.

Ibi. num. 26. Non dimittam  
nisi benedixeris mihi, fol. 202. &  
fol. 365.

Cap. 35. num. 15. Mortua est  
Rachel, & sepulta est in via,  
que ducit Ephratam, folio 101.  
col. 1.

Cap. 36. num. 6. Quomodo  
possum hoc malum facere? folio  
278. col. 1.

Cap. 40. num. 9. Videbam co-  
ram me vitem, fol. 456. col. 1. &  
fol. 498.

Cap. 42. num. 18. Die ter-  
tio eductis de carcere, fol. 447.  
col. 2.

Ibi. num. 25. Ut implerent eo-  
rum saccos tritico, fol. 447. col. 2.

Ibi. num. 17. Tradidit ergo il-  
los custodie tribus diebus, fol. 447.  
col. 2.

Cap. 44. num. 2. Scyphum au-  
tem meum argenteum pone in ore  
sacci iunioris, fol. 417. col. 1.

Ibi. num. 1. Imple saccos eo-  
rum frumento, quantum possunt  
capere, fol. 370. col. 2.

Cap. 48. num. 27. In qua obste-  
trix ligauit coccinum dicens, iste  
egredietur prior, folio 407.  
col. 2.

### Ex Exodo.

**C**ap. 3. num. 2. Apparuit ei  
Dominus in flama ignis de  
medio rubi, fol. 197. col. 1.

Ibi. num. 3. Vadam, & Videbo  
visionem hanc magnam, fol. 24.  
col. 1. fol. 120.

Ibi. num. 5. Ne a propries huc,  
solue calceamentum de pedibus  
tuis, fol. 390. col. 1.

Ibi. num. 18. Ingredierisque in  
& seniores Israel ad Regem Ae-  
gypti, fol. 449. col. 2.

Cap. 4. num. 10. Mitte, quem  
missurus es, fol. 2.

Cap. 5. num. 3. Deus Hebrao-  
rum vocauit nos, ut eamus viam  
trium dierum, fol. 450. col. 2.

Cap. 10. num. 21. Extende ma-  
num tuam in caelum, & sint te-  
nebrae, fol. 444. col. 1.

Cap. 12. num. 7. Et sument de  
sanguine eius, & ponent super  
vnumque postem, fol. 416. col. 1.

Ibi. num. 22. Facta sunt tene-  
brae horribiles in vniuersa terra  
Aegypti tribus diebus, folio 445.  
col. 1.

Ibi. num. 23. Vbicumque habi-  
tabant filij Israel, lux erat, folio  
445. col. 1.

Ibi.



## Indice de Escritura.

- Ibi. num. 3. Decimo die mensis tollat unusquisque agnum per familias, fol. 445. col. 2.
- Cap. 12. num. 46. Os non comminuetis ex eo, fol. 285. col. 1.
- Ibi. num. 23. Transibit enim Dominus percutiens Aegyptios, cumque viderit sanguinem, &c. fol. 415. col. 2.
- Ibi num. 3. Decimo die mensis huius tollat unusquisque agnum per familias, fol. 445. col. 2.
- Ibi. num. 11. Renes vestros accingetis, fol. 383. col. 1.
- Ibi. num. 23. Vbicumque habitabant filij Israel, Lux erat, folio 445. col. 1.
- Cap. 13. num. 19. Tulique Moyses ossa Ioseph secum, folio 140. col. 2.
- Ibid. num. 21. Per diem in columna nubis, fol. 313. col. 2.
- Cap. 15. num. 23. Transferant per medium mare in solitudinem, & ambulantes tribus diebus, fol. 452. col. 1.
- Cap. 16. num. 3. Imple Gomor ex eo, ut custodiat in futuras generationes, fol. 122. col. 1.
- Ibi. num. 4. Egrediatur populus, & colligat, quae sufficiunt, fol. 384. col. 2.
- Ioi. num. 15. Colligat unusquisque ex eo, quantum sufficit ad descendendum, fol. 284. col. 1. & fol. 371. col. 2.
- Ibi. num. 15. Quod cum viderent filij Israel, dixerunt Manhu, fol. 341. col. 2.
- Ibi. num. 31. Quasi semen coriandri, fol. 496.
- Cap. 17. num. 11. Cumque levasset manus Moyses, vincebat Israel, fol. 172. col. 1.
- Cap. 15. num. 23. Et venerunt in Mara, fol. 453. col. 1.
- Cap. 19. Vade ad populum, & sanctifica illos hodie, & cras, &c. fol. 457. col. 2.
- Cap. 32. num. 32. Aut dimitte eis hanc noxam, &c. fol. 237. col. 2.
- Cap. 33. num. 16. Benedictio illius, qui apparuit in rubo, fol. 95. col. 2.
- Cap. 34. num. 32. Posuit velamen super caput eius, fol. 81.

### Ex Levitico.

Cap. 24. num. 15. Homo qui maledixerit Deo, portavit peccatum suum, folio 434. col. 2.

### Ex Numeris.

Cap. 11. num. 17. Auferam de spiritu tuo, qui est in te, fol. 77. col. 1.

Cap. 12. num. 3. Erat autem Moyses vir mitissimus, fol. 95. col. 1.

Cap. 13. num. 32. Alij vero, qui fuerant cum eo dicebant, nequam, &c. fol. 460. col. 1.

Ibi. numer. 33. & 34. Terra, quam lustravimus, decorat habitato-



# Indice de Escriura

bitatores suos, & c. fol. 460. col. 1.

Ibi. num. 26. Reversique Exploratores terra post quadraginta dies regione circumita, fol. 460. col. 2.

Cap. 17. num. 8. Quem ex eis elegero, germinabit virga eius fol. 425. col. 1.

Cap. 20. num. 10. Quia non credidistis, & c. fol. 400.

Cap. 21. num. 5. Nauseat anima nostra super cibo isto leuissimo, fol. 342. col. 1.

Cap. 25. num. 8. Arrepto pugio ne perfodit ambos simul, folio 305. col. 2.

## Ex Iosue.

Cap. 1. num. 21. Vidi inter spelas pallium coccineum valde bonum, fol. 49. col. 1.

Cap. 2. num. 21. Appendit funiculum coccineum in fenestra, fol. 33. col. 2.

Ibi. num. 24. Descenderunt Exploratores de monte, & transmissis Iordane venerunt ad Iosue, narraveruntque omnia, atque dixerunt, tradidit nobis Dominus omnem terram, folio 459. col. 2.

Cap. 10. num. 12. Sol ne moueris contra Gabaon, & Luna contra Vallem Aiaton, fol. 220. col. 2. & fol. 441.

Ibi. numer. 13. Sol, & Luna steterunt; donec Uisceretur se gens de inimicis suis, folio 230.

col. 2. & fol. 441.

## Ex Libro Iudicum.

Cap. 7. num. 23. Vidi somnium, & Videbatur mihi quasi subcinericius panis ex hordeo volui, fol. 313. col. 2.

Cap. 16. num. 22. Iam capilli eius renasci ceperant, fol. 279. col. 2.

## Ex Libris Regum.

Lib. 1. cap. 17. num. 12. Erat Ladollescens visus, & pulcher aspectu, fol. 512. col. 2.

Ibi. cap. 11. num. 6. Dedit ei panem sanctificatum, fol. 511. col. 2.

Lib. 2. cap. 1. num. 21. Montes Gelboe, nec ros, nec pluvia veniat super vos, fol. 504. col. 1.

Lib. 2. cap. 4. num. 6. Ingressi sunt feruente die in domum Iseboseth, qui dormiebat, fol. 312. col. 1.

Ibi. num. 3. Tulcrunt, & impoſuerunt, fol. 501. col. 2.

Ibi. num. 6. Percussit eum super temeritate, fol. 501. col. 2.

Ibi. cap. 12. num. 7. Tu es ille vir, fol. 438. col. 1.

Ibi. cap. 24. num. 27. Ego sum qui peccaui, ego qui inique egi, fol. 237. col. 2.

Lib. 3. cap. 17. num. 6. Corui quoque afferebant ei panes, & carnes mane, similiter panem,



## Indice de Escriura.

sem, & carnes vespere, fol. 357.  
col.1.

Ibi. cap. 19. num. 3. Proiecitque  
se, & ob dormiuit in vmbra Tu-  
niperi, fol. 364. col. 1.

Ibi. num. 7. Et ecce Angelus  
Domini tetigit eum, & dixit il-  
li, surge, & comede, folio 357.  
col. 1.

Ibi. num. 8. Et ambulauit in  
fortitudine cibi illius, vsque ad  
montem Dei, fol. 388. col. 1.

Ibi. num. 11. Non in spiritu Do-  
minus, fol. 181. col. 2.

Ibi. num. 12. Et post ignem si-  
bilus aure tenuis, folio 181. col.  
2.

Ibi. num. 13. Operuit vultum  
suum pallio, ibi.

Lib. 4. cap. 2. num. 10. Si vide-  
ris me quando tollar à te, erit  
tibi, quod petisti, folio 295. col.  
2.

Ibi. num. 13. Leuauit pallium  
Elia, quod ceciderat ei, folio 91.  
col. 1.

Ibi. num. 11. Ecce currus ig-  
neus, & equi ignei diuiserunt v-  
trumque, & ascendit Elias per  
turbinem, fol. 162. col. 2.

Ibi. num. 12. Pater mi, [Pater  
mi currus Israel, & auriga eius,  
fol. 158. col. 2.

### Ex Tobia.

Cap. 12. num. 12. Quando o-  
rabas cum lachrymis, & se-  
peliebas mortuos, folio 107. col.  
2.

### Ex Libro Judith.

Cap. 13. num. 11. Et post pu-  
sillum exiuit, & tradidit  
caput Holoformis ancilla sua, folio  
322. col. 2.

### Ex Libro Iob.

Cap. 1. nu. 12. Nudus egres-  
sus sum ab utero matris  
meae, & nudus reuertar illuc, fol.  
18. col. 2.

Ibi. num. 20. Scidit vestimen-  
ta sua, & tonso capite corruens  
in terram adorauit, folio 50. col.  
1.

Cap. 4. num. 15. Cum transiret  
spiritus, irruerunt pili carnis meae,  
fol. 174. col. 2.

Cap. 17. num. 17. Quid est ho-  
mo, quia magnificas eum? fol. 18.  
col. 2.

Cap. 37. num. 18. Solidissi-  
mae sunt, quasi are fusi sunt, folio  
404. col. 2.

### Ex Psalmi.

Psalm. 1. num. 1. Beatus vir,  
qui non abiit in Consilio im-  
piorum, fol. 392. col. 1.

Psalm. 2. num. 9. Tamquam  
vas figuli confringens eos, folio  
366. col. 1.

Psalm. 7. num. 14. Deus iu-  
dex fortis, & patiens, numquid  
irascetur, fol. 57. col. 1.

Psalm. 8. num. 3. Ex ore in-  
fantium,



## Indice de Escriura.

fantium, & latentium perfecisti laudem, fol. 40. col. 2.

Psalm. 21. n. 9. In circuitu impij ambulat.

Psalm. 17. n. 11. Ascendit super omnes caelos, fol. 165. col. 2.

Psalm. 18. num. 6. In Sole posuit tabernaculum suum, fol. 111. col. 2.

Ibi. n. 7. A summo caelo egresso eius, fol. 112. col. 1.

Psalm. 45. num. 8. Adiuuauit eam Deus vultu suo, fol. 102. col. 1.

Psalm. 26. num. 11. Legem pone mihi Domine, fol. 187. col. 2.

Psalm. 31. num. 9. In chamo, & frano maxillas eorum constringe, fol. 498. col. 2.

Psalm. 26. r. 3. Si consistant aduersum me castra non timebit cor meum, fol. 410. col. 2.

Psalm. 28. num. 3. Vox Domini super aquas, vos maiestatis intonuit, fol. 496.

Psalm. 46. num. 6. Ascendit Deus in iubilo, fol. 165. col. 2.

Psalm. 54. num. 7. Quis dabit mihi pennas sicut columbae? & volabo, fol. 146. col. 1.

Psalm. 61. num. 3. Cucurri in siti, fol. 403. col. 1.

Ibid. num. 12. Semel locutus est Deus in filio, fol. 221. col. 1.

Psalm. 66. num. 8. Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus, fol. 240. col. 2.

Psalm. 67. num. 19. Currus Dei decem millibus multiplex millis latantium, fol. 64. col. 2.

Ibi. num. 37. Ascendit super caelum, caeli ad Orientem, fol. 165. col. 2.

Psalm. 85. num. 11. Letetur cor meum Deo, fol. 342. col. 2.

Psalm. 89. num. 2. Si ascendero in caelum, tu illic es, fol. 164. col. 2.

Psalm. 96. num. 8. Adorate eum omnes Angeli eius, fol. 21. col. 1.

Psalm. 103. num. 15. Et panis cor hominis confirmet, fol. 327. col. 1.

Psalm. 105. num. 4. Querite Dominum, & confirmamini, querite faciem eius semper, fol. 349. col. 1.

Psalm. 109. Tu es Sacerdos in aeternum, secundum ordinem Melchisedeck.

Psalm. 141. num. 10. Spiritus tuus bonus reducet te in viam rectam, fol. 174. col. 2.

Psalm. 143. n. 10. Emitte manum tuam de caelo, fol. 2.

Psalm. 147. num. 18. Flauit spiritus eius, & fluent aquae, fol. 174. col. 2.

Ibi. num. 14. Exc adipe frumenti sariat te, folio 250. col. 2.

Psalm. 148. num. 5. Ipse dixit, & facta sunt, fol. 204. col. 2.

Ibi. num. 6. Statuit ea in seculum seculi, praeceptum posuit, & non praeeribit, fol. 205. col. 1.



# Indice de Escritura

## Ex Prouerbijs.

**C**ap. 8. num. 23. Ab aeterno  
ordinata sunt, fol. 64. col. 1.

Ibi. n. 31. Et delicia mea esse  
cum filijs hominum, fol. 1.

Cap. 9. num. 1. Sapientia aedifi-  
cauit sibi domum miscuit vinum,  
& proposuit mensam, fol. 281. col.  
2. fol. 500. col. 1.

Cap. 14. n. 14. Extrema gaudij  
luctus occupat, fol. 74. col. 2.

## Ex Ecclesiast.

**C**ap. 11. n. 1. Mitte panem  
tuum super transeuntes a-  
guas, fol. 329. col. 1.

## Ex Canticis.

**C**ap. 1. num. 1. Osculetur me,  
osculo oris sui, fol. 350. col. 1.  
fol. 423. col. 2. fol. 433. col. 2.

Ibi. num. 1. Meliora sunt vbe-  
ra tua vino, fol. 350. col. 1. fol. 433.  
col. 2.

Ibi. num. 4. Introduxit me Rex  
in Cellam Vinariam, fol. 374.  
col. 2.

Ibi. num. 9. Pulchrae sunt ge-  
nae tuae, sicut Turturis, fol. 438.  
col. 1.

Ibi. num. 7. Indica mihi, vbi  
pascas, fol. 112. col. 1. & fol. 156.  
col. 2.

Cap. 2. n. 16. Dilectus meus mi-  
hi, & ego illi, fol. 424. col. 2.

Ibi. num. 24. Sonet vox tua in

auribus meis, fol. 2.

Ibi. num. 9. Ecce iste venit sa-  
liens in montibus, fol. 149. col. 1.  
fol. 298. col. 2. fol. 374. col. 2.

Ibi. n. 7. Ne suscitatis dilectam,  
fol. 150. col. 1.

Ibi. n. 16. Dilectus meus mihi,  
& ego illi, fol. 149. col. 2.

Ibi. n. 10. En dilectus meus lo-  
quitur mihi, fol. 149. col. 1.

Ibi. n. 17. Reuertere, reuertere  
Synamitis, fol. 149. col. 1.

Cap. 3. num. 1. In lectulo meo  
quasiui per noctes, quem diligit a-  
nima mea, fol. 62. fol. 73. col. 1. fol.  
300. col. 1. fol. 298. col. 2. fol. 426.  
col. 2. fol. 157. col. 1.

Ibi. num. 3. Inuenerunt me vi-  
giles, fol. 62. col. 1.

Ibi. num. 4. Paululum cum per  
transissem eos, inueni, quem dili-  
git anima mea, fol. 62.

Ibi. n. 4. Num quid, quem di-  
ligit anima mea vidistis? fol. 299.  
col. 1.

Cap. 4. num. 8. Vulnerasti cor  
meum in vno crine colli tui, fol.  
215. col. 1.

Cap. 5. num. 1. Comedite amici,  
& bibite, & inebriamini charis-  
simi, fol. 394. col. 2. & fol. 415.  
col. 1.

Ibi. n. 1. Veni in hortum meum  
sponsa, fol. 339. col. 1.

Ibi. n. 2. Vox dilecti mei pulsan-  
tis, fol. 339. col. 2.

Ibi. num. 2. Ego dormio, & cor  
meum vigilat, fol. 153. col. 1. fol.  
281. col. 1.

Ibi. n. 1. Comedi fauum cum mel-  
le



## Indice de Escriura

le meo, fol. 181. col. 1. fol. 276. col. 1. fol. 277. col. 1. fol. 40. col. 1. fol. 394. col. 2. & fol. 409. col. 1.

Ibi n. 6. Pone me ut signaculum super cor tuum, fol. 246. col. 2.

Ibi. num. 3. Aperi mihi foros mea, fol. 277. col. 1. & fol. 395. col. 1.

Ibi. num. 6. Percusserunt me vulnerauerunt me, fol. 429. col. 1.

Ibi. num. 17. Quo abiit dilectus tuus, o pulcherrima mulierum? fol. 157. col. 1.

Ibi. n. 8. Adiuro vos filie Hierusalem, si inueneritis dilectum, fol. 152. col. 1.

Ibi. n. 5. Manus mea distilauerunt myrrham, fol. 395.

Cap. 6. n. 7. Sexaginta sunt Reginae, & octoginta concubinae, fol. 175. col. 1.

Ibi. n. 8. Quasi Aurora consurgens, fol. 202.

Cap. 7. n. 5. Come tuae sicut purpura Regis, fol. 265. col. 2.

Cap. 8. num. 6. Quia fortis est, ut mors dilectio, fol. 69. col. 1. & fol. 246. col. 2.

### Ex Ecclesiastico.

**C**ap. 38. num. 4. Altissimus creauit de terra medicinam & vir prudens non abhorrebit illam, nonne a ligno indulsata est aqua amara, fol. 453. col. 2.

Cap. 43. num. 12. & 13. Vide arcum, & benedic eum, qui fecit illum, fol. 193. col. 2.

Cap. 48. num. 1. Et mortuum prophetauit corpus eius, fol. 118. col. 1.

### Ex Isaias:

**C**ap. 6. num. 1. & 2. Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum Seraphim stabat super illud sex ala vni, & sex ala alteri, duabus velabant faciem eius, & c. fol. 21. col. 2. & fol. 70. col. 1. fol. 83. col. 1. fol. 268. col. 2. fol. 280. col. 2. fol. 289. col. 2. fol. 369. fol. 430. col. 2.

Ibi. num. 1. Et ea, quae sub ipso erant replebant templum, folio 235.

Ibi. num. 3. Sanctus, Sanctus, Sanctus Dominus Deus exercituum, fol. 83. col. 2.

Ibid. num. 3. Et clamabat alter ad alterum, fol. 269. col. 1.

Ibid. num. 5. Va mihi quia taceui, fol. 369.

Ibid. num. 6. Et volauit ad me vnus de Seraphim, & in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari, fol. 507. col. 1.

Cap. 8. num. 1. Sume tibi librum grandem, & scribes in eo stilo hominis, fol. 9. col. 2.

Cap. 48. num. 13. Manus quoque mea fundauit terram, & dextera mea mensa est caelos, fol. 64. col. 1.

Cap. 55. num. 1. Omnes sitientes Venite ad aquas, proferate, emite, & comedite, fol. 249. col. 1.



## Indice de Escritura

2. fol. 358. col. 1.

Cap. 53. num. 2. Vidimus eum,  
& non erat aspectus, neque de cor,  
fol. 432. col. 2.

### Ex Hieremia.

**C** Ap. 1. num. 4. Prius quam  
te formarem in vtero noui-  
te, & ante quam exires de vulua  
sanctificaui te, fol. 268. col. 1.

### Ex Ezechiele.

**C** Ap. 1. num. 8. Manus ho-  
minis sub pennis eorum, fol.  
363. col. 2.

Ibi. num. 8. Eleuauit me spiri-  
tus inter terram, & caelum, fol.  
174. col. 2.

Cap. 10. numer. 7. Extendit  
Cherub manum de medio Cheru-  
bim, fol. 507. col. 1.

Cap. 39. num. 4. Introducam  
spiritum, & viuetis, fol. 174.  
col. 2.

Cap. 44. num. 1. Et conuertis  
me ad viam portae Sanctuarij,  
qua respiciebat ad Orientem,  
fol. 271.

### Ex Daniele.

**C** Ap. 2. num. 34. Absissus  
est lapis de monte, sine ma-  
nibus, fol. 313. col. 1.

Cap. 5. numer. 8. Et frontem

tuam duriozem frontibus eorum;  
fol. 327. col. 1.

### Ex Osea.

**C** Ap. 12. num. 3. Inualuit ad  
Angelum, fleuit, & roga-  
uit eum, fol. 78. col. 2.

### Ex Abdia.

**C** Ap. 8. num. 4. Si exalta-  
tus fueris, vt aquila, & in-  
ter sydera posueris nidum tuum,  
fol. 146. col. 1.

### Ex Iona.

**C** Ap. 1. num. 2. Et erat Io-  
nas in ventre Cetti, fol. 437.  
col. 1.

Ibi. num. 11. Et dixit Dominus  
pisci, & euomit Ionam, fol. 437.  
col. 1.

Cap. 3. num. 4. Adhuc quadra-  
ginta dies, & Niniue subuerte-  
tur, fol. 436. col. 2.

Cap. 4. num. 2. Scio enim, quia  
tu Deus clemens, & misericors  
est, fol. 437. col. 2.

### Ex Malachia.

**C** Ap. 3. num. 6. Ego Deus,  
& non mutor, fol. 64. col. 1.



EX NOVO TESTAMENTO.

Ex Mattheo.

- C** AP. 2. n. 2. Vbi est, qui natus est Rex. fol. 43. Ibi. num. 11. Aper-  
 is thasuris suis, fol. 31. col. 1.  
 Cap. 4. num. 5. Tunc assumpsit eum diabolus in sanctam ciuitatem Ierusalem, fol. 128. col. 1.  
 Ibi. n. 6. Si Filius Dei es, mitte te deorsum, fol. 128. col. 1.  
 Ibi. n. 8. Ostendit ei omnia Regna mundi, fol. 227. col. 2.  
 Ibi. num. 9. Hac omnia tibi dabo si procidens adoraueris me, fol. 128. col. 1.  
 Ibi. n. 12. Compulit Iesus Discipulos ascendere in nauiculam, fol. 429. col. 2.  
 Cap. 12. num. 40. Sicut fuit Ionas in ventre Ceti, sic erit filius hominis in corde terra, fol. 340. col. 2.  
 Cap. 13. num. 3. Sciens Iesus, quia omnia dedit Pater in manus, fol. 124. col. 1. fol. 288. col. 1.  
 Ibi. num. 27. Simile est Regnum caelorum sagma missa in mare, fol. 260. col. 1.  
 Cap. 14. n. 30. Videns vero Venturum validum, timuit, fol. 97. col. 1.  
 Ibi. n. 22. Et statim compulit Iesus Discipulos suos ascendere in nauiculam, fol. 354. col. 2. fol. 429. col. 2.  
 Cap. 16. n. 37. Cepit tristar, & maestus esse, fol. 154. col. 1.  
 Ibi. n. 39. Pater si possibile est transeat a me calix iste, fol. 413. col. 2.  
 Ibi. num. 18. Et ego dico tibi, quia tu es Petrus, & super hanc petram edificabo Ecclesiam meam, fol. 515.  
 Cap. 7. num. 4. Domine bonum est nos hic esse, fol. 428. col. 1. fol. 55. col. 1. fol. 461. col. 2.  
 Cap. 18. num. 10. Videte, ne contemnatis vnum de pusillis istis, fol. 13. col. 2.  
 Ibi. num. 23. Assimilatum est Regnum caelorum homini Regi, fol. 56. col. 2.  
 Ibi. n. 34. Tradidit eum tortoribus, fol. 56. col. 2.  
 Ibi. num. 32. Serue nequam, fol. 57. col. 1.  
 Cap. 19. num. 27. Ecce nos reliquimus omnia, & secusimus te, fol. 393. col. 2.  
 Cap. 22. num. 2. Simile est Regnum caelorum homini Regi, qui fecit nuptias filio suo, fol. 316. col. 1.  
 Cap. 22. num. 7. Rex autem cum audisset iratus est, fol. 365. col. 1.  
 Ibi. num. 11. Intrauit autem Rex, ut videre dissumbentes, fol. 367. col. 1. fol. 516. col. 1.  
 Ibi. num. 11. Amice, quomodo huc intraisti, non habens vestem nuptialem? fol. 367. col. 2.



## Indice de Escritura

Ibi. n. 13. Mittite eum in tenebras exteriores, fol. 57. col. 1. f. 233. col. 2. fol. 367. col. 2.

Cap. 25. n. 11. Clausa est ianua, fol. 252. col. 1. & fol. 164. col. 2.

Ibi. num. 13. Nescio vos, fol. 152. col. 1.

Cap. 16. num. 7. Accessit ad eum mulier habens alabastrum unguenti, fol. 38. col. 2.

Ibi. num. 18. Ite in civitatem ad quendam, fol. 232. col. 2.

Ibi. n. 26. Accipite, & comedite, fol. 113. col. 2.

Ibi. n. 48. Quemcumque osculatus fuero, ipse est, fol. 382. col. 1.

Cap. 27. n. 5. Proiectis argenteis in Templo, fol. 248. col. 1. fol. 304. col. 1.

Ibi. n. 5. & 6. Recessit, & abiens laqueo se suspendit, fol. 309. col. 1.

Ibi. numer. 15. Terra mota est, monumenta aperta sunt, fol. 454. col. 1.

Ibi. num. 26. Deus Deus meus, ut quid de reliquisti me? fol. 240. col. 1.

Ibi. numer. 45. Tenebrae factae sunt super universam terram, fol. 161. col. 1.

Ibi. num. 52. Et terra mota est, & petrae scissae sunt, & multa corpora mortuorum surrexerunt, fol. 35. col. 2. fol. 112. col. 1. fol. 454. col. 1.

Ibi. n. 51. Velum Templi scissum est à summo vsque ad deorsum, fol. 514. col. 2.

Ibi. n. 59. & 60. Involuit in

sindone munda, fol. 502. col. 2.

Cap. 28. n. 5. Angelus Domini descendit de caelo, & accedens reuoluit lapidem, & sedebat super eum, fol. 330. col. 1.

### Ex Marco.

Cap. 9. n. 23. Si potes credere, omniaabilia sunt credenti, fol. 225. col. 2.

Cap. 14. n. 1. Adolescens quidam sequebatur eum amictus sindone supernudo, fol. 137. col. 1. & 2.

Ibi. n. 47. Unus autem de circumstantibus educens gladium, folio 295. col. 1.

Cap. 16. n. 15. Euntes ergo predicatē Euangelium omni creaturae, fol. 224. col. 2.

### Ex Luca.

Cap. 1. nu. 60. Et vocabant eum nomine patris eius Zachariam, fol. 34. col. 2.

Cap. 2. n. 9. Et ecce Angelus stetit iuxta illos, fol. 505. col. 2.

Cap. 2. n. 12. Et hoc vobis signum, inuenietis infantem pannis involutum, fol. 4. col. 1.

Ibi. num. 15. & 17. Transeamus vsque Bethlehem, & videamus hoc Verbum. Et videntes cognouerunt de Verbo, quod dictum erat illis de puero hoc, fol. 11. col. 1. & 1

Ibi. num. 7. Et peperit filium suum primogenitum, & pannis eum involuit, fol. 17. col. 1.

Ibi.



## Indice de Escritura

Ibi. num. 7. Et reclinavit eum  
in praesepio, fol. 12. col. 2.

Ibi. num. 13. & 14. Et subito  
facta est cum Angelo multitudo  
militiae caelestis, fol. 21. col. 1.

Ibi. n. 14. Gloria in altissimis  
Deo, fol. 40. col. 1.

Ibi. num. 46. Et factum est post  
triduum inuenerunt illum in tem-  
plo, fol. 420.

Cap. 4. n. 34. Obmutescet, & exi  
ab eo, fol. 37. col. 2.

Cap. 9. num. 32. Petrus vero, &  
qui cum illo erant, grauari erant  
somnia, fol. 428. col. 2.

Cap. 11. n. 15. Amice accommo-  
da mihi tres panes, fol. 344. col. 2.

Cap. 12. n. 27. Nemo nouit fi-  
lium, nisi pater, fol. 267. col. 1.

Ibi. num. 33. Sint lumbi vestri  
praecincti, fol. 309. col. 2.

Cap. 14. num. 16. Homo quidam  
fecit Cœnam magnam, fol. 338.  
col. 2.

Ibi. num. 21. Exi in vias, &  
sepes, & compelle eos intrare, fol.  
368. col. 1.

Cap. 15. num. 29. Nunquam de-  
disti mihi hadum, fol. 321. col. 2.

Ibi. num. 17. Quanti mercenarij  
sunt in domo Patris mei, qui abun-  
dant panibus, fol. 344. col. 1.

Cap. 16. num. 69. Et accessit  
ad eum vna ancilla, folio 295. col.  
1.

Cap. 22. num. 19. Hic calix no-  
uum testamentum est in meo san-  
guine, fol. 414. col. 1. fol. 361. col. 1.  
fol. 406. col. 2.

Ibi. numer. 19. Hoc facite in

meam cōmemorationem, fol. 401.  
col. 2. fol. 406. col. 2.

Ibi. nu. 15. Desiderio desidera-  
ui hoc Pascha manducare vobis-  
cum, fol. 234.

Ibi. num. 31. Simon Petre Sa-  
thanas expetiuit vos, fol. 517.

Cap. 23. num. 42. Domine me-  
mento mei, dum Veneris in Reg-  
num tuum, fol. 403. col. 2. fol. 413.  
col. 1.

Ibi. num. 43. Hodie mecum e-  
ris in Paradyso, fol. 243. col. 2. fol.  
413. col. 1.

### Ex Ioanne.

Cap. 1. num. 11. & 12. Et  
sui eum non receperunt, &  
mundus eum non cognouit, folio  
245. col. 1. fol. 225. col. 1.

Ibi. num. 3. & 4. Vinum non  
habent. Quid tibi, & mihi mu-  
lier? fol. 320.

Cap. 2. num. 15. Et cum fecisset  
quasi flagellum de suniculis, folio  
249. col. 1.

Ibi. num. 16. Et his qui colum-  
bas vendebant dixit, &c. fol. 249.  
col. 1.

Cap. 3. num. 4. Non enim dat  
Deus spiritum ad mensuram, folio  
77. col. 2.

Ibi. num. 5. Nisi quis renat-  
us fuerit ex aqua, & Spiritu  
Sancto, fol. 263. col. 2. fol. 413. col. 1.

Ibi. num. 8. Spiritus, vbi vult  
spirat, folio 178. col. 1. folio 233.  
col. 2.



## Indice de Escriura

Ibi. numer. 17. Tres sunt qui testimonium dant in terra, fol. 402. col. 1.

Ibi. num. 16. Sic Deus dilexit mundum, fol. 191. col. 1. fol. 249. col. 2.

Cap. 6. num. 2. Sequebatur eum multitudo magna, fol. 444. col. 1.

Ibi. n. 5. Fugit iterum in montem, fol. 40. col. 2. fol. 47. col. 1.

Ibi. num. 5. Cum subleuasset ergo oculos, fol. 151. col. 1.

Ibi. num. 12. Colligite, quae superauerunt fragmenta, fol. 121. col. 2.

Ibi. n. 13. Duodecim cophinos fragmentorum, fol. 442. col. 2.

Ibi. num. 27. Operamini cibum, non qui perit, fol. 227. col. 1. folio 497. col. 2.

Ibi. num. 58. Nam sicut misit me uiuens Pater, fol. 353. col. 1. folio 448. col. 2.

Ibid. num. 5. Unde ememus panes, fol. 227. col. 2.

Ibi. num. 56. Caro mea uere est cibus, fol. 155. col. 1. fol. 191. col. 1.

Ibi. n. 61. Durus est hic sermo, & quis poterit eum audire.

Cap. 10. num. 4. Et Iudas Iscariotes qui tradidit eum, fol. 45. col. 1.

Ibi. num. 17. Ascendo ad Patrem meum, & Patrem uestrum, fol. 106. col. 1.

Ibi. num. 14. Ego pono animam meam, & iterum summo eam, fol. 116. col. 1.

Cap. 11. numer. 21. Domine si fuisses hic, frater meus, fol. 16.

col. 2. Ibi. num. 25. Ego sum resurrexio, & uita, fol. 117. col. 1.

Ibi. num. 27. Etique Domine ego credidi, quia tu es Christus Filius Dei uiui, fol. 117. col. 2.

Ibi. n. 39. Quatriduanus est iam factus, fol. 455. col. 2.

Ibi. numer. 39. Tollite lapidem, fol. 25.

Ibi. num. 43. Lazare ueni foras, fol. 455. col. 1.

Cap. 13. n. 2. Cum diabolus iam mississet in cor, fol. 251. col. 1.

Ibi. num. 1. Sciens Jesus, quia uenit hora eius, fol. 320.

Ibi. num. 12. Scitis, quid fecerim uobis, fol. 354. col. 2.

Ibi. n. 13. Duodecim cophinos fragmentorum, fol. 442. col. 2.

Ibi. num. 27. Et post buccellam introiit in eum Sathanas, fol. 251. col. 2.

Cap. 14. num. 26. Cum uenerit spiritus, quem ego mittam uobis, fol. 174. col. 2. fol. 241. col. 2.

Ibi. num. 22. Domine, quod factum est, quod manifestatus est nobis, fol. 177. col. 1.

Ibi. n. 6. Ego sum uia ueritas & uita, fol. 393. col. 1. fol. 448. col. 1.

Ibi. num. 6. Ille uos docebit omnia, & suggeret uobis omnia, fol. 126. col. 2.

Cap. 15. num. 13. Maiorem caritatem nemo habet, ut animam suam perdat, quis pro amicis suis, fol. 237. col. 2.

Cap. 16. num. 7. Si enim non abiero,



## Indice de Escritura.

- abiero, Paracletus non veniet ad vos, fol. 269. col. 2. fol. 421. col. 1.
- Cap. 19. num. 5. Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu Sancto, fol. 413. col. 1.
- Ibi. num. 34. Continuo exiuit sanguis, & aqua, fol. 413. col. 1.
- Cap. 20. num. 2. Tulerunt Dominum meum, fol. 328. col. 2.
- Ibi. num. 17. Noli me tangere, fol. 194. col. 1.
- Ibid. num. 22. Accipite Spiritum Sanctum, fol. 421. col. 1.
- Ex Actis Apostolorum.
- C**ap. 1. num. 9. Videntibus illis eleuatus est, folio 234. col. 1. fol. 151. col. 2. fol. 162. col. 2. fol. 155. col. 1.
- Ibi. num. 10. Et nubes suscepit eum ab oculis eorum, fol. 161. col. 1.
- Ibi. num. 11. Viri Galilai, quid statis aspicientes in caelum hic Iesus, qui assumptus est a vobis in caelum, sic veniet, quemadmodum, vidistis eum euntem in caelum, fol. 144. fol. 158. col. 1. folio 356. col. 1.
- Ibi. num. 18. Suspensus crepuit medius, & effusa sunt omnia viscera eius, fol. 309. col. 1.
- Ibi. num. 24. Tu Domine, qui corda nosti omnium, ostende, quem elegeris ex his duobus, fol. 398. col. 1.
- Cap. 2. num. 2. Factus est repente de caelo sonus tanquam aduenientis spiritus vehementis, fol. 183. col. 2.
- Ibi. num. 3. Apparuerunt dispersa lingua, tanquam ignis, folio 183. col. 2. folio 185. & folio 105. col. 1. & folio 202. fol. 220. col. 2.
- Ibi. num. 5. Prout Spiritus Sanctus dabat eloqui illis, folio 183. col. 2.
- Ibi. numer. 10. Cumque intuerentur in caelum euntem illum, fol. 165. col. 1.
- Ibi. num. 11. 12. & 13. Viditque caelum apertum, & descendens vas quoddam, velut linteam magnum, &c. fol. 503. col. 1.
- Ibi. num. 24. Quem Deus suscitavit a mortuis, folio 116. col. 1.
- Cap. 6. num. 10. Et non poterant resistere spiritui, qui loquebatur, fol. 195. col. 1.
- Cap. 7. n. 55. Ecce video caelos apertos, fol. 164. col. 2.
- Ibi. num. 56. Clamantes voce magna continuerunt aures suas, fol. 195. col. 1.
- Cap. 8. num. 15. Qui cum venissent orauerunt pro ipsis, ut acciperent Spiritum Sanctum, folio 247. col. 2.
- Ibi. num. 18. Obtulit eis pecuniam dicens, date mihi hanc potestatem, fol. 247. col. 2.
- Ibi. numer. 20. Pecunia tua te cum sit in perditionem, fol. 248. col. 1.
- Cap. 10. num. 42. Constitutus a



## Indice de Escritura

Deo iudex viuorum, & mortuorum, fol. 38. col. 2.

Ibi. num. 4. Et omnes eandem escam spiritalem manducauerunt, se. 408. col. 1.

### Ex Epist. ad Romanos.

**C**ap. 1. num. 4. Qui predestinatus est filius Dei, folio 116. col. 2.

Cap. 2. num. 14. Lex iusto non est posita, fol. 188. col. 1.

Cap. 8. num. 11. Suscitauit Iesum Christum a mortuis, uiuificauit, & mortalia corpora uestra, fol. 116. col. 1.

Cap. 9. num. 3. Optabam ego ipse anathema esse a Christo pro fratribus meis, fol. 237. col. 1.

Cap. 12. num. 3. Noli plus sapere quam oportet sapere, fol. 510. col. 2.

### Ad Corinthios.

**A**d Corinth. cap. 2. numer. 21. Quae sunt Dei, nemo nouit, nisi spiritus Dei, fol. 266. col. 2.

Ibid. numer. 23. In qua nocte tradebatur, accepit Iesus panem, fol. 516.

Ibi. numer. 2. Lac porum dedi uocis non escam, fol. 207. col. 1.

Cap. 10. num. 2. Et omnes mare transferunt, fol. 263. col. 2.

Ibi. num. 4. Bibebant de spiritali conueniente eos petra, petra

autem erat Christus, fol. 408. col. 1. & folio 323. col. 1.

Ibi. num. 16. Et panem quem frangimus. u. orne communio corporis Christi, fol. 285. col. 1.

Cap. 11. num. 3. Caput Christi Deus, fol. 289. col. 2.

Ibi. numer. 28. Prebet autem se ipsum h. e. m. o, & sic de pane illo edat, & de calice bibat, qui enim manducat, & bibit indigne iudicium sibi manducat, & bibit, fol. 180. col. 1. & folio 303. col. 2. & folio 431. col. 1. & folio 446. col. 1.

Cap. 12. numer. 11. Diuidens singulis prout uult, fol. 229. col. 1.

Cap. 15. num. 20. Primitia dormientium, fol. 106. col. 2.

2. Ad Corinth. cap. 7. num. 7. Ita ut non possit intendere filii Israel in faciem Moysi propter gloriam uultus eius, fol. 434. col. 2.

### Ad Galatas.

**C**ap. 3. numer. 2 & 5. In eo auditu fidei, folio 146. col. 2.

### Ad Ephesicos.

**C**ap. 4. numer. 8. Ascendens in altum captiuam duxit captiuitatem, folio 164. col. 1. & fol. 169. col. 2.

Cap. 5. num. 2. Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in



## Indice de Escriura.

in Christo, & in Ecclesia, folio  
302. col. 1. fol. 379. col. 1.

Ibi. numer. 25. Christus dilexit  
Ecclesiam, & semetipsum tradi-  
dit pro ea, ut eam sanctificaret, fol.  
431. col. 1.

### Ad Philippenses.

**C** Ap. 3. numer. 6. & 7. Non  
rapinam arbitratus est se es-  
se, equalem Deo, fol. 225. col. 1.

### Ad Colosenses.

**C** Ap. 1. numero. 18. Qui est  
principium primogenitus ex  
mortuis, & sit in omnibus ipse pri-  
matum tenens, fol. 106. col. 2.

### Ad Hebræos.

**C** Ap. 1. num. 13. Ad quem  
autem Angelorum dixit  
aliquando, sede a dextris meis?  
fol. 166. col. 1.

Ibi. numer. 6. Et cum iterum in-  
troduxit primogenitum, fol. 21.  
col. 1.

Cap. 6. numer. 4. Impossibile est,  
eos qui semel sunt illuminati, folio  
263. col. 2.

### Ex Apocalypsi.

**C** Ap. 1. num. 16. Et habebat  
in dextera sua septem stel-  
las, fol. 238. col. 2.

Ibi. numer. 13. Vidi similem filio  
hominis vestium podere, fol. 282.  
col. 1.

Cap. 4. numer. 3. Et in circuitu  
sedis sedilia viginti quatuor, folio  
21. col. 2.

Ibi. n. 2. Et ecce sedes posita e-  
rat in caelo, fol. 263. col. 1.

Ibi. numer. 8. Sanctus, sanctus,  
sanctus Dominus Deus omni po-  
tens, fol. 263. col. 1.

Ibi. numer. 9. Procidebant, folio  
263. col. 1.

Cap. 5. numer. 6. Vidi agnum,  
tanquam occisum, fol. 221. col. 1.

Cap. 7. numer. 2. Vidi alterum  
Angelum ascendentem ab ortu  
Solis habentem signum Deum vi-  
ui, fol. 27. col. 2.

Ibi. numer. 3. Donec signemus  
seruos Dei nostri in frontibus eo-  
rum, fol. 327. col. 2.

Ibi. numer. 14. Et lauerunt,  
stollas suas, & de albauerunt  
eas in sanguine agni, folio 404.  
col. 2.

Cap. 14. numer. 3. Cantabant  
Canticum nouum, fol. 253.

Cap. 12. numer. 12. Vae terra,  
quia descendit diabolus ad vos, fo-  
lio 458. col. 1.

Cap. 12. numer. 11. Et ostendit  
mibi ciuitatem sanctam Ierusalem  
fol. 261. col. 1.



# Indice de Escritura.

Ibi. numer. 13. Et fundamenta  
muri ciuitatis, omni lapide pretio-  
so ornata, folio 261. col. 2.

Ibi. numer. 12. Et murus ciuita-

tis habens fundamenta duodecim,  
fol. 261. col. 1.

Ibi. numer. 23. Lucerna eius ag-  
nus, fol. 445. col. 2.



INDI-



INDICE

PARA LAS FERIAS

MAYORES DE LA

QUARESMA.

PARA EL MIERCOLES

DE CENIZA.

**M**emento homo: Ex Ecclesiastica ceremonia.

*Cum ieiunatis, Matth. cap. 6.*  
Las cenizas, y los poluos se han de tener a la vista siempre, porque son los tesoros, que mas enriquezen, y hazen al hombre mas poderoso, Discurs. 7. fol. 400. col. 2.

*Nolite fieri, sicut hypochrita.*  
La hipocresia, y fingimiento, es tan graue enfermedad, que es suficiente para destruir vn Reyno, Discurs. 3. fol. 56. & deinde.

*Vt appareant hominibus ieiunantes.* Como la virtud se pierde en haziendose publica, no quiere Dios, que el ayuno se haga con fin de que le vean los hombres, que se malogra por la vanidad, Discurs. 1. fol. 6. & 7. col. 1. & 2.

*Nolite thesaurizare thesauros in terra.* Quiere Dios, que se atesore en la tierra tambien,

pero han de ser los tesoros, desnudandose el hombre de los bienes del mundo; porque su desnudez es la riqueza del cielo, Discurs. 3. fol. 56. col. 2.

*Tu autem cum ieiunas unge caput tuum.* En dia de poluos, y en que se trata de muerte, que indican estas cenizas, manda Dios aderezar el rostro, y lauar la cara: *Et faciem tuam laui;* que como a la hermosura no se atreue la muerte, se ha de huir de la fealdad de la culpa, que es el medio mas fuerte, para hazerla temer, Discurs. 21. fol. 432. col. 2.

*Thesaurizate vobis, thesauros in celo.* Bienes del cielo, nos aconseja Dios, que atesoremos, no de la tierra, porque alli estan todos juntos, no ay fuerza que los pueda desunir, pero aqui estan esparcidos; y como los contrastan tantos azares, nunca se llegan cabal-



## Indice de las Férias mayores.

cabalmente a gozar, Discurs. 17. fol. 342. col. 2.

*Vbi est enim thesaurus tuus, ibi est cor tuum.* Como el hombre es en que Dios tiene el coraçon, porque es su tesoro, quiere que el hombre tenga su tesoro en el, porque venga a ser del hombre coraçon el mismo Dios, Discurs. 1. fol. 18. col. 2.

Para el Viernes de los Enemigos.

*Audistis quia dictum est antiquis.* Matth. 5.

**D**iligite inimicos vestros. Manda Dios, que amemos a los enemigos, para q amandolos, les ganemos el amor, y correspondencia mutua, porque para ser queridos, no ay medio mas fuerte, que amar, Discurs. 10. fol. 189. col. 1. & 2.

*Benefacite his, qui oderunt vos.* No basta amar al enemigo, para que añade, que le hagamos bien? porque gusta Dios mucho de obras de supererogacion, Discurs. 16. fol. 300. col. 2. & deinde.

*Benefacite.* Como es el mayor credito el que nace de la lengua del enemigo, y son sus alabanças las q abonan mas, manda Christo, que le favorezcamos, para obligarle con los fauores, a que diga bien,

Discurs. 6. fol. 110. col. 1. & 2.

*Benefacite.* Haziendo bien al enemigo, se le impossibilita para que haga mal, que el beneficio haze impossible el agrauio, y pone en estado al fauorecido, de no alcançar las noticias de los modos de ofender, Discurs. 15. fol. 278. col. 1. & 2.

*Estote ergo perfecti, sicut Pater vester caelestis.* Que seamos perfectos como nuestro Padre, dice, pudiendo dezir, que lo seamos como Dios: que como es natural heredar las costumbres de los padres los hijos, le diò a Dios nombre de Padre, por hazer mas forçosa esta imitacion, Discurs. 3. fol. 44. col. 1. & deinde.

*Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus.* Es la virtud ligera de sangre, y la vista la aoja con facilidad, por esso manda Dios, que la santidad, y justicia se escondan de los ojos de los hombres, porque no peligre con la luz, Discurs. 1. fol. 6. 7. col. 1. & 2.

Para el Domingo primero de la Tentacion.

*Tunc Iesus ductus est à spiritu in desertum, ut tentaretur à Diabolo,* Matth. 4.

**D**uctus est à spiritu. Que le lleuò el espiritu al desierto,



fierro, dize San Mateo; que  
 espíritu fué el que le lleuó  
 tiene dificultad; mas S. Gre-  
 gorio no duda que fué el  
 Espíritu Sancto: *Sed verè, &*  
*absque vlla questione contenien-*  
*ter accipitur, ut à Spiritu Sancto*  
*ductus esse credatur.* Homil. 16.  
 in Euang. que como es este  
 Espíritu diuino quien entra-  
 ra con sus voces al demonio,  
 le quiso acompañar, quando  
 le auia de vender, Discursio.  
 fol. 135. col. 1. & 2. *Statuit cum super pinna culum*  
*Templi, & dixit ei. Si Filius Dei*  
*es, mitte te deorsum.* Lleuó el de-  
 monio a Christo al pinaculo  
 del Templo, y allí le dixo: Que  
 te dexasse caer; y luego le lle-  
 uó al monte, y en la cumbre  
 pidió que le adorasse. Así su-  
 cede en el mundo, que a los  
 Templos se va para despeñar-  
 se en culpas; y en auiendo  
 sombras de alguna altura, es  
 todo lisonja, y adulacion, Dis-  
 curs. 7. fol. 126. col. 2. *Offendit ei omnia Regna mun-*  
*di.* Para tentar el demonio a  
 Christo, le muestra los mis-  
 mos bienes que el vía, que ay  
 tanta diferéncia entre los bie-  
 nes téporales, vistos de quien  
 los conoce, y mostrados de  
 quien los ama, que vistos de  
 quien los conoce, defenga-  
 ñan, y mostrados de quien  
 los ama, tientan; Discurs. 12.  
 fol. 227. col. 2.

*Et ecce Angeli ministrabant*  
 ei. Llegaron los Angeles a  
 seruir a Christo, y antes le as-  
 sistian tambien, sino que se a-  
 partaron, porque se lo man-  
 dó así mientras duraua la  
 tentacion: *Sed tunc precipiente*  
*Domino recesserunt ab eo.* dize S.  
 Iuan Chrilostomo Homil. 5.  
 in opus imperf. tom. 2. non  
 procul à fine. Yo como veo  
 al demonio entrar con dudas  
 al principio, de si es Christo  
 hijo de Dios, y veo Angeles  
 al fin, y que siempre estan en  
 arma para defender el myste-  
 rio de Dios Hombre, me di  
 a pensar, que llegaron para  
 que se hiziese publica su  
 continua promptitud, Discurs.  
 1. fol. 18. col. 2.

Para el Miércoles segundo de las  
 Señales.

*Magister volumus à te signum vi-*  
*dere.* Matth. 12.

**V**olumus à te signum. Piden  
 señales a Christo, y  
 quieren q sea el el que las de,  
 y q obre las maravillas por su  
 propria virtud; que el poder,  
 y virtud de los Maestros, y  
 los Principes, no ha de ser  
 participada, sino que de ellos  
 ha de nacer, Discurs. 6. fol. 81.  
 col. 1.

*Signum videre.* Dizenle que  
 haga señales, para conocer-  
 le por Hijo de Dios; y deide  
 que



## Indica de las Férias mayores

que nació les ha dado essa señal, pues no ay indicio mas cierto de que lo es, que darse atadas las manos, para no hazernos mal, Discurs. 1. fol. 28. col. 2.

*Volumus à te signum.* Que hiziesse señales piden, pero señales de cielo: *Signum querebant de caelo.* y eran las que auia dado ya, porque todas las que el cielo ha dado, son de que auia de hazerle hombre, y en la tierra corresponden a que no ha de tener braços, sino para hazernos bien. Disc. 1. fol. 1. col. 1. & deinde.

*Sic erit Filius hominis in cor de terra.* La señal de Ionas sola, responde, q̄ les ha de dar, que es el estar tres dias en el coraçon de la tierra, como Ionas estuuo en el vientre del pez, no dize, que ha de estar en la tierra, sino en su coraçon que como es principio de la vida, aunque entra en ella difunto, la ha de comunicar siempre, puesto que es el coraçon el principio del vivir, Discurs. 17. fol. 340. col. 2.

*Signum non dabitur ei, nisi signum Ione.* Quando niega señales, la da de si en el sepulcro, donde se ha de ver ligado, que como es Dios liberal, quando niega alguna cosa, es porque le faltan manos para dar, Discurs. 23. fol. 474. col. 1.

Para el Viernes segundo de la Piscina.

*Erat dies festus Iudeorum, & ascendit Iesus Hierosolymam.* Ioan. 5.

**E**T qui prior descendisset in piscinam, sanus fiebat. A vno solo daua salud el Angel que baxaua a mouer las aguas de la piscina, no estendia a todos el fauor de la salud; pero Dios haze milagros, para que todos participan sus fauores con igualdad, Discurs. 15. fol. 282. col. 2.

*Et qui prior descendisset:* Al que mas se le acercaua, y a fuerça de diligencias se le ponía mas vezino, hazia el beneficio, Dios no los diaze assi, que fauorece tanto a los que estan mas lexos, como a los que se le acercan mas, Discurs. quinto fol. 94. col. 2. & deinde.

*Vis sanus fieri?* Si quiere la salud le pregunta Christo al Paralitico, dexala en su voluntad, para templarse a su afecto; discrecion de quien gobierna, acomodarse a quien rige, para ajustarse a su calidad, Discurs. 7. fol. 134. col. 1. 2. & deinde.

*Vis sanus fieri?* Luego que se le presentò el desualido, le ofreció la salud, q̄ la distancia sola puede escufar al poderoso,



roso que dexé de hazer bien,  
Discurs. 23. fol. 469.

*Hominem non habeo.* El enfermo respondió, que no tenía hombre, que le diese la mano, para alcanzar la salud. Destos ay muchos en el mundo, que si no los hazen otros, ni se la dan, para levantar se, ni son hombres, ni son nada, y por mas que los lebanen, como son echura agena, no lo son, aunq̄ lo parecen, Discurs. 4. fol. 89. col. 2. y Disc. 12. fol. 223. y Disc. 3. fol. 46. col. 1.

Para el segundo Domingo de la Transfiguración.

*Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* Matth. 17.

Vease todo el Discurso de Transfiguración desde fol. 80. hasta 98.

*Non enim sciebat, quid diceret.* Apenas vio San Pedro aquellas claridades desusadas, quando tratò de quedarse allí; y le llaman necio: que es ignorancia mouerse a primera luz, sin auerignar los fondos, que las materias esconden en lo mas interior, Disc. 5. fol. 55. col. 1. & 2.

*Non enim sciebat.* Vio el Apostol San Pedro a Moysen y a Elias hablando con Christo, y quiso hazer tabernáculos, para igualarlòs en el as-

siento con el. Esta fue la ignorancia q̄ le imputan, porque el Rey ha de ser solo en la Magestad, Discurs. 6. fol. 96. col. 2.

*Loquentes cum eo.* San Mateo dize, que hablauan con Iesus; y San Lucas refiere, que era la conuersacion de la muerte, que auia de padecer en Ierusalen: *Loquebantur de excessu, quem completurus erat in Ierusalem,* que como le auian de graduar desde el cielo con voces por Governador, y Maestro; y es su primer empeño derramarla por los suyos, se mostrò, que lo era en aquesta preuencion. Discurs. 2. fol. 29. col. 1. & 2.

*In quo mihi bene complacui.* Desde vna nube se oyò del Padre la voz, y dixo, que era su Hijo, a quien amò de tiempo pasado, no a quien ama solamente, que como se ennoblece con la antigüedad el amor, no hablò de tiempo presente, para mostrar, que tenia nobleza su voluntad, Discurs. 2. fol. 26. y Discurs. 12. fol. 221.

Para el Miercoles tercero de los Zebedeos.

*Accessit ad Iesum Mater filiorum Zebedaei cum filijs suis.* Matth.

20. *Nescitis quid petatis.* Siendo



## Indice de las Férias mayores.

do la madre la que pidio, responde a los hijos Christo: Que no saben lo que piden; y uendo ella la ambiciosa en ello, la reprehende su ambicion; que como heredan los hijos las costumbres de sus padres, cae sobre qualquiera bien la pena, y la reprehension, Discurs. 3. fol. 44. col. 1. & deinde.

*Vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram.* Las primeras fillas pide para sus hijos en el Reyno Dios; y el la responde: Que no le toca a el el repartimiento: *Non est meū dare vobis;* porque a Dios, como es justo infinitamente, no sabe dar sino por meritos la dignidad, Discurs. 5. fol. 83. col. 1. & 2.

*Vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram.* Para vn hijo le pidio el lado derecho, y el siniestro para el otro. Y la respuesta fue, que no le tocaba, porque Dios nunca dà los bienes diuididos, ni partidos, sino cumplidos, y enteros, con satisfacion cabal, Discurs. 18. fol. 355. col. 2. & deinde.

*Potestis bibere calicem?* Quando le piden preeminentes fillas, les combida Christo con el Caliz; que como està en el librado el mayorazgo diuino, quando ellos se satisfacen con asientos solos, el

los ofrece todo lo que puede dar, Discurs. 20. fol. 405. col. 2. & deinde.

*Para el Viernes tercero de la Viña.*

*Homo quidam erat Pater Familias, qui plantauit vineam, Matth. 21.*

*Homo quidam.* Dize San Mateo, que es hombre el que plantò la viña, siendo Dios, para seruir de exemplar a los que han de regir a otros, que no se ha de presumir de estraña naturaleza, sino que se ha de ajustar a su misma condicion, Discurs. 1. fol. 12. col. 1. & deinde.

*Homo erat.* Hombre le llama, y es Dios, que quien ha de regir hombres acertadamente, ò ha de ser Dios, ò ha de estar viendo su diuino rostro siempre, Discurs. 1. fol. 13. col. 2.

*Plantauit vineam, & septem circumdedit ei.* Plantò la viña, pusola cerca, y edificò torre, y diosela a los Obreros. De essa manera dà Dios. Son tan cumplidos sus bienes, que fuera de ellos no ay cosa que se pueda desear, Discurs. 20. fol. 408. col. 1. & 2.

*Vt acciperent fructus eius.* Quando se llegó el tiempo de los frutos, embjó a sus ministros



nistros a recogerlos, y no di-  
ze San Mateo, que fueron  
para tomarlos, sino para re-  
cibirlos; assi son siempre los  
ministros del cielo, los de la  
tierra no, porque labran su  
grandeza con las lenguas  
de los pobres, Discurs. 5. fol.  
90. col.2.

*Missit alios seruos plures prio-  
ribus.* Despues de auerle o-  
fendido con su ingratitude vi-  
llana embiò mas criados mi-  
sericordioso, que como es su  
mismo ser, su misericordia, y  
amor, no bastan los pecados  
de los hombres, para enfriar  
el fuego de su voluntad, Dis-  
curs. 13. fol. 242. col. 2. & dein-  
de.

Para el Domingo tercero del De-  
monio mudo.

*Erat Iesus eiciens Demonium,  
& illud erat mutuum, Lu-  
cæ II.*

*Erat Iesus.* Despacio estaua  
Christo lançando el Demo-  
nio del cuerpo deste hombre  
mudo; y el estar tan despa-  
cio, denota dificultad: auia-  
le de reformar, y boluerle al  
estado de imagen de Dios,  
que auia perdido por la cul-  
pa, y son menester duplica-  
das diligencias para vna re-  
formacion, Discurs. II. fol. 213.  
col. 1. & deinde.

*Erat Iesus.* Despacio se  
pone a batallar con el De-  
monio. A lo que obliga el  
amor, que empena a vn Dios  
a que repare en pundono-  
res, ni en puntos de Mage-  
stad, Discurs. 10. fol. 192. col. 1.  
& 2.

*Locutus est mutus.* A dili-  
gencias diuinas salio el De-  
monio, y el mudo hablò, ar-  
ticulò voces el que auia el  
Demonio enmudecido, que  
por el mismo camino que vi-  
no el daño, busca Dios el re-  
medio, y satisfacion, Discurs.  
1. fol. 41. col. 1.

*Et adducit septem spiritus  
nequiores se.* Como se conoce  
que el Demonio no ama, por  
que no tiene zelos, que si los  
tuuiera, no traxera a otros a  
galantear a la alma, que pre-  
tende conquistar. Dios si que  
ama, porque zela, y no per-  
mite, que nadie tenga lugar  
en el coraçon, Discurs. 21. fol.  
426. col. 1. & 2.

Para el Miercoles quarto.

*Quare Discipuli tui transgrediun-  
tur traditiones seniorum.  
Matth. 15.*

*Quare Discipuli tui.* Llaman  
a los Apostoles Discipulos de  
Christo, quando pretenden  
publicar



## Indice de las Férias mayores

publicar sus defectos, para prohibirlos como a Maestro, que como los inferiores se informan del natural de los mayores siempre, por esse lado le procuran calumniar, Discurs. 3. fol. 44. col. 1. & deinde.

*Quere, & vos transgredimini mandata Dei propter traditiones vestras.* Christo corrige a los acusadores, porque no guardan los preceptos diuinos, por obseruar las ceremonias de los antiguos, como si lo que Dios manda, pudiera dexar de obedecerse, sino es q̄ el mismo Dios buelua a mandar, que se dexe de hazer, Discurs. 3. fol. 52. col. 1. & 2.

*Populus hic labijs me honorat cor au em eorum longe est à me.* Como ofendido reprehende a los Fariseos, de que tienen el coraçon lexos del, quando Dios, para estar en el de los hombres haze defusadas finezas, por tenerle por empleo de su voluntad. Discurs. 17. fol. 326. col. 2. & deinde.

*Para el Viernes quarto de la Samaritana.*

*Venit Iesus in ciuitatem Samariae.*  
Ioann. 4.

*Fatigatus ex itinere.* Fatigado se sentò en la fuente de Ia-

cob el Redemptor del mundo, pero sentòse, como quien estaua fatigado, que Dios para si escoge las fatigas, y para nosotros los aliuos, Discurs. 7. fol. 132. col. 2 & deinde.

*Fatigatus ex itinere.* Fatigado Dios; porque? Porque ama, y quiere, y no ay viso de amor, ni de voluntad, que no lo sea de padecer, Discurs. 13. fol. 238. col. 1. & deinde.

*Fatigatus ex itinere.* Desafogado, y fatigado se sentò, para esperar a la Samaritana, para conuertirla à si, que hasta que tiene almas en quien poder descansar, no parece q̄ tiene su Magestad quietud, Discurs. 11. fol. 209. col. 2. & deinde.

*Fatigatus ex itinere.* Fatigado se sentò, para mostrar, que de los cansancios de Dios, han de nacer nuestros descansos, y que ha de ser nuestro aliuio su cansancio, y su sudor, Discurs. 6. fol. 108. col. 2. & deinde.

*Venit mulier de Samaria haurire aquam.* Venia a la fuente la Samaritana por agua, y hallòse con Dios, essa es la mayor dicha encontrarse con el, quando se busca algo de lo criado, como es infelicidad encontrar con criaturas, quando se busca al Criador, Discurs. 4. fol. 71. col. 2. & deinde.



*Da mihi aquam.* Quería el Señor darla las aguas del cielo, y primero la pide, que ella le dè de la tierra agua, q̄ gusta mucho de recibir, para dar; porque sus dadiuas sean por deuda, y obligacion, Discurs. 2. fol. 35. col. 2 & Discurs. 17. folio 324. col. 1. & deinde.

*Omnis qui biberit ex hac aqua non sitiet iterum.* Las aguas del cielo la promete, y dize: Que quien las bebe no tendrá sed. Assi es, que los bienes del cielo facian, y satisfazen, los de la tierra nunca llegan a faciar, Discurs. 17. fol. 341. col. 2 & deinde, & Discurs. 18. fol. 357. c. 1. & 2.

*Reliquit hydriam.* En conociendo a Christo por Mesias, dexò el cantaro que traia sin acordarse del, que para seguir a Dios todas las cosas se han de dexar, porque qualquiera impide, y estorua, Discurs. 7. fol. 136. col. 2. & deinde.

*Reliquit hydriam.* Oluidòse de la vasija luego que en su coraçon rayò la Luz Soberana, porq̄ en teniendo a Dios en el, no ha de auer vista para nada, que no sea Dios, Disc. 19. fol. 279. col. 1. & 2.

*Reliquit hydriam.* Dexò el cantaro, que traia, essa es la diligencia primera, que ha de hazer vn alma, desnudarse de todo lo que huele a mundo, para gozar de los fauores de

Dios, Discurs. decimo quinto fol. 276. col. 1. & deinde.

*Para el Domingo quarto de panes, y pezes.*

*Abijt Iesus trans mare Galilea, quod est Tyberiadis, Ioan. 6.*

**V**Nde ememus panes, vt manducent hi? A Felipe preguntò, de donde comprarían pan, para dar de comer a la multitud de gente, que le seguia. Dize Toledo, que le hizo la pregunta, porque era el mas entendido en materias de hazienda; que para acertar en el Consejo, ha de tener experiencias el que ha de aconsejar, Discurs. quarto fol. 76. col. 2.

*Vnde ememus panes?* Para que pregunta Christo, que es dar a entender que no sabe y que ignora? y aunque sea muy entendido Felipe, Christo le excede, y mas siendo por lo Dios, infinitamente prouido; porque pregunta de bienes temporales, y a vn hombre, que por temporal los ama, y alcanza tantas mas noticias el amor, que el conocimiento, que vn Dios, que sabe infinito, pregunta a quien ama vn poco, Discurs. 12. fol. 227. col. 2.

*Est puer vnus hic, qui habet quinque panes hordaceos. Que a-*  
Mm uia



## Indice de las Férias mayores.

uia alli vn muchacho, que tenia cinco panes, respondió el Apóstol, y Christo los tomó para dar de comer con ellos a los demás, y le dio de comer a él también: que lo que quitan los Reyes, quando la necesidad insta, es para sustentarlo al mismo a quien lo quitó, ó para boluerlo mejorado, Discurso 4. folio 76. col. 2. & deinde.

*Est puer vnus hic.* Para dar de comer se vale del pan del hombre, que como es Dios liberal, no quiere, que sus dadiuas parezcan gracia, sino retorno, y satisfacion, Discurso 2. fol. 35. col. 1. & deinde, & Discurs. 17. fol. 324. col. 1. & deinde.

*Colligite, quae super auerunt fragmenta.* Sobraron doce canastas de pan después de auer comido abundantemente todos, y mandólas recoger, que siempre el liberal halla ganancia en lo que dá, Discurso decimo quinto fol. 288. col. 1. & 2.

*Colligite.* Muere en tiempo tan breue el beneficio en la memoria del hombre, que ha menester dexar señales Dios en los que haze, para que se acuerden del, Discurs. 7. fol. 21. col. 1. & deinde.

*Colligite, quae super auerunt fragmenta.* Tantas sobras hubo después de auer comido

tan copiosamente, porque Dios nunca haze los fauores partidos, sino de suerte, que den entera satisfacion, Discurso decimo octauo folio 355. col. 2. & deinde.

*Colligite.* En haziendo Christo beneficios en el pan, passa los terminos de la largueza, dando mas de lo que se puede recibir, y no obligando las leyes de la liberalidad, sino a que se ajuste el liberal a la capacidad de la persona a quien ama: atropella sus preceptos, y estiende a mas el fauor, Discurso decimo nono folio 371. col. 1. & deinde.

*Fugit iterum in montem ipse solus.* Que huyó el Salvador dize, después que los dio de comer: Porqué? Para encenderlos mas en el amor, y obligar a que le busquen, que vn retiro suele hazer, que se auie mas la voluntad, Discurso quarto folio 68. col. 2. & deinde, Discurso decimo sexto folio 295. col. 2. & deinde.

*Fugit iterum.* Quisieronle pagar con darle Corona de Rey, y Christo huyó aquel linage de paga, que no quiere de su amor otro retorno, sino nuestra voluntad, Discurs. 17. fol. 247. col. 1. & deinde.

*Fugit iterum.* Como huye, y se ausenta Christo de sus Discipulas, tan seguro está de



de que no le han de olvidar, aunque se ausente? Si, que los ha dado de comer esplendidamente? y en la abundancia con que dà de comer libra su seguridad, Discurs. 17. fol. 354. col. 1. & 2.

Para el Miercoles quinto del Ciego.

*Præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate, Ioan. 9.*

**Q**uis peccauit hic, aut parentes eius? En viendo los Discipulos al ciego, y oyeron, que era nacida la ceguedad, preguntaron a Christo, si era por culpas suyas, o de sus padres? Tan cierto es que los hijos heredan de sus padres las costumbres, que se dieron a pensar que era aquel mal heredado, Discurs. 3 fol. 44 col. 1 & deinde.

*Fecit lutum ex sperto, & limiuit lutum super oculus eius.* Hizo vna masa de barro con la salina, y el poluo, y puso se sobre los ojos al ciego. Esto es cerrar se los mas, para que no vea. Es verdad, que como intenta que le conozca, y que vea sus misterios escondidos, y estos se ven mejor mientras ay menos de vista corporal, se los cubre con el barro, para que los pueda conocer, Discurs. 1. fol. 24. col. 1. & 2.

*Et limiuit super oculos eius.* Puso lodo en los ojos, quando quiere hazer que vea: para impedir la vista se suele poner, pues como se vale Christo de medios opuestos a lo que pretende? No son sino ajustados a su pretension, que quiere traerle à si; y quien se acerca a Dios, no ha de tener ojos para ver otra cosa fuera de Dios, Discurso 15. fol. 279. col. 2.

*Et limiuit super oculos eius.* Para darle vista le pone sobre ella barro; como ha de creer esse hombre, que la ha de conseguir, viendo que usa de instrumentos tan contrarios al beneficio que le quiere hazer? Esto es lo que Dios intenta, que le den credito contra lo mismo que los sentidos sienten y dictan las experiencias, Discurs. 19. fol. 376. col. 1. & deinde.

*Vade, & laua in Natatoria Siloe.* A los ministros le embia de los baños de Siloe, para que alli se labe, y se purifique, y que passe primero por su examen y registro; y aunque pudiera darle la vista sin essa diligencia, no quiso darla sin que primero la hiziesse, por no tocar en officio ageno, ni quitar a ninguno su jurisdiccion, Discurs. 12. fol. 228. col. 2. & deinde.

*In Natatoria Siloe, quod interpretatur*



## Indice de las Férias mayores

*pretatur missus.* Y añade S. Iuan Chr ysofotomo Homilia 56. *Vt discat, quoniam, & illic Christus cum cœnauit, sicut enim Apostolus dicit, quod petra erat Christus, ita & Syloe spiritualis erat.* Era Siloe figura del mismo Christo en sentido espiritual, y mysterioso, y el mismo le embia à si mismo, para darle la salud, sin apartarle de si, aunque manda, que se aparte, que quiere Dios andar a vistas del beneficio, porque en recibiendo no llegue a ser olvidado del ciego a quien se le dà, Discurs. 17. fol. 321. col. 1. & deinde.

*Abijt ergo, lauit, & venit viden.* Aunque el ciego se vio con el lodo en los ojos, y oyò que le mandaua Christo, que se fuesse a Siloe, obediçio, sin dar lugar al discurso, ni examinar razones, del como auia de sanar con diligencias contrarias, y que otros no auian sanado, con auerse lauado en las mismas aguas. Assi ha de ser la obediencia, cerrarse a todo el discurso, y rendirse a insinuaciones, sin examinar la ley, Discurs. 3, folio 50. col. 5. & deinde.

*Para el Viernes quinto de Lazaro.*

*Erat quidam languens Lazarus a Bethanie. Ioann. 11.*

**E** *Ecce quem amas, infirmatur.*

No proponen a Christo las hermanas de Lazaro mas de que le ama, que como no ay amor sin obras, sola su proposicion bastarà para mouerle a que obre la salud, Discurs. 9 fol. 171. col. 2. & deinde

*Ecce quem amas.* Que le ama le propone; y Christo se detiene sin seguir las razones de el amor, que ha menester detenerse por motiuos superiores, y nunca es bien que se hagan las consultas con la voluntad, Discurs. 12. fol. 231. col. 1. & deinde.

*Ecce quem amas infirmatur.* Iuraralo yo, q̄ en nombrandose el amor, auia de auer trabajo, y enfermedad, que no ay semblante de amor, q̄ no le tenga de padecer, Discurs. 13. fol. 238. col. 1. & deinde.

*Ego sum resurrectio, & vita.* A las dudas de Marta, respondió Christo, que era vida; y resurreccion; para mostrar, que si resucitaua a los difuntos era por su virtud propria, y que eran indicios estos claros de diuinidad, Discurs. 6. fol. 117. col. 2. & deinde.

*Eacrymatus est.* Llorò el Señor: Porq̄ llora? Algunos dicen, q̄ porq̄ auia de resucitar a vno solo. Y dicen bien, que si Dios haze milagros, como Principe diuino, es porq̄ todos participen cò igualdad de sus



fus dones, claro està auia de sentir executar vn prodigio, para hazer avno el fauor, Discurs. 15. fol. 282. col. 2 & deinde.

*Lachrymatus est.* Llorò Christo nuestro bien: y en q̄ tiempo fue esse llanto? Al dezirle, *Veni, & vide*, que viniesse, y q̄ le viesse, como dandole a entender, que para darle la vida, era menester acercarle, y no ay materia de mas graue sentimiento para Dios Principe soberano, que se presume de su Magestad, que no estiende los fauores a los que estan lexos de el, Discurso 5. fol. 92. col. 1. & deinde.

*Tollite lapidem.* Mandò a los circunstantes, que lebantassen la losa de la sepultura, no la quitò el Redemptor por si mismo, que aunque obraua con amor, era guiado de su sabiduria; y esta no es tan impaciente como la voluntad, Discurs. 2. fol. 25.

*Quatriduanus est iam ætet.* En passando el pecador los terminos señalados, para q̄ haga penitencia, tiene gran dificultad el boluerle la salud, Discurs. 22. fol. 455. col. 2.

*Soluite eum.* Saliò a la voz del Señor con nueua vida Lazaro del monumento, pero cubierta la cara, y ligado con los lienzos, y dixo Christo, q̄ le desataffen, pudiendo con vna voz romperle las ligadu-

ras, pues el romperlas tenia menos dificultad, que restituirle al ser: que es la causa? San Agustin dà la razon: *Mortuus autem procedens, adhuc ligatus est, adhuc reus, ut autem soluerentur peccata, eius, ministris hoc dixit: soluite eum, & sinite abire, quod est. Quæ solueritis super terram, erunt soluta, & in cælis,* tract. 45. in Ioan. Era Lazaro figura del pecador, los lienzos significauan los lazos de los pecados, el desatarlos tocava a sus ministros de officio, a quien diò essa autoridad; pues no los desate el, mandelo a los Sacerdotes, para enseñar, que ninguno se entre en otro ministerio, ni agena jurisdiccion, Discurso 12. fol. 228. col. 2. & deinde.

Para el Domingo quinto de Passion.

*Quis ex vobis arguet me de peccato?* Ioan. 8.

**A**rguet me de peccato. Pregunta Christo a los hombres, que si aura alguno que le arguya de pecado: preciafse mucho de impecable, q̄ aunque tomò sobre si las culpas, nunca pudieron sus manchas llegarle a violar, Discurs. 7. folio 130. col. 1. & deinde.

*Si Veritatem dico vobis, quare non creditis mihi?* Pregunta el Redemptor; porque no le creen, diziendoles la



verdad, y está la respuesta clara, porque los hombres son tan inclinados al engaño que no la conocen, y es su propensión tanta a lo fingido, que al mismo Dios le agafajan, si se viste de apariencias; y si viene en la verdad, no le quieren admitir, Discurs. 23 fol. 488. col. 1. & deinde.

*Qui ex Deo est Verba Dei audit, propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis.* Quien obedece, y oye la palabra de Dios, dize, que es de Dios, y q̄ porque ellos no la oyen, no son suyos. Reparo, en que no dize precepto; sino palabra, y esto quando habla de Dios, que es supremo Rey; y fue decir: Que amor que no espera a leyes, sino a señas, y a palabras, es amor Rey, y que merece corona: como el que espera a preceptos, no es digno de coronarse, Discurs. 9. f. 175. col. 1. & deinde.

*Ego non quero gloriam meam est, qui querat.* Como Christo es verdadero Principe, cumple con la obligacion de poderoso, y assi dize, q̄ no busca la gloria, ni su descanso, q̄ le quiere para los suyos. Los poderosos del mundo son al rebès, que para subuscan los alinios, y dexan para los suyos, lo que es penalidad. Discurs. 7. fol. 132. col. 2. & deinde.

*Si quis sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in eternum;* Que correspondencia tiene el morir cõ guardar los preceptos diuinos, que dize Christo, que el que los guardarè no morirà eternamete? Ayla muy grande, porque a quien los obserua le conserua Dios cõ la vida, y se la quita al que rehusa de obedecer a su ley, Discurs. 11. fol. 205. col. 2. & deinde.

*Antequam Abraham fieret, ego sum.* De Abraham dize, que es hecho, y de si dize, que es. En esto muestra que es Dios, y que su Grandeza es Grandeza diuina; porque no es hechura de otro, sino Grandeza que nació con su mismo ser, Discurs. 3. fol. 46. discurs. 12. folio 223. & deinde.

*Antequam Abraham fieret, ego sum.* Si le vieron nacer, y saben la edad que tiene, como han de creerle, quando dize, q̄ fue antes q̄ Abraham, que auia tantos siglos q̄ murio? Esse linage de Fè es chq̄ Christo busca que le crean, contra lo mismo que los sentidos ven, y muestran las experiencias, Discurs. 19. f. 376. col. 1. & deinde.

*Ipsè ante abscondit se.* Tomaron piedra contra el Redemptor, para quitarle la vida, pero escondiose, y desapareció; pues porq̄ no los castiga delito



lto tan grande: porque el dexarlos en el, es la mas crecida pena, pues no ay mas cruel castigo, que quedarle en su culpa, el que delinquiero. Disc. 21. fol. 434. col. 2. & deinde.

*Para el Miercoles sexto de las Encenias.*

*Facta sunt Encenias Ierosolymis. Ioann. 10.*

**D**eambulabat in porticu Salomonis. No dice, q̄ andaua Christo, el Evangelista, sino que daua passos sin salir de yn lugar. Tiene mysterio, porque buscava a los hombres, a quié auja perdido, por la culpa: y no ay mejor medio, para hallar lo que se pierde, que buscarlo en el lugar donde se perdió. Discurs. 3. folio 71. col. 1. & deinde.

*Deambulabat.* Inquieto se passeaua, porq̄ se hallaua sin hombres, y no folsiega Dios mientras no ay hombres en quien pueda descansar, Discurs. 11. fol. 209. col. 1. & 2.

*In porticu Salomonis.* No se passeaua en lo interior del Templo, sino fuera del, en el portico, ò atrio; que en los lugares sagrados, donde Dios está, quiso enseñar, q̄ los hombres auian de escusar qualquiera sombra, ò amago de menos veneracion, Discurso 7. fol. 126. col. 2.

*Circumdederunt ergo cum Iudeis.* Cercaronle los Iudios, y le cogieron en medio. Esso es de lo que Dios gusta, para q̄ igualmente todos gozen de sus beneficios. Assi han de hazerlos Principes del mundo, pues son el coraçõ de su Reyno, repartir con sus vassallos merçedes, y las honras con igualdad, Discurs. 15. fol. 282. col. 2. & deinde.

*Circumdederunt eum.* Cercaronle al rededor; no se fueron a Christo como a centro, sino se andauan por la circunferencia, assi andan los malos, por esso nunca alcançan con cumplimieto los bienes, Discurs. 17. fol. 343. col. 1.

*Para el Viernes sexto del Concilio.*  
*Collegerunt Pontifices Concilium aduersus Iesum, Ioan. 20.*

**Q**uid facimus, quia hic homo multa signa facit? Porque haze muchas señales, dicen, que no saben q̄ hazerse con el. Esso es lo que se estila en el mundo, q̄ a quien tiene muchos meritos no le saben galardonar, porque no saben, que en el mas digno se ha de hazer la eleccion, Discurs. 4. fol. 82. col. 1. & deinde.

*Collegerunt Pontifices Concilium.* Concilios juntan ya, pa-



## Indice de las Férias mayores.

ra dar la muerte a Christ o no contentos con los que auian hecho en secreto, para quitarle la vida. Mucho temo su castigo, que si Dios disimula los pecados, quando son occultos, y dá terminos, y plazos para el arrepentimiento, no los suele conceder quando son publicos, y escandalosos, Discurs. 16. fol. 303. col. 2. & deinde.

*Expediit vobis, vt vnus homo moriatur.* Los poderosos del mundo juzgan por conueniente, para su gouerno, oprimir al pobre; pero los del cielo, con su dominio, consuelan, Discurs. 10. fol. 196. col. 2. & deinde.

*Ab illo ergo die cogitauerunt, vt interficerent eum.* Desde que Cayfas dixo, que conuenia, q̄ Christo muriesse, trataron todos de darle la muerte, que es natural en los hombres vestir los mismos semblantes del q̄ tienen por cabeza, Discurs. 3. fol. 52. col. 2. & deinde.

*Para el Domingo de Ramos.*

*Cum appropinquasset Iesus Ierosolymis, Matth. 21.*

*Soluite eum, & adducite mihi.* **S**Et se quis vobis aliquid dixerit, dicite, quia Dominus kis opus habet. Mandó Christo, a sus Discipulos, que le truxessen vn jumentillo: que el Princi-

pe quando lo ha menester se puede valer de los bienes del vassallo, para boluerse los mejorados, Discurs. 5. fol. 89. col. 1. & deinde.

*Ecce Rex tuus venit mansuetus, sedens super asinam, & pululum.* De vn animalillo vil se vale para hazer vna entrada tan gloriosa, y mas quando le aclaman por Rey? si que los Reyes no se han de vestir de más magestad de la que fuere necessaria, Discurs. 5. fol. 87. col. 2. & deinde.

*Ecce Rex tuus venit mansuetus.* Quando se publica por Rey, se vfana de manso, y apacible, que aunque han de premiar la virtud, y castigar los vicios, mezclando lo agrio con lo dulce del gouerno, se han de inclinar mas a la mansedumbre, que al rigor, f. 94. col. 2. & deinde.

*Et cum desuper sedere fecerunt.* Sentaronle sobre el jumentillo, y en el entró por Ierusalen, que aunque le era tan facil a su poder, hazer otra ostentacion mas magestuosa, midió con el estado que por entonces tenia la pompa, y el lucimiento, Discurs. 3. fol. 48. col. 2. & deinde.

*Hosanna Filio David.* Christo se precia tanto de Salvador de los hombres, q̄ quando le aclaman por tal, halla en essas alabanzas su cumplida



da perfeccion; Discurs. 2. fol. 40. col. 1. & 2. & fol. 37. col. 2.

*Para la Vncion de la Madalena.*

*Maria ergo accepit libram unguenti nardi pistici pretiosi, & unxit pedes Iesu. Ioan. 10.*

**V**enit Iesus in Bethaniam, ubi Lazarus mortuus fuerat. Cuidadosamente dize San Juan, q̄ en Betania auia muerto Lazaro; y q̄ Christo le hallò alli, y que fue vno de los combidados: *Lazarus vero erat vnus ex discumbentibus*: -- para dar a entender, que si le perdio alli, por la muerte de la culpa quando le buscò, le hallò en el mismo lugar, que no ay medio mejor para hallar lo perdido, que buscarlo donde se perdio, Discurs. 4 fol. 70. col. 2. & deinde.

*Quem suscitauit Iesus.* Que le resucitò Iesus, dize, para dar a conocer, q̄ era Hijo de Dios, pues le resucitò por su propia virtud, Discurs. 6. fol. 115. col. 2. & deinde.

*Lazarus vero erat vnus ex discumbentibus cum eo.* De Lazaro cuenta, que era vno de los que cenaron con el, que era el que solo auia resucitado a nueva vida; y es esto necessario para llegar a la mesa de Dios, haze mencion solamente del que tenia essa calidad,

Discurs. 17. fol. 332. col. 2. & deinde, y discurs. 19. fol. 382. col. 2.

*Maria ergo accepit libram unguenti.* Traxo la Madalena vna libra de vnguento precioso, y vngiole a Christo bien nuestro, derramando aquel licor sobre sus diuinos pies. No vè que se pone a riesgo de que calumnien la accion, y de que digan, que era mejor gastarlo con los pobres? No importa repita otra vez la accion, que si vna vez la fue bien gastando esos aromas con Christo, siempre la irà bien, que en el camino de la virtud siempre se acertarà por dode vna vez se acertò, Discurs. 4 fol. 58. col. 1. & 2.

*Para el Buen Ladron.*

*Ibi crucifixerunt eum, & latrones, vnum à dextris, & alterum à sinistris, Luc. 23.*

**D**omine memento mei. Agradado Dios de la peticion de Dimas, derramò sangre, y agua, la agua para baptizarle, para que entrasse en el cielo, como se lo prometio, y la sangre para llenarle cerca de si; que era el cumplimiento de la promesa, Discurs. 20 fol. 413. col. 1. & 2.

*Hodie mecum eris in Paradiso.* Prometiole el Paraiso con el



## Indice de las Férias mayores.

el aquel mismo dia, y para su cumplimiento, le mostro su nombre escrito, para que despues de muerto tuuiesse vna escritura, con que le pudiesse obligar a cumplirle la promesa, Discurs. 2. fol. 39. col. 1. & 2.

*Hodie mecum.* Configo dize q̄ le ha de llevar al Paraiso, para que como ladron dexasse las puertas del cielo a todos abiertas; que Christo, como Señor, auia de cerrar, Discurso 8. fol. 163. col. 2. & deinde.

*Para la Oracion del Huerto.*

*Tunc venit Iesus in villam, que dicitur Gethsemani, Matt. 26.*

**E***T procedens pusillum.* Lleuò consigo a Pedro, Diego, y Iuan, y dando pocos passos, dize San Mateo; pero San Lucas lo explica, diziendo: *Et ipse auulsus est*, que se apartò de ellos con violencia. Tanto los ama, que no quisiera apartarse de su compañía, que estar presente a los hombres, le es tan gustoso, que si fuera posible dexar a su Padre, le dexara, por estar con ellos, Discurs. 19 fol. 378. c. 2. & deinde.

*Quantum iactus est lapidis.* No se apartò Christo de los suyos más que vn tiro de piedra, que en apartandose de hombres, padece violencias

su voluntad, Discurs. 8. f. 160. col. 2. & deinde.

*Transseat à me calix iste.* Que passe del aquel caliz, pide; y no es querer no morir, sino es deseos de que fuesse, quedandose con los hombres el linage de muerte que auia de padecer, Discurs. 8. fol. 154. col. 1. & 2.

*Dormite iam, & requiescite, ecce appropinquauit hora.* Que duerman, les dize, y que descansen, porque ha llegado la hora: y que hora? La de su muerte: *Sciens Iesus, quia venit hora eius.* Fue enseñanza a los Principes, y Governadores, q̄ para los suyos han de buscar los aliuos; y todo lo que es fatiga, reseruarlo para si, Discurs. 6. fol. 108. col. 2. & deinde, y Discurs. 7. fol. 132. col. 2. & deinde.

*Para el Mandato.*

**S***ciens Iesus, quia venit hora eius.* Llama su hora la de morir, siendo su duracion vna eternidad, que no se mide cõ tiempos. Essa es la fuerça de su amor, que le haze conocer horas, siendo en quanto Dios eterno, Discurs. 4 fol. 63. col. 1. & 2.

*Cum dilexisset suos.* No dize, que los ama, sino q̄ los auia amado de tiempo pasado, no de tiempo presente, que el amor



mor para ser noble, ha de tener antigüedad, Discurs. 2 fol. 22. col. 1. y Discurs. 12. col. 2. & deinde.

*Cum dilexisset suos.* Suyos los llama, y entienden a todos los hombres, que estan en el mundo algunos Escritores: pues si entre los de la tierra auia tantos pecadores, como los llama suyos, quando el pecado los hizo tan agenos? Porque su amor pone razones en ellos, para quererlos bien, y assi los llama suyos, no por el estado que tienen en si, sino por el que tienen en su voluntad, Discurs. 12. f. 225. col. 2. & deinde.

*Cum diabolus iam misisset in cor.* Embiauale recados al corazón de Iudas: no auia entrado en el hasta entonces el Demonio, ni Christo se lo permitió hasta despues de auer comulgado. Y porq̄ en-

tonces, y no antes? Porque se auia consagrado en Sacramento de Amor, y como Dios por el suyo no quiere otros intereses, sino voluntad, y afecto; permitió aqueſse castigo, porque le quiso vender, quando estaua transformado en fuegos de voluntad, Discurs. 13. fol. 151. col. 2.

*Et cum accepisset linteum circumcinxit se.* Ciñose para lauar los pies a sus Discipulos, y purificò sus culpas, tomandolas sobre si, no en si, para mostrar que no moria por las suyas, sino por las agenas, Discurso 7. fol. 130. col. 1. 2. & deinde.

Para la Resurreccion.

**V**Ease todo el Discurso 7. de Resurreccion desde fol. 99. hasta 118.



INDI-



INDICE

# DE LAS COSAS NOTABLES;

## A

*Altar.*

**E**L Altar es espejo, y porque, fol. 360. col. 1.

*Amor.*

Es impaciente el amor al passo que es sufrida la Sabiduria, fol. 25.

No miente, aunque exagera, fol. 213. col. 1. & 2.

Por lo moderno es feruoroso no mas; pero por lo antiguo calificado, fol. 21. col. 1. y fol. 221. col. 2.

Haze que se pierda Dios, fol. 66. col. 2.

Se auuia con la ausencia, fol. 69. col. 1.

No conoce numeros, fol. 187. col. 1.

No se compone con la Magestad, fol. 192. col. 2.

Triunfa de pechos diuinos, fol. 192. col. 2.

Es poderoso como la muerte, y porque, fol. 246. col. 1.

Se ha de comprar con otro amor, fol. 247. col. 2.

No es bueno para Consejero, fol. 258. col. 2.

Tira a lo imposible, para defahogarse, fol. 273. col. 2.

Vence al mismo poder, fol. 274. col. 1.

El falso oluida en la ausencia, el verdadero se auuia, folio 297. col. 20.

*Amistad.*

Pide igualdad en los amigos, fol. 207. col. 2.

Vence imposibles, y los executa, fol. 272. col. 1.

*Angeles.*

Siempre estan en arma, para defender el mysterio de la Encarnacion, fol. 21. col. 1.

Su aparicion està vinculada a los que piadosamente se ocupan en sepultar los difuntos, fol. 107. col. 2.

Es lugar donde Dios està, como en asiento proprio, fol. 212. col. 1.

*Apellidos.*

Los de los padres no se han de dexar, sino por disposicion del cielo, fol. 33. col. 2.

*Astrologia.*

Toda Astrologia es vana,



## Cosas Notables.

na, folio 60. col. 2.

*Astros.*  
En llegando al conocimiento de Dios, no se ha de atender a direcciones de estrellas ni a sus influxus, folio 59. col. 2.

*Ausencias.*  
No se halla en ella consuelo, sino es que aya certeza, de que quien se ausenta aya de bolner, fol. 158. col. 1.

Es el morir peligro del amor, fol. 295. col. 1.

En las ausencias, se han de regatear los fauores, para ahorratar de sentimientos, folio 68. col. 1.

### B

*Bienauenturança.*  
Que sea bienauenturança, fol. 392. col. 1. & 2.

*Baptismo.*  
En el se conoce el Sol de Dios Trino, y Vno, como en espejo, fol. 260. col. 2.

Llamase iluminacion, y porque, fol. 263. col. 2.

*Cabellos.*  
Significan a los fieles, fol. 215. col. 1.

*Christo.*  
Ama tanto a los hombres, que si fuera possible dexara su Padre le dexara por estar en su compania, fol. 378. col. 1.

Es el primogenito de los muertos, fol. 105. col. 2. & deinde.

*Dios.*  
Da con dos luzes, para ver lo que da, y como lo da, folio 232. col. 1.

Se precia de preuenido en saluar a los hombres, fol. 37. col. 2.

En teniendo al hombre le parece, que lo tiene todo, folio 394. col. 2.

Aunque es fuego si se emboza, y encubre, no abraza, sino conserua, fol. 366. col. 2.

Corre en la sed de los hombres, y no en la hambre, y para que, fol. 303. col. 1.

En teniendo se ha de occultar, fol. 6. col. 1.

No quiere estar en el hombre como en sepultura, y sino como en coracon, folio 340. col. 2.

Se hallan en el todos los bienes juntos, como en centro, fol. 343. col. 1.

Es el Dios del desahogo, fol. 343. col. 1.

Lo que promete de futuro, lo da de presente, fol. 422. col. 1.

*Demonic.*  
Siempre anda ahogando el coracon del hombre con lo mismo que le falta, fol. 343. col. 2.

Entrò en el coracon de Iudas para ayudar al calor natural



ralta, con sumig a pñeſſa laſteſ-  
pecies, para tentat de, fol. 337.  
col. 1.

Teme a Dios Sacramenta-  
do, al parecer, mas que por  
Confagrar.

*D:ſeo.*

No muere en la poſſeſſion  
del bien que apeticia, fol. 348.  
col. 1.

La poſſeſſion es llama, que  
le auia, y el azeite con que  
ſe fomenta, fol. 350. col. 1.

*Entendimiento.*

Trae à ſi los objetos, folio  
198. col. 2.

*Eſpiritu Santo.*

Es dedo de Dios, porque  
aumenta, y perficiona las co-  
ſas, fol. 168.

Haze Reyes, y quita Co-  
ronas, fol. 233. col. 1.

Fue la Eſtrella que guiò a  
los Magos en opinion de al-  
gunos, fol. 234. col. 1.

Se haze lenguas, para en-  
cantar con ſu voz, f. 194. col. 1.

Es el ſello con que Dios  
ſella ſus cartas, para correſ-  
ponderſe con los hombres,  
fol. 216. col. 2.

*Herida.*

La del coſtado fue vn epi-  
logo de razones que hizo  
Chriſto para perſuadir a ſer  
querido, fol. 189. col. 1.

*Eſcriuir.*

Lo que ſe eſcriue es dura-  
ble y permanente, folio 8.  
col. 1.

*Eſcandalo.*

El pecado de eſcandalo no  
ſe regula por la materia en q̄  
ſe delinque, ſino por los ojos  
que la ven, fol. 305. col. 1.

*Eſclauos del ſacramento.*

Los ſella Dios en las fren-  
tes con el ſello del amor, pa-  
ra que los conozcan por eſ-  
clauos ſuyos, fol. 327. col. 2.

*Eſpigas.*

Era eſtilo quando ſe jura-  
ua a los Principes ofrecerlas  
por primicias, fol. 312. col. 2.

*Euchariftia.*

El Pan de la Euchariftia ſe  
ha de comprar, pero ſin dine-  
ro, fol. 250. col. 2.

Es milagro eſtupendo, y el  
mayor, fol. 285. col. 1.

En la Euchariftia haze Chri-  
ſto el papel de Rey en la Cruz  
de inferior al Padre, f. 285. c. 2.

Es en la Iglesia el Arbol de  
la Vida, fol. 387. col. 2.

Son deuidos a la Euchar-  
iftia todos los jubilos, y fieſ-  
tas, fol. 348.

*Experiencia.*

La experiencia del yerro  
es ſola quien le eſcarmienta,  
fol. 78. col. 1.

Es madre de la prudencia,  
y acierta acompaña de Sa-  
biduria, fol. 77. col. 2.

*Fè.*

Dà alas para ſubir al cielo,  
como ſu falta retarda la ſubi-  
da, f. 145. c. 1.

*Frente.*

Señal de fortaleza, f. 327. c. 2.



## Cosas Notables.

### Fuego.

Siempre pronostico de Imperios, y Señorios, f. 134. c. 1.

### Galdas.

Se han de medir sus lucimientos con el poder, y caudal, fol. 48. col. 2.

### Gobierno.

Para el de los hombres es menester vn Dios, o quien le esté viendo siempre, f. 13. c. 1.

Son menester experiencias para regir cō acierto, f. 77. c. 1.

### Hombre.

Es el coraçon de Dios, porque tiene en el hombre su tesoro, fol. 18. col. 1 & 2.

Es el lugar proprio de Dios fol. 212. col. 1.

### Ingrato.

Oluida el beneficio luego que le recibe, apenas tiene vn dia de vida en su conocimiento, fol. 322.

En el Sacramento del Altar cautela Dios sus olvidos, haciendose beneficio, y bienhechor, fol. 321 c. 1. & deinde.

### Jesus.

Su nombre es vna escritura que haze al hombre, con q̄ pueda executarle, para que le dè el cielo, fol. 39. col. 1 & 2.

Este nombre es en Dios su alabança cuplida, f. 40. c. 1. 2.

El Angel q̄ faltò en la destruçiõ de Sodoma fue Jesus, porq̄ es todo clemècia, f. 179. c. 1.

### Judas.

Se partio por medio, y rebé-

tò, y porque, fol. 309. col. 1.

Se llamó Iscariote, porq̄ era del Tribu de Isacar, f. 220.

### Jurisdiccion.

No es cordura introducirse en la agena, fol. 230. col. 2.

### Iusto.

No ay ley para el que lo es, y porque, fol. 188. col. 1.

### Lagrimas.

Son disposicion para ver a Dios, fol. 329. col. 1.

Mas vezino suyo es el gozo, q̄ el mismo llanto, fol. 74. col. 2.

### Ley.

En siendo muchas las leyes se suelen desestimar, fol. 204. col. 1.

Se corresponden con el amor fol. 233.

La leche es figura de la ley, fol. 107. col. 1.

Las encontradas componen Christo por amante, fol. 373. col. 2. & deinde.

### Liberal.

No està obligado a dar a quien ama todo lo que puede, sino lo que pudiere recibir, fol. 371. col. 1. & deinde.

### Luz.

Mucha luz en los hombres les sirve para impedir a otros no para alumbrarlos, fol. 81.

### Mayorazgo.

No atiende Dios a edades para darlos, fol. 286. col. 1.

En la sangre de Christo se libra el diuino mayorazgo, fol. 404. col. 2.



*Maria Virgen.*

Es el Libro en que Dios escriuio que auia de hazerse Hombre, fol. 9. col. 2.

Sus voces esperaba Dios, para hazerse Hombre, fol. 2.

Mereció de condigno, que se apresurasse su venida al mundo, fol. 2.

Se precia tanto Christo de ser su Hijo, que se vfana solamente de ser la carne que tomó de ella, fol. 10. col. 1.

En sus entrañas purísimas recibio Christo vnas como arras, de que auia de resucitar en cuerpo inmortal, folio 169. col. 1.

Es noble, y calificado su amor, por obediente a la Ley, fol. 169. col. 1. & 2.

Tiene tanta autoridad con Dios, que le obliga a hazer fauores, aunque no sea tiempo sazonado, para hazerlos, fol. 321.

*Manna.*

Sustentó Dios con el a los Exploradores, que embio Iosue a Ierico, fol. 460. col. 2.

*Manos.*

Son los indices del amor, y por ellas se descubre el que ay en el pecho, fol. 172. col. 1. & 2.

*Midas.*

Le pintan con orejas de Asno, pero de oro, para mostrar su codicia, fol. 45. col. 2.

*Miedo.*

Crece las cosas, y haze que el enemigo parezca gigante, fol. 460. col. 1.

*Muerte.*

No se atreue a vn rostro hermoso, fol. 432. col. 2.

*Nombre.*

El de Iesus es vna escritura de obligacion, que dexó escrito en la Cruz, para que le executen por el cielo, folio 39. col. 1.

En el tienen los elogios de Dios su cumplimiento cabal, fol. 40. col. 1. & 2.

*Nacimiento.*

El de Christo fue en vna cueua, donde estaua el pesebre en que le reclinó su Madre santissima, fol. 2.

*Noche.*

La ausencia de Dios lo es, fol. 300. col. 1.

*Obediencia.*

La obediencia perfecta no espera a mandatos, sino a señas, fol. 51. col. 1.

Haze amigos a los hombres de Dios, y consiguientemente iguales, fol. 207. col. 2.

*Obras.*

Las de supererogacion las estima mucho Dios, fol. 300. col. 2.

Son indices del amor, fol. 172. col. 1.

*Paloma.*

Fue pronostico en muchos de dilatados Imperios, fol.



## Cosas Notables.

fol. 234. col. 1.

Reprehendio Christo a los que las vendian, y porque, folio 249.

*Parayso.*

Desterrò Dios a Adan del y porque, fol. 291. col. 1.

*Paç.*

Se lleva tras si los agrados de Dios, fol. 214. col. 2.

*Pecador.*

Anda por la circunferencia, no và al centro donde estan los bienes vnidos, f. 343 c. 2.

*Pecado.*

En siendo publico se le castiga sin darle plazos, folio 303. col. 1.

*Piedad.*

A la que se tiene con los difuntos està executoriada la aparicion de los Angeles, folio 107. col. 1.

*Peçes.*

Son imagen del hombre, folio 260. col. 1.

Los pezes son flacos de vista, por esto la naturaleza los proueyò de las aguas, para que en ellas viesse al Sol, fol. 260. col. 1.

Son indisciplinables, è inobedientes, no conocen, guia, pastor, ni Principe, folio 260. col. 1.

*Pobreza.*

En su misma desnudez muestra el poder diuino sus mayores esfuerços, fol. 16. col. 2.

*Rey.*

Vn Rey fingido basta para destruir vn mundo, folio 50. col. 2.

No ha de ser mercenario del honor ageno, sino ha de nacer con las honras, fol. 86. col. 2.

Desdice de su grandeza, sino dà mas de lo que recibe de los vasallos, f. 90. c. 1.

Ha de tener por perdido el dia que no fauorece a sus vasallos, fol. 92. col. 1.

Rey dize Grandeza, y ceños de Magestad; y Hombre, piedad, y clemencia, fol. 316. col. 2.

*Resurreccion.*

La de los cuerpos, que fallieron de los monumentos quando Christo resucitò; o fue para q̄ boluiesse a morir; o no fue el abrirse los sepulcros para resucitar antes que Christo, hasta que el resucitasse, fol. 106. col. 2.

Los lustres de los sepulcros indican resurreccion, folio 100. col. 1.

*Remedio.*

Le ha de buscar por donde vino el daño, fol. 392. col. 1.

*Romanos.*

Edificaron a la Honra Téplo dentro del de la Virtud, y porque, fol. 84. col. 2.

*Ruegos.*

No se puede Dios contener

Na

ner



ner a los de los hombres; folio 202.

*Sangre.*

La de Christo es llave del Parayso, fol 404. col. 1.

Es tan cierto en ella dar vida, que siempre se supone que la dà, fol. 425. col. 1.

Traza los modos de acercarnos a Dios, fol. 413. col. 1.

Haze hermanos de Christo, y el pan parientes, fol. 318. col. 1.

La sangre consagrada causa mas admiracion, que el Pan, fol. 400.

Es vno de los tres testigos del Amor de Dios, folio 302. col. 1.

*Sacerdote.*

Han de parecer sus manos de hombre, pero han de ser manos de Dios, folio 363. col. 2.

*Sacrificio.*

El de Abraham fue retrato de nuestra Redempcion, fol. 219. col. 1.

*Sanfon.*

No pidio ojos, y porque, fol. 279. col. 2.

*Semejança.*

Mira las obras, como la imagen al ser, fol. 173. col. 2.

*Sensualidad.*

Imposibilita para tener a Dios, fol. 363. col. 2.

*Serpiente.*

Lo que mas apetece es be-

ber sangre humana, fol. 104. col. 1.

*Sol.*

Tiene tan partido su Gobierno con la Luna, que sin su licencia no entrará en su jurisdiccion, fol. 230. col. 2.

Persuade la Resurreccion de Christo; fol. 104. col. 1.

*Sudario.*

El que dexò Christo en el sepulcro, fue para enjugar el sudor de nuestras fatigas, folio 109. col. 1.

*Sugecion.*

La voluntaria se estima mas, que el rendimiento necesario, y forçoso, folio 301. col. 1.

*Trinidad.*

Se declara en ella Dios, como bienhechor del hombre, fol. 258. col. 2.

Con ser tan antigua, como eterna, el repetirla es cancion nueva en el cielo, folio 253.

*Vanquete.*

Los del mundo son de muerte, fol. 468. col. 2.

*Verdad.*

Para dezirla amando, se ha de aumentar lo que se dize, fol. 226. col. 1.

No la conocen los hombres, sino se reboza con la mentira, fol. 483 col. 1

*Vino.*

Le agua Dios en sus combites, para templarse con los combi-



## Cosas Notables.

combidados, folio 281. col. 1.

*Voluntad.*

La del hombre se funda sobre dos pies, como sobre dos amores, fol. 232. col. 1.

Vase tras los objetos, folio 198. col. 2.

*Zelos.*

Los tiene de las almas Dios, y por zeloso quiere estar solo en ellas, fol. 429. c. 1.

# FIN.





Casa Vermelha

combinados...  
In del nombre se funda lo-  
por los p... sobre los  
amor...  
V...  
es...  
...

FIN.



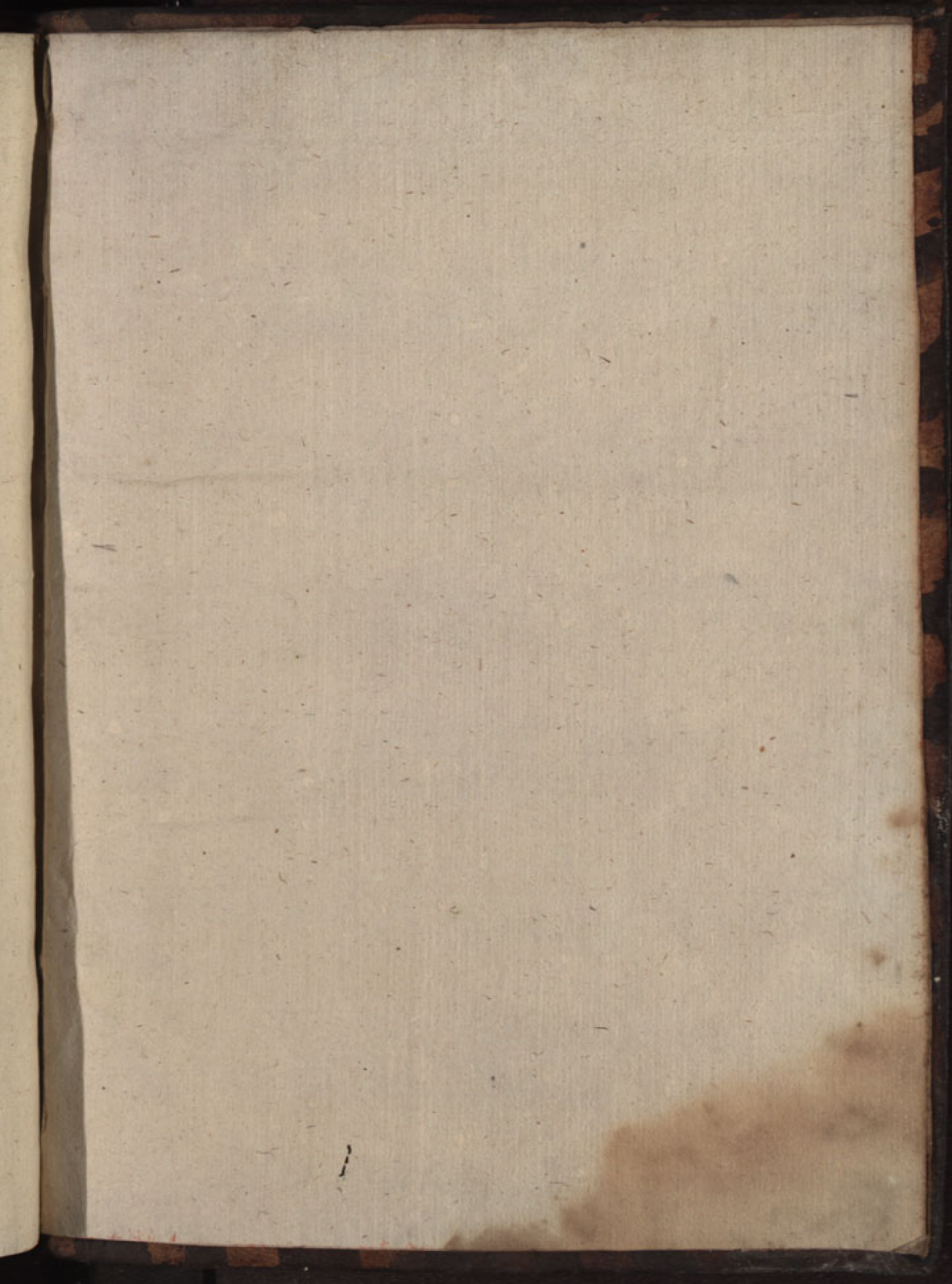








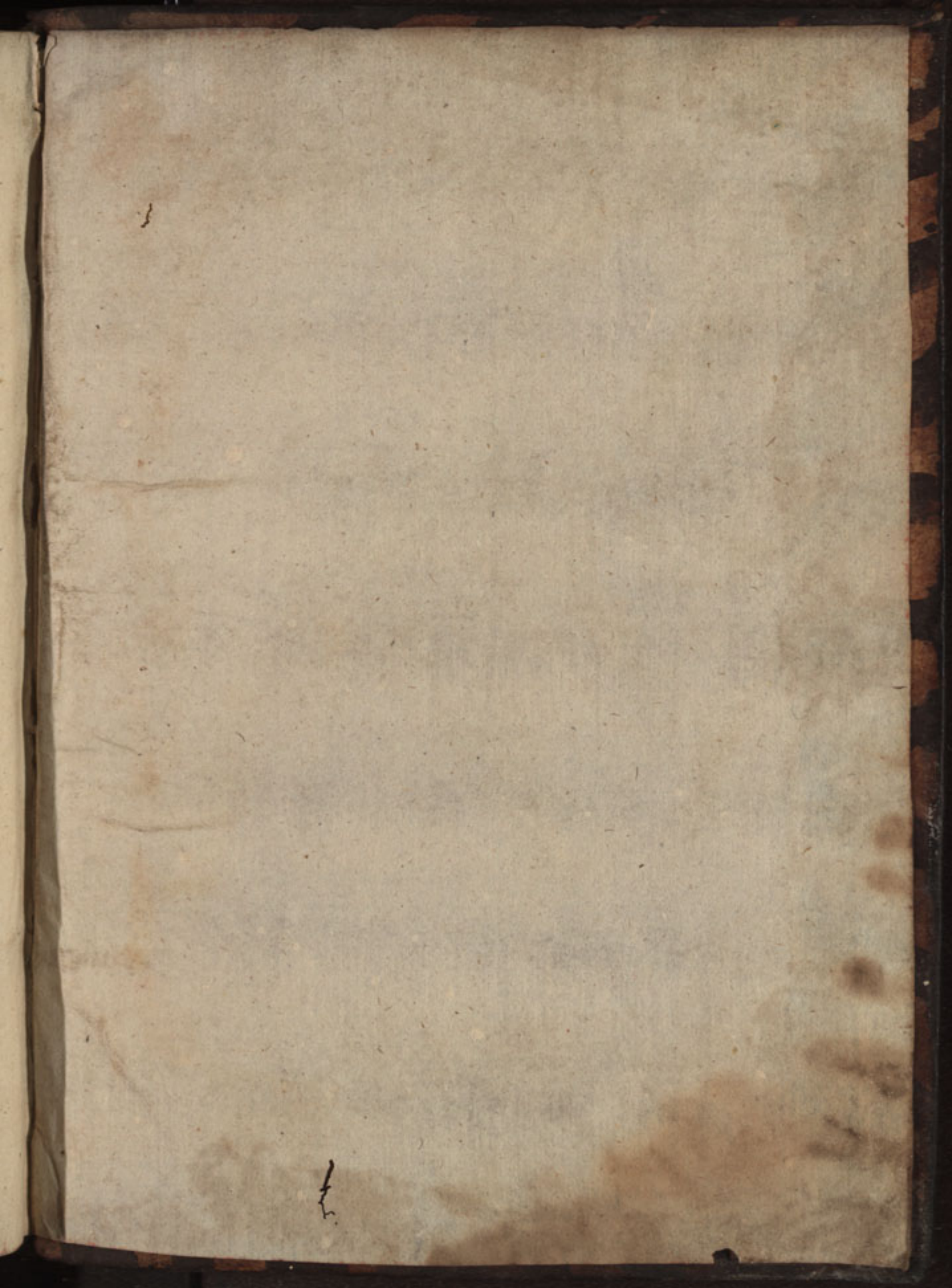








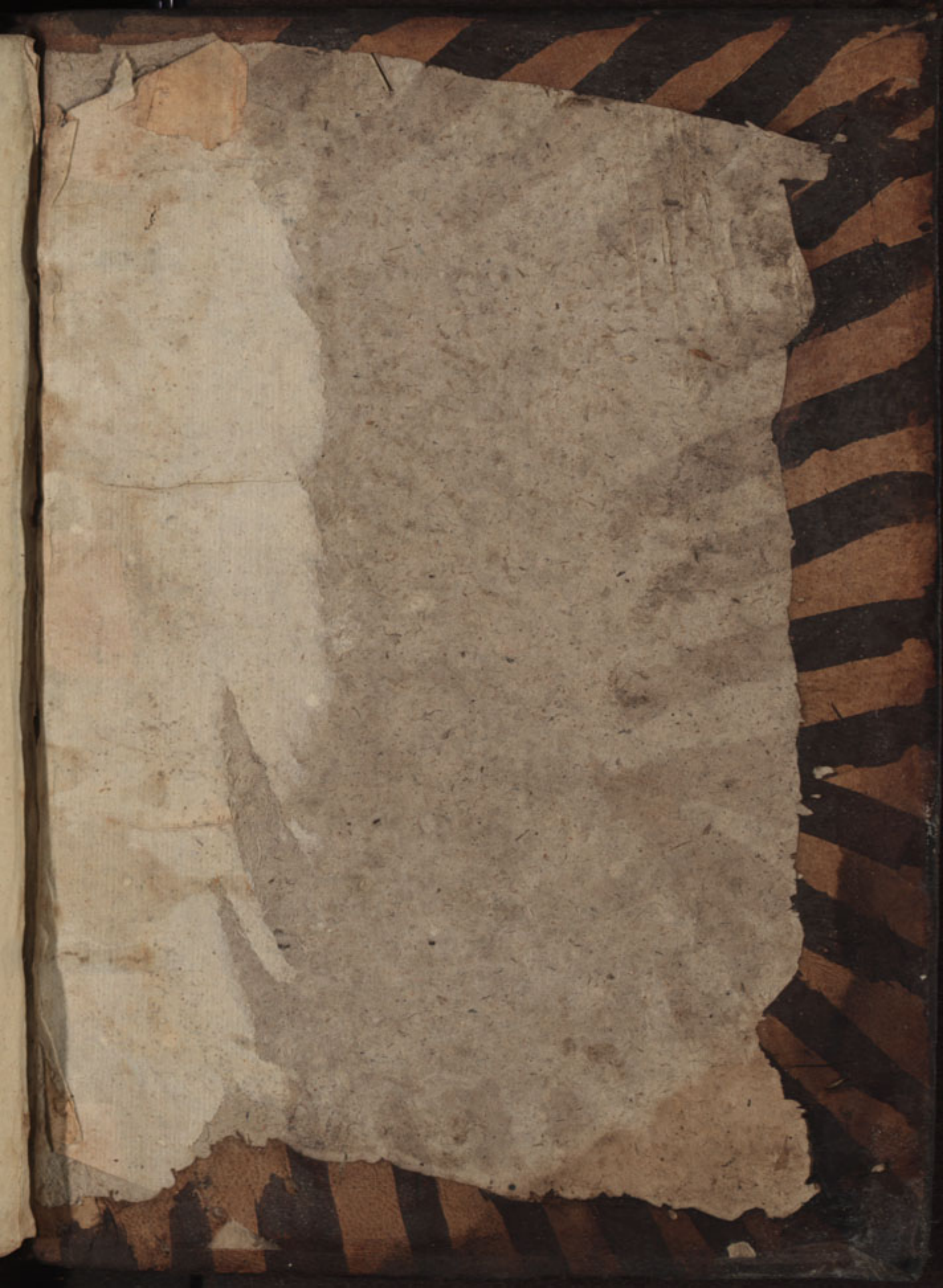




















SER M.  
DE  
PARDO

